

باسمہ تعالیٰ

نفل، سنت اور واجب

اعتکاف

کے
فضائل و احکام

مصنّف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان

باسمہ تعالیٰ

نفل، سنت اور واجب

اعتکاف

کے فضائل و احکام

نفل و مستحب، مسنون اور واجب اعتکاف کے تفصیلی فضائل و احکام
نفل و مستحب اعتکاف کی فضیلت اور اُس کے اوقات و احکام
مسنون اعتکاف کی فضیلت اور اُس کے اوقات و احکام
واجب اعتکاف کی حقیقت اور اُس کے اوقات و احکام
اور متعلقہ تحقیقی مسائل پر مفصل و مدلل کلام

مصنف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی پاکستان

Contact us: idaraghufran@yahoo.com Ph: +92515507530

(جملہ حقوق بحق ادارہ غفران محفوظ ہیں)

نام کتاب: نفل، سنت اور واجب اعتکاف کے فضائل واحکام
مصنف: مفتی محمد رضوان
طباعت اول: شعبان المعظم ۱۴۳۳ھ جولائی ۲۰۱۲ء
صفحات: ۳۲۰

ملنے کے پتے

کتاب خانہ ادارہ غفران: چاہ سلطان، گلی نمبر ۱۷، راولپنڈی۔ فون: 051-5507270

ادارہ اسلامیات: ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔ فون: 042-37353255

کتاب خانہ رشیدیہ: مدینہ کلاتھ مارکیٹ، راجہ بازار، راولپنڈی۔ فون: 051-5771798

دارالاشاعت: اردو بازار، کراچی۔ فون: 021-32631861

مکتبہ سید احمد شہید: 10- الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ فون: 042-37228196

مکتبہ اسلامیہ: گامی اڈہ، امیت آباد۔ فون: 0992-340112

ادارہ اشاعت الخیر: شاہین مارکیٹ، بیرون بوہڑ گیٹ، ملتان۔ فون: 061-4514929

ادارۃ المعارف: دارالعلوم کراچی۔ فون: 021-35032020

مکتبہ سراجیہ: چوک سیٹلا میٹ ٹاؤن، سرگودھا۔ فون: 048-3226559

مکتبہ شہید اسلام، متصل مرکزی جامع مسجد (لال مسجد) اسلام آباد۔ فون: 0321-5180613

ملٹ ہیلیکاپٹرز بک شاپ: شاہ فیصل مسجد، اسلام آباد۔ فون: 051-2254111

ادارہ تالیفات اشرفیہ، چوک فوارہ، ملتان۔ فون: 061-4540513

مکتبہ العارفی: نزد جامعہ امدادیہ، ستیانہ روڈ، فیصل آباد۔ فون: 041-8715856

کتاب خانہ ہمسیر، نزد ایری گیٹ مسجد، سریاب روڈ، کوئٹہ۔ فون: 0333-7827929

مکتبہ معارف القرآن، دارالعلوم کراچی۔ فون: 021-35123130

تاج کمپنی، لیاقت روڈ، گوالمنڈی، راولپنڈی۔ فون: 051-5774634

مکتبہ القرآن: گورنمنٹر، علامہ بخاری ٹاؤن، کراچی۔ فون: 021-34856701

مکتبہ الفرقان، اردو بازار، گوجرانوالہ۔ فون: 055-4212716

مکتبہ القرآن: رسول پلازہ، امین پورہ بازار، فیصل آباد۔ فون: 041-2601919

اسلامی کتب خانہ، پھولوں والی گلی، بلاک نمبر 1، سرگودھا۔ فون: 048-3712628

اسلامی کتاب گھر: خیابان سرسید، سیکٹر 2، عظیم مارکیٹ، راولپنڈی۔ فون: 051-4830451

مکتبہ قاسمیہ، الفضل مارکیٹ، 17، اردو بازار، لاہور۔ فون: 042-37232536

التخلیل پبلشنگ ہاؤس: اقبال روڈ، کمیٹی چوک، راولپنڈی۔ فون: 051-5553248

قرآن محل، اقبال مارکیٹ، کمیٹی چوک، راولپنڈی۔ فون: 0321 0312-5123698

فہرست

صفحہ نمبر
۴

مضامین
۴

۶	تمہید (از مؤلف)
۸	اعتکاف کے فضائل و احکام
//	اعتکاف کے معنی اور اس کا ثبوت
۱۰	نفسِ اعتکاف کے فضائل
۲۷	نفل اعتکاف کے فضائل و احکام
//	نفل اعتکاف کے فضائل
۵۱	نفل اعتکاف کے احکام
//	مسئلہ نمبر ۱..... اعتکاف، عبادتِ مستقلہ ہے
۵۲	مسئلہ نمبر ۲..... اعتکاف کے لئے مسلمان اور عاقل ہونے کی شرط
۵۳	مسئلہ نمبر ۳..... اعتکاف کے لئے بالغ اور آزاد یا مرد ہونا شرط نہیں
۵۴	مسئلہ نمبر ۴..... اعتکاف کے لئے دل میں نیت کا شرط ہونا اور نیت کا طریقہ
//	مسئلہ نمبر ۵..... کیا اعتکاف کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے؟
۵۵	مسئلہ نمبر ۶..... نفلی اعتکاف ہر مسجد میں جائز ہے
//	مسئلہ نمبر ۷..... حیض و نفاس والی عورت کے لئے اعتکاف کا حکم
۵۷	مسئلہ نمبر ۸..... نفلی اعتکاف کا وقت اور مدت
۵۹	مسئلہ نمبر ۹..... کسی اور کام کے لئے مسجد میں داخل ہوتے وقت اعتکاف کا حکم

۶۰	مسئلہ نمبر ۱۰..... نفل اعتکاف مسجد سے باہر نکلنے سے فاسد نہیں ہوتا
۶۱	مسئلہ نمبر ۱۱..... جتنے وقت نفل اعتکاف کی نیت ہو، اس کو پورا کرنا ضروری نہیں
۶۲	مسئلہ نمبر ۱۲..... نفل اعتکاف کے دوران، کوئی مفید اعتکاف فعل کرنے پر حکم
۶۳	مسئلہ نمبر ۱۳..... نفل اعتکاف میں بلا ضرورت مسجد سے باہر نکلنے کا حکم
۶۴	مسئلہ نمبر ۱۴..... رمضان میں نفل اعتکاف کا حکم
۶۵	مسئلہ نمبر ۱۵..... عورت کے گھر میں نفل اعتکاف کا حکم
۶۶	مسنون اعتکاف کے فضائل و احکام
۶۷	مسنون اعتکاف کے بنیادی احکام
۶۸	مسئلہ نمبر ۱۶..... مسنون اعتکاف کا ابتدائی وقت
۶۹	مسئلہ نمبر ۱۷..... آخری عشرہ کے چند دنوں کے اعتکاف کی حیثیت
۷۰	مسئلہ نمبر ۱۸..... رمضان کے آخری عشرہ کے اعتکاف کا درجہ
۷۱	مسئلہ نمبر ۱۹..... پوری بستی یا شہر میں ایک یا زیادہ جگہ اعتکاف کی حیثیت
۷۲	مسئلہ نمبر ۲۰..... سنت، اعتکاف والی جگہ کی ادا ہوگی، یا معتکف کی جگہ کی؟
۷۳	مسئلہ نمبر ۲۱..... اعتکاف کے لئے دل میں نیت کا ہونا اور نیت کا طریقہ
۷۴	مسئلہ نمبر ۲۲..... مسنون اعتکاف کی نیت کا وقت
۷۵	مسئلہ نمبر ۲۳..... مسنون اعتکاف میں ضرورت کے لئے نکلنے سے نیت اعتکاف کا حکم
۷۶	مسئلہ نمبر ۲۴..... مکمل عشرہ کے اعتکاف کی مشروط نیت کرنے کا حکم
۷۷	مسئلہ نمبر ۲۵..... مسنون اعتکاف میں مسلم و عاقل ہونا ضروری ہے، نہ کہ بالغ ہونا
۷۸	مسئلہ نمبر ۲۶..... شادی شدہ عورت کو اعتکاف کے لئے شوہر کی اجازت کا حکم
۷۹	مرد و عورت معتکف کے لئے مسجد اور اُس کی حدود

۹۹	مسئلہ نمبر ۱..... مرد کے لئے اعتکاف کی افضل ترین جگہ
//	مسئلہ نمبر ۲..... خواتین کے لئے اعتکاف کی افضل جگہ
۱۰۰	مسئلہ نمبر ۳..... مسجد شرعی کی حقیقت
۱۰۱	مسئلہ نمبر ۴..... مسجد شرعی کی نماز اور غیر نماز والی جگہ کی حیثیت
۱۰۲	مسئلہ نمبر ۵..... مسجد کی محراب، ہال، برآمدہ اور صحن کی حیثیت
//	مسئلہ نمبر ۶..... مسجد کی چھت کی حیثیت
۱۰۳	مسئلہ نمبر ۷..... معتکف کے لئے پوری مسجد اعتکاف گاہ ہے
//	مسئلہ نمبر ۸..... معتکف کو چادریں یا خیمہ لگانا ضروری نہیں
۱۰۴	مسئلہ نمبر ۹..... مسجد پر وقف شدہ حصہ میں معتکف کو جانے کا حکم
۱۰۵	مسئلہ نمبر ۱۰..... مسجد پر وقف گھریا حجرہ میں معتکف کو جانے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۱..... مسجد کی درود پوار، طاقچہ، الماری، کھڑکی وغیرہ والی جگہ کا حکم
۱۰۶	مسئلہ نمبر ۱۲..... مسجد کے مینار کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۳..... مسجد کے وضو خانہ کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۴..... مسجد سے نکلنا کب کہلائے گا؟
۱۰۷	مسئلہ نمبر ۱۵..... مسجد کے دروازہ اور دہلیز کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۶..... عورت کے لئے گھر میں اعتکاف گاہ کون سی جگہ کہلائے گی؟
۱۰۸	مسئلہ نمبر ۱۷..... اعتکاف کے لئے گھر میں نماز والی جگہ کی حیثیت
۱۰۹	مسئلہ نمبر ۱۸..... گھر میں اعتکاف والی جگہ کو شرعی مسجد کا درجہ حاصل نہیں
//	مسئلہ نمبر ۱۹..... گھر میں نماز کی کوئی جگہ مختص نہ ہو، تو عورت کو اعتکاف کا حکم
۱۱۰	مسئلہ نمبر ۲۰..... عورت کو اعتکاف شروع کرنے کے بعد جگہ تبدیل کرنے کا حکم

۱۱۱	مسئلہ نمبر ۲۱..... عورت کو گھر کی اعتکاف گاہ سے نکلنے کے احکام
//	مسئلہ نمبر ۲۲..... اعتکاف کے لئے عورت کے حیض و نفاس سے پاک ہونے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۲۳..... مسجد یا اعتکاف گاہ سے شدید مجبوری میں نکلنے کا حکم
۱۱۲	معتکف کے روزہ اور کھانے پینے کے احکام
۱۱۶	مسئلہ نمبر ۱..... مسنون اعتکاف کے دوران دن یا رات میں کھانے پینے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۲..... مسنون اعتکاف کے لئے روزہ کے شرط ہونے کی حیثیت
۱۱۷	مسئلہ نمبر ۳..... معتکف کا مسجد میں کھانا پینا یا باہر سے کھانے پینے کی چیز لے کر آنا
۱۱۹	مسئلہ نمبر ۴..... جس مسجد میں کھانے پینے کی چیز لانے کی اجازت نہ ہو، وہاں حکم
۱۲۰	مسئلہ نمبر ۵..... معتکف کو کھانا لانے کے لئے کس وقت نکلنا چاہئے؟
۱۲۱	مسئلہ نمبر ۶..... اگر جانے کے بعد معلوم ہو کہ کھانا تیار ہونے میں دیر ہے؟
//	مسئلہ نمبر ۷..... اگر مقررہ شخص کسی وقت کھانا نہ لاسکے، تو کیا حکم ہے؟
//	مسئلہ نمبر ۸..... کھانا لانے والا میسر ہو مگر خرچے کرتا یا اجرت زیادہ طلب کرتا ہو؟
۱۲۲	مسئلہ نمبر ۹..... معتکف کو مسجد کے باہر سے پانی لانے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۰..... معتکف کو برتن دھونے کے لئے باہر نکلنے کا حکم
۱۲۳	مسئلہ نمبر ۱۱..... معتکف کو دوالا لانے کے لئے باہر نکلنے کا حکم
۱۲۴	مسئلہ نمبر ۱۲..... معتکف کو مسجد میں کھانا کھاتے وقت صفائی کا لحاظ ضروری ہے
۱۲۵	مسئلہ نمبر ۱۳..... معتکف کو مسجد میں ضروری اشیاء اور برتن کارکھنا
//	مسئلہ نمبر ۱۴..... معتکف کو مسجد میں کھانا یا چائے، قہوہ وغیرہ بنانے کا حکم
۱۲۶	مسئلہ نمبر ۱۵..... بوقت ضرورت مسجد میں چہل قدمی کرنے کا حکم
۱۲۷	معتکف کو پیاز، لہسن کھانے اور سگریٹ نوشی کرنے کا حکم

۱۳۱	معتکف کے لئے قضائے حاجت کے احکام
۱۳۳	مسئلہ نمبر ۱..... معتکف کو قضائے حاجت کے لئے باہر جانے کا حکم
۱۳۴	مسئلہ نمبر ۲..... پیشاب، پاخانہ کے لئے قریب ترین جگہ کے انتخاب کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۳..... اگر قریب میں جگہ میسر نہ ہو، یا وہاں قضائے حاجت ممکن نہ ہو؟
۱۳۵	مسئلہ نمبر ۴..... بیت الخلاء مشغول ہونے کی وجہ سے انتظار کرنے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۵..... قضائے حاجت کے لئے دیر تک بیٹھنے کا حکم
۱۳۶	مسئلہ نمبر ۶..... قضائے حاجت کے بعد استنجاء و طہارت کر حکم
۱۳۷	مسئلہ نمبر ۷..... قضائے حاجت کے لئے آتے جاتے ہوئے سلام کلام کا حکم
۱۳۸	مسئلہ نمبر ۸..... قضائے حاجت کے لئے تیز یا آہستہ چلنے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۹..... مسجد کی حدود میں برتن وغیرہ میں قضائے حاجت کی ممانعت
۱۳۹	معتکف کے وضو ٹوٹنے اور وضو کرنے کے احکام
۱۴۰	مسئلہ نمبر ۱..... معتکف کے بغیر وضو ہونے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۲..... معتکف کو مسجد میں ریح خارج کرنے کا حکم
۱۴۸	مسئلہ نمبر ۳..... مسجد کی حدود میں واقع وضو خانہ میں وضو کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۴..... مسجد میں بیٹھ کر اس طرح وضو کرنا کہ پانی مسجد سے باہر گرے؟
۱۴۹	مسئلہ نمبر ۵..... مسجد کے اندر برتن میں وضو یا گھٹی کرنے یا سر دھونے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۶..... مسجد کے عام فرش پر بیٹھ کر وضو کرنے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۷..... فرض یا مستحب وضو کے لئے مسجد سے باہر جانے کا حکم
۱۵۱	مسئلہ نمبر ۸..... وضو کے ساتھ مسواک، منجن صابن اور تولیہ کا استعمال کرنا؟
//	مسئلہ نمبر ۹..... مسجد کے قریب یا دور وضو کے لئے جانے کا حکم

151	مسئلہ نمبر ۱..... بار بار وضو ٹوٹنے کی وجہ سے، وضو کرنے کے لئے جانے کا حکم
152	مسئلہ نمبر ۱۱..... وضو والی جگہ ہجوم کی وجہ سے انتظار کرنے کا حکم
153	مسئلہ نمبر ۱۲..... وضو کے لئے جاتے آتے ہوئے سلام کلام کا حکم
154	مسئلہ نمبر ۱۳..... معتکف کو بیماری کی وجہ سے تیمم کرنے کا حکم
155	بحالت اعتکاف مباشرت، انزال، بوس و کنار وغیرہ کے احکام
156	مسئلہ نمبر ۱۴..... اعتکاف میں جماع اور صحبت کا حکم
157	مسئلہ نمبر ۱۵..... اعتکاف میں بوس و کنار وغیرہ کرنے کا حکم
158	مسئلہ نمبر ۱۶..... اعتکاف میں زوجین کا ایک دوسرے کو بغیر شہوت کے چھونا
159	مسئلہ نمبر ۱۷..... اعتکاف میں بوس و کنار اور چھیڑ چھاڑ کے بغیر منی خارج ہو جانا
160	مسئلہ نمبر ۱۸..... اعتکاف میں مذی خارج ہونے کا حکم
161	مسئلہ نمبر ۱۹..... اعتکاف میں سوتے ہوئے احتلام ہو جانے کا حکم
162	مسئلہ نمبر ۲۰..... اعتکاف میں جماع وغیرہ کارات دن میں فرق نہ ہونے کا حکم
163	معتکف کے سونے، جنبی ہونے اور غسل وغیرہ کے احکام
164	مسئلہ نمبر ۲۱..... معتکف کو مسجد میں سونے اور بقدر ضرورت سامان رکھنے کا حکم
165	مسئلہ نمبر ۲۲..... حیض و نفاس میں اعتکاف کا حکم
166	مسئلہ نمبر ۲۳..... جنابت کی وجہ سے اعتکاف کا حکم
167	مسئلہ نمبر ۲۴..... معتکف کو احتلام کے بعد جلدی یا بدیر غسل کرنے کا حکم
168	مسئلہ نمبر ۲۵..... احتلام کے بعد غسل سے پہلے تیمم کرنے کا حکم
169	مسئلہ نمبر ۲۶..... مسجد کی حدود میں غسل کرنے کا تفصیلی حکم
170	مسئلہ نمبر ۲۷..... مسجد سے خارج قریب یا دور غسل کے لئے جانے کا حکم

۱۷۰	مسئلہ نمبر ۸..... گرم پانی کی خاطر مسجد سے خارج یا دور غسل کے لئے جانا
//	مسئلہ نمبر ۹..... اعتکاف میں غسل واجب یا مسنون کے لئے باہر نکلنے کا حکم
۱۷۱	مسئلہ نمبر ۱۰..... احتلام والے لباس کو دھو کر، دوبارہ پہننے کا حکم
۱۷۲	معتکف کا مریض کی عیادت، جنازہ اور دیگر امور کے لئے نکلنا
۱۷۸	معتکف کا جمعہ کی نماز کے لئے نکلنا
//	مسئلہ نمبر ۱۱..... جمعہ ہونے والی مسجد میں اعتکاف کا حکم
۱۷۹	مسئلہ نمبر ۱۲..... معتکف کو دوسری مسجد میں، جمعہ کے لئے جانے کا حکم
۱۸۰	مسئلہ نمبر ۱۳..... معتکف کو نماز جمعہ سے کتنی دیر پہلے نکلنا چاہئے؟
//	مسئلہ نمبر ۱۴..... جمعہ کی نماز کے بعد سنتوں کے لئے ٹھہرنے کا حکم
۱۸۱	مسئلہ نمبر ۱۵..... گاؤں دیہات میں اعتکاف کرنے والے کو جمعہ کے لئے نکلنا؟
//	مسئلہ نمبر ۱۶..... اعتکاف میں عورتوں کو جمعہ کی نماز کے لئے نکلنے کا حکم
۱۸۱	معتکف کا اذان دینے کے لئے نکلنا
۱۸۵	بھول کر، جبر و اکراہ یا غلطی و معذوری سے مسجد سے نکلنے کا حکم
۱۸۸	معتکف کا گواہی دینے کے لئے جانے کا حکم
۱۸۹	ایک لمحہ کے لئے مسجد سے باہر نکلنے یا ٹھہرنے کا حکم
۱۹۰	بحالت اعتکاف بے ہوشی یا جنون طاری ہونے کا حکم
۱۹۱	معتکف کے بھول کر کھانے پینے یا جماع وغیرہ کرنے کا حکم
۱۹۲	معتکفین کی سہولت کے لئے ایک مفید بات
۱۹۳	معتکف کا عید الفطر کی رات مسجد میں گزارنا
۱۹۵	بحالت اعتکاف اور مسجد میں بعض متفرق اعمال و افعال

۱۹۵	اعتکاف میں ذکر و تلاوت، گفتگو کرنے اور خاموش رہنے کا حکم
۲۰۰	مسئلہ نمبر ۱..... معتکف کو بولنے، ذکر کرنے اور خاموش رہنے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۲..... اعتکاف میں لڑائی، جھگڑے اور زبان کے گناہوں سے بچنا
۲۰۱	مسئلہ نمبر ۳..... معتکف کو مباح اور جائز باتوں کے کرنے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۴..... معتکف کو کھش، بیکار یا جھوٹے قصے و مضامین پڑھنے کا حکم
۲۰۲	مسئلہ نمبر ۵..... دنیوی تعلیم سے متعلق لٹریچر کے مطالعہ کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۶..... اعتکاف میں غپ شب، اور ہنسی مذاق کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۷..... معتکف کو فون پر گفتگو یا پیغام ارسال کرنے کا حکم
//	بحالت اعتکاف مسجد میں تھوکتنا اور بلغم ڈالنا
۲۰۴	بحالت اعتکاف کنگھی و مالش کرنا، لباس بدلنا یا سینا اور دھونا
۲۰۶	معتکف کو خرید و فروخت یا کوئی اور پیشہ اختیار کرنا
۲۰۷	مسئلہ نمبر ۸..... معتکف کو مسجد میں خرید و فروخت کا پیشہ اختیار کرنا
۲۰۸	مسئلہ نمبر ۹..... معتکف کو مسجد میں اجرت و پیشہ کے طور پر کام کرنا
۲۰۹	مسئلہ نمبر ۱۰..... معتکف کو اجرت کے طور پر حجامت بنانا و بنوانا
//	مسئلہ نمبر ۱۱..... معتکف کو مسجد میں اپنا دوسرے کا نکاح کرنا
۲۱۰	مسنون اعتکاف فاسد ہو جانے کے بعد قضا کے مسائل
//	مسئلہ نمبر ۱۲..... دن میں اعتکاف فاسد ہونے پر قضا کا حکم
۲۱۱	مسئلہ نمبر ۱۳..... رات میں اعتکاف فاسد ہونے پر قضا کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۴..... ایک دن اور ایک رات کی لگاتار، قضا کا حکم
۲۱۲	مسئلہ نمبر ۱۵..... قضا اعتکاف میں روزے کا حکم

۲۱۲	مسئلہ نمبر ۵..... اعتکاف فاسد ہونے یا فاسد کرنے پر قضا کا حکم
۲۱۳	مسئلہ نمبر ۶..... اعتکاف فاسد ہو جانے کے بعد باقی دنوں میں اعتکاف کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۷..... فاسد اعتکاف کی قضا جلد از جلد کر لینے کا حکم
۲۱۴	مسئلہ نمبر ۸..... فاسد اعتکاف کی قضا، کسی دوسری مسجد میں کرنے کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۹..... کئی مرتبہ کے فاسد شدہ اعتکاف کی مسلسل قضا کا حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۰..... اگر روزہ کی قدرت نہ رہی ہو، تو فاسد اعتکاف کی قضا کا حکم
۲۱۵	واجب (منذور) اعتکاف کے احکام
۲۲۹	مسئلہ نمبر ۱..... نذر ماننے سے اعتکاف واجب ہونے کا حکم، اور نذر کی اقسام
۲۳۱	مسئلہ نمبر ۲..... نذر و منت منعقد و معتبر ہونے کی شرائط
۲۳۲	مسئلہ نمبر ۳..... دل میں نیت کر لینے سے، نذر و منت منعقد نہیں ہوتی
//	مسئلہ نمبر ۴..... اعتکاف کی نذر کم از کم کتنے وقت کے لئے معتبر ہوتی ہے؟
۲۳۴	مسئلہ نمبر ۵..... ایک دن کے اعتکاف کی نذر و منت ماننے پر حکم
۲۳۵	مسئلہ نمبر ۶..... ایک رات کے اعتکاف کی نذر و منت ماننے پر حکم
۲۳۶	مسئلہ نمبر ۷..... دو دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت ماننے پر حکم
۲۳۸	مسئلہ نمبر ۸..... دو یا زیادہ راتوں کے اعتکاف کی نذر و منت ماننے پر حکم
۲۳۹	مسئلہ نمبر ۹..... ایک سے زیادہ دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت ماننے پر حکم
۲۴۲	مسئلہ نمبر ۱۰..... مخصوص دن یا مہینہ کے اعتکاف کی نذر و منت ماننے پر حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۱..... ایک مہینہ کے اعتکاف کی بغیر روزہ کے نذر و منت ماننے کا حکم
۲۴۳	مسئلہ نمبر ۱۲..... چند دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت مان کر ان کو مستثنیٰ کرنا
۲۴۴	مسئلہ نمبر ۱۳..... متعین دن یا مہینہ کی نذر مان کر، اُس سے پہلے اعتکاف کا حکم

۲۴۵	مسئلہ نمبر ۱۴..... گزرے ہوئے زمانہ کے اعتکاف کی نذر ماننے پر حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۵..... اعتکاف کی نذر و منت مان کر مرتد ہو جانے پر حکم
//	مسئلہ نمبر ۱۶..... عیدین کے دنوں کی اعتکاف کی نذر ماننے پر حکم
۲۴۶	مسئلہ نمبر ۱۷..... ماہ شعبان کے اعتکاف کی نذر مان کر رمضان میں پوری کرنا
۲۴۷	مسئلہ نمبر ۱۸..... رمضان کے مہینہ کے اعتکاف کی نذر ماننے کا حکم
۲۴۸	مسئلہ نمبر ۱۹..... دن کے کسی حصہ کے اعتکاف کی نذر ماننے کا حکم
۲۴۹	مسئلہ نمبر ۲۰..... خاص شہر یا مسجد میں اعتکاف کی نذر ماننے پر حکم
۲۵۰	مسئلہ نمبر ۲۱..... واجب یا مندور اعتکاف کی پابندیاں
//	مسئلہ نمبر ۲۲..... نذر والے اعتکاف میں استثناء کرنے کا حکم
۲۵۱	مسئلہ نمبر ۲۳..... اعتکاف کی نذر ماننے وقت، ان شاء اللہ کہنے کا حکم
۲۵۲	مسئلہ نمبر ۲۴..... اعتکاف کی نذر مان کر، اُس کی ادائیگی سے عاجز ہو جانے پر حکم
//	مسئلہ نمبر ۲۵..... روزہ سے عاجز ہونے کی حالت میں، اعتکاف کی نذر ماننا
۲۵۳	مسئلہ نمبر ۲۶..... نذر مانے ہوئے اعتکاف کو، کسی دوسرے کا ادا کرنا
۲۵۴	مسئلہ نمبر ۲۷..... اعتکاف کی نذر کو، ایسی شرط پر معلق کرنا، جس کو نہ چاہتا ہو
۲۵۶	اعتکاف سے متعلق چند منکرات و قابل اصلاح امور
//	(۱)..... اعتکاف کے دوران مسجد کو گند اوملوٹ کرنا، اور دوسری بدعنوانیاں
//	(۲)..... رسم اور نام و نمود کے طور پر اعتکاف کرنا
۲۵۷	(۳)..... کسی مسجد میں شرم و عار کی وجہ سے اعتکاف نہ کرنا
//	(۴)..... عیش و آرام اور خواہش پرستی کی خاطر، کسی مسجد کا انتخاب کرنا
//	(۵)..... گناہوں کے مواقع والے مقام کے اعتکاف کا انتخاب کرنا

۲۵۷	(۶)..... دل لگی کی خاطر دوستوں کے ساتھ، اکٹھا اعتکاف کرنا
۲۵۸	(۷)..... معتکفین کا فخر و تفاخر کے طور پر افطار پارٹیوں کا مقابلہ کرنا
//	(۸)..... اعتکاف ختم ہونے پر اجتماعی دعا کا اہتمام کرنا
//	(۹)..... عید کا چاند نذر آنے پر ایک دوسرے سے گلے ملنے کا اہتمام کرنا
//	(۱۰)..... اعتکاف ختم ہونے پر مبارکباد دینے والینے کا اہتمام کرنا
//	(۱۱)..... اعتکاف والوں کو تحفے، تحائف دینے کا اہتمام کرنا
۲۵۹	(۱۲)..... اختتام اعتکاف پر، پُر جوش استقبال اور ہار پہنانے کا اہتمام کرنا
//	(۱۳)..... اعتکاف کے اختتام پر، ڈھول، تصویر اور مخلوط اجتماع کا ہونا
//	(۱۴)..... اعتکاف کے اختتام پر مسجد کو غسل دینے کا اہتمام کرنا
۲۶۰	اعتکاف سے متعلق چند علمی و تحقیقی مسائل و رسائل
//	قَضَاءُ الْإِعْتِكَافِ بَعْدَ الْإِفْسَادِ مسنون اعتکاف فاسد ہو جانے کے بعد قضا کی تحقیق
۲۷۱	حُكْمُ الشَّرْطِ وَالْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْإِعْتِكَافِ اعتکاف میں شرط لگانے اور استثناء کرنے کی تحقیق
//	سوال
//	جواب
۲۹۶	غُسْلُ الْمُعْتَكِفِ لِلْجُمُعَةِ أَوْ لِلتَّبَرِيدِ معتکف کو جمعہ کے دن یا ٹھنڈک کی غرض سے غسل کا حکم
//	سوال

//	جواب
۳۱۱	حُكْمُ الْإِعْتِكَافِ الْجَمَاعِيِّ اجتماعی اعتکاف کا شرعی حکم
//	سوال
//	جواب

تمہید

(از مؤلف)

اعتکاف سے متعلق اجمالی فضائل و احکام پہلے ہم نے اپنی کتاب ”ماہ رمضان کے فضائل و احکام“ کے ضمن میں ذکر کئے تھے، لیکن اس مرتبہ جب اس کتاب میں موجود فضائل اور مسائل کی تحقیق و تخریج کا مرحلہ پیش آیا، تو ماہ رمضان سے متعلق اس کتاب کی اس بحث تفصیلی و تحقیقی ہونے کی وجہ سے تین حصوں پر مشتمل ہو گئیں، جن میں سے ایک حصہ کو ”ماہ رمضان کے فضائل و احکام“ کے نام سے موسوم کیا گیا، دوسرے حصہ کو ”نماز تراویح کے فضائل و احکام“ کے نام سے موسوم کیا گیا، اور تیسرے حصہ کو ”نفل، سنت اور واجب اعتکاف کے فضائل و احکام“ کے نام سے موسوم کیا گیا، اور ان تینوں کتابوں کو مرحلہ وار الگ الگ شائع کرنے کا فیصلہ کیا گیا۔

اعتکاف ایک اہم عبادت ہے، جس کا تعلق اللہ تعالیٰ کے گھر یعنی مساجد سے ہے، اور اعتکاف کے مختلف فضائل و فوائد قرآن و سنت میں مذکور ہیں۔

محدثین عظام و فقہائے کرام نے قرآن و سنت میں غور و فکر کرتے ہوئے اعتکاف کی مختلف اقسام بیان فرمائی ہیں، جن میں سے بعض واجب اور بعض سنت اور بعض نفل یا مستحب ہیں، اور ان تینوں قسموں کے احکام میں بھی باہم کچھ فرق پایا جاتا ہے۔

پھر اعتکاف کی بعض اقسام میں تو کچھ ایسی پابندیاں بھی عائد ہیں، جن پر ہر شخص کو عمل کرنا سہل معلوم نہیں ہوتا، لیکن اعتکاف کی بعض اقسام ایسی ہیں کہ ان میں اس طرح کی پابندیاں نہیں ہیں، جس کی وجہ سے ان پر ہمہ وقت عمل کرنا انتہائی آسان ہے، لیکن کم علمی اور ناقص معلومات کی وجہ سے بہت سے مسلمان ان کے عظیم الشان فضائل حاصل کرنے سے محروم ہیں، اور یہ سمجھے ہوئے ہیں کہ اعتکاف صرف رمضان المبارک کی، اور اس کے بھی آخری

عشرہ کی مخصوص عبادت ہے، جبکہ اعتکاف سے متعلق بعض احکام ایسے ہیں کہ جن میں عام مسلمانوں کی طرف سے مختلف قسم کی کوتاہیاں پائی جاتی ہیں، اور کچھ علمی نوعیت کے مسائل وہ ہیں کہ جن میں اہل علم حضرات کی آراء مبہم یا مختلف ہیں، اور ان کی تحقیق و تفصیل کی ضرورت ہے، اور موجودہ دور کے حالات و مقتضیات کے پیش نظر جس طرح دین کے دوسرے مجتہد فیہ اور فروعی مسائل میں اہل علم و اہل فہم حضرات کی طرف سے غور و فکر اور اجتہاد کی ضرورت زیادہ بڑھ گئی ہے، اسی طرح اعتکاف سے متعلق بھی بعض مسائل اسی نوعیت کے متقاضی ہیں؛ مگر دوسری طرف ایک علمی طبقہ کی طرف سے مجتہد فیہ اور فروعی مسائل میں جمود اختیار کیا جاتا ہے، اور اہل نظر کی طرف سے ضرورت و حاجت یا قوتِ دلیل کی بنیاد پر کسی دوسرے قول کو اختیار کرنے پر زبانِ طعن دراز کرنے کا طرزِ عمل اپنایا جاتا ہے، جو شرعی اور فقہی اصول اور دلائل کے تناظر میں غلو فی الدین کے قبیل سے ہے، کیونکہ مجتہد فیہ اور فروعی مسائل میں اہل نظر و اہل فہم علماء کو دیانت داری کے ساتھ ضرورت و حاجت یا قوتِ دلیل کی بناء پر اپنے نزدیک درست رائے قائم کرنا اور اس کا اظہار کرنا اہم ذمہ داری ہے، اور اس پر من کل الوجوہ تقلید کی پابندیاں عائد ولاگو سمجھنا درست نہیں، فروعی اور مجتہد فیہ مسائل میں ضرورت و حاجت یا قوتِ دلیل کی بناء پر پلک اور وسعتِ ظرفی دین و شریعت کا مزاج اور رحمت ہے۔ ۱۔ اسی تناظر میں بندہ نے اعتکاف سے متعلق اس کتاب کو تحقیق و تفصیل کے ساتھ ترتیب دیا ہے، جس میں موقع بموقع ضرورت و حاجت اور قوتِ دلیل کے اُصول کو بھی ملحوظ رکھا ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی بارگاہ میں قبول و منظور فرمائیں، اور حق کی اتباع و پیروی کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔ آمین۔ فقط۔ محمد رضوان۔ ادارہ غفران۔ راولپنڈی۔ پاکستان

۲۵ / رجب المرجب / ۱۴۳۳ھ - ۱۶ / جون / ۲۰۱۲ء بروز ہفتہ

۱۔ فإن كان القاضي من أهل الاجتهاد يجتهد، وإن لم يكن من أهل الاجتهاد يستفتى غيره، ويأخذ بقول المفتي بمنزلة العامى، وإن كان أبو حنيفة رحمه الله أعلى رتبة؛ لأنه قد يرزق الرجل الصواب، وإن كان غيره أعلى رتبة، فإن أدراك الصواب فضيلة يرزقه الله تعالى من عباده من يشاء (المحيط البرهاني، ج ۸ ص ۱۱، كتاب القضاء، الفصل الثالث: في ترتيب الدلائل للعمل بها)

اعتکاف کے فضائل و احکام

اعتکاف کے معنی اور اس کا ثبوت

اعتکاف کی شرعی حقیقت اللہ تعالیٰ کا قرب اور ثواب حاصل کرنے کے لئے مسجد میں ٹھہرنا اور قوف کرنا ہے۔ ۱

بعض احادیث میں اعتکاف کو مجاورت کا نام بھی دیا گیا ہے، اور مجاورت باہم ایک دوسرے کا قرب اختیار کرنے کو کہا جاتا ہے، اعتکاف کرنے والا کیونکہ اللہ کے گھر میں جا کر اللہ کا قرب اختیار کرتا ہے، اور اس کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ کی رحمت بھی اس کے قریب ہو جاتی ہے، اس لئے اعتکاف کو مجاورت اور اعتکاف کرنے والے کو مجاور بھی کہا جاتا ہے۔ ۲

اعتکاف قرآن مجید، سنت رسول اور اجماع امت سے ثابت ہے۔
قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

۱۔ الاعتکاف، وهو فى اللغة: البث مطلقا..... وفى الشرع: الاعتكاف الإقامة فى المسجد والبث فيه على وجه التقرب إلى الله تعالى على صفة يأتى ذكرها (عمدة القارى، ج ۱، ص ۱۴۰، كتاب الاعتكاف، الناشر: دار إحياء التراث العربى - بيروت)

۲۔ أى: هذا باب فى بيان الاعتكاف فى العشر الأواخر من رمضان، وقد ورد الاعتكاف بلفظ المجاورة. ففى الصحيح من حديث أبى سعيد: (كان رسول الله، صلى الله عليه وسلم، يجاور فى العشر الأوسط من رمضان) الحديث. وفى (الصحيح): فى قصة بدء الوحى أنه كان يجاور بحراء. وقد اختلفوا: هل المجاورة الاعتكاف أو غيره؟ فقال عمرو بن دينار: الجوار والاعتكاف واحد، وسئل عطاء بن أبى رباح: أرأيت الجوار والاعتكاف؟ أمخلفان هما أو شيء واحد؟ قال: بل هما مختلفان، كانت بيوت النبى، صلى الله عليه وسلم، فى المسجد. فلما اعتكف فى شهر رمضان خرج من بيوته إلى بطن المسجد فاعتكف فيه، قلت له: فإن قال إنسان: على اعتكاف أيام، ففى جوفه لا بد؟ قال: نعم، وإن قال: على جوار أيام فبابه أو فى جوفه، إن شاء. هكذا رواه عبد الرزاق فى (المصنف): عنهما، قال شيخنا: وقول عمرو بن دينار هو الموافق للأحاديث، ولما ذكر صاحب (الإكمال) حد الاعتكاف قال: ويسمى أيضا جوارا. والاعتكاف فى المساجد كلها لقوله تعالى: (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون فى المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون) (عمدة القارى، ج ۱، ص ۱۴۱، باب الاعتكاف فى العشر الأواخر)

وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَيْنِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ
وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (سورة البقرة، رقم الآية ۱۲۵)

ترجمہ: اور ہم نے ابراہیم و اسماعیل سے عہد لیا کہ تم دونوں میرے گھر کو طواف
کرنے والوں اور رکوع، سجود کرنے والوں کے لئے پاک رکھو (سورہ بقرہ)
دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ (سورة البقرة، رقم الآية ۱۸۷)
ترجمہ: اور جب تم مسجدوں میں اعتکاف کی حالت میں ہو تو تم اپنی بیویوں سے
مباشرت مت کرو (سورہ بقرہ)

اور اس کے علاوہ اعتکاف بہت سی صحیح احادیث سے ثابت ہے جن کا ذکر آگے آ رہا ہے، اور
اعتکاف کی مشروعیت اور نیک عمل ہونے پر امت کا اجماع و اتفاق ہے۔ ۱
اور اعتکاف کی بنیادی طور پر تین قسمیں ہیں:

ایک نفل، دوسری واجب اور تیسری مسنون۔ ۲

اور ان تینوں قسم کے اعتکافوں کے مختلف فضائل اور فوائد کا احادیث میں ذکر پایا جاتا ہے۔
اور فقہائے کرام نے اپنے اپنے اجتہاد کی روشنی میں اعتکاف کے احکام کی تفصیل بیان فرمائی ہے۔
ہم پہلے نفس اعتکاف کے فضائل، اور اس کے بعد ان شاء اللہ تعالیٰ اعتکاف کی مذکورہ تینوں
قسموں کے فضائل و احکام کا بالترتیب ذکر کریں گے، اور آخر میں اعتکاف سے متعلق بعض
تحقیقی مسائل پر روشنی ڈالیں گے۔

اللہ تعالیٰ حق بات کہنے، سننے، سمجھنے اور عمل کرنے کی توفیق عطا فرمائیں۔

۱ (والاعتکاف سنة الا ان يكون نذرا، فيلزم الوفاء به) لاختلاف في هذه الجملة بحمد الله، قال
ابن المنذر: أجمع اهل العلم على ان الاعتکاف سنة لا يجب على الناس فرضا الا ان يوجب المرء
على نفسه الاعتکاف نذرا فيجب عليه (المغنی لابن قدامة، جلد ۳، صفحہ ۱۸۶، کتاب
الاعتکاف، مسألة الاعتکاف سنة)

۲ والاعتکاف على ثلاثة أقسام: واجب في المنذور. وسنة كفاية مؤكدة في العشر الأخير من
رمضان. ومستحب فيما سواه (نور الايضاح، ج ۱، ص ۱۴۵، باب الاعتکاف، أقسام الاعتکاف)

نفسِ اعتکاف کے فضائل

پہلے نفسِ اعتکاف کے فضائل ذکر کئے جاتے ہیں، جو اعتکاف کی کسی قسم کے ساتھ خاص نہیں ہیں، بلکہ وہ عمومی نوعیت کے ہیں، جو اپنے عموم کے لحاظ سے سب قسموں کو شامل ہیں۔ اعتکاف کی اصل جگہ مسجد ہے، اور احادیث میں مسجد کو تمام جگہوں سے زیادہ محبوب اور افضل قرار دیا گیا ہے، اور مساجد کے ساتھ تقرب اور ثواب حاصل کرنے کی نیت سے تعلق اور وابستگی کو عبادت قرار دیا گیا ہے، بلکہ مساجد کے ساتھ قلبی و دلی تعلق اور لگاؤ پر بھی عظیم فضیلت بیان کی گئی ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُهَا، وَأَبْغَضُ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا (مسلم) ۱
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو جگہوں میں سب سے محبوب و پسندیدہ جگہ مساجد ہیں، اور اللہ تعالیٰ کو جگہوں میں سب سے مبغوض و ناپسندیدہ جگہ بازار ہیں (مسلم)

اور حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

إِنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ الْبُلْدَانِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ؟ وَأَيُّ الْبُلْدَانِ أَبْغَضُ إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّى أَسْأَلَ جِبْرِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَتَاهُ فَأَخْبَرَهُ جِبْرِيلُ، أَنَّ أَحَبَّ الْبُقَاعِ إِلَى اللَّهِ الْمَسَاجِدُ، وَأَبْغَضُ الْبُقَاعِ إِلَى اللَّهِ الْأَسْوَاقُ (مسند البزار) ۲

۱۔ رقم الحديث ۲۷۱ "۲۸۸" کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب أحب البلاد إلى الله مساجدها.

۲۔ رقم الحديث ۳۲۳۰، ج ۸ ص ۳۵۲، مسند عمرو بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: ایک آدمی نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول جگہوں میں اللہ تعالیٰ کو سب سے محبوب و پسندیدہ جگہ کون سی ہے؟ اور جگہوں میں اللہ تعالیٰ کو سب سے مبغوض و ناپسندیدہ جگہ کون سی ہے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے علم نہیں، میں اس بارے میں جبریل علیہ الصلاۃ والسلام سے سوال کروں گا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت جبریل تشریف لائے، تو حضرت جبریل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی کہ اللہ تعالیٰ کو جگہوں میں سے سب سے محبوب و پسندیدہ جگہ مساجد ہیں، اور اللہ تعالیٰ کو جگہوں میں سب سے مبغوض و ناپسندیدہ جگہ بازار ہیں (مسند زار)

اس سے ملتا جلتا مضمون دوسری سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱۔
جب مساجد تمام جگہوں میں سب سے زیادہ محبوب ترین جگہیں ہیں، تو مساجد میں اللہ تعالیٰ کا قرب اور ثواب حاصل کرنے کے لئے جانا، ٹھہرنا اور اعتکاف کرنا بھی اسی حیثیت سے یقیناً عظیم فضیلت کا باعث ہوگا۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ قال البزار: وهذا الحديث لا نعلمه يروى عن جبير بن مطعم إلا بهذا الإسناد، وعبد الله بن محمد بن عقيل قد احتمل الناس حديثه، وقد بينا ما يجب في حديثه في غير هذا الموضع وقد روى هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه، فاجتزينا بحديث جبير إلا أن يزيد أحد ممن روى ذلك عن رسول الله فنخرج ذلك لعله الزيادة، ولم يرو ابن عقيل عن محمد بن جبير غير هذا الحديث.

وقال الهيثمي: ورجال أحمد، وأبي يعلى، والبزار رجال الصحيح خلا عبد الله بن محمد بن عقيل، وهو حسن الحديث، وفيه كلام (مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث، ۶۳۲۶، باب ما جاء في الأسواق)

۱۔ عن عبد الله بن عمر، قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله، أى البقاع خير؟ فقال: لا أدرى قال: فأى البقاع شر؟ فقال: لا أدرى فأتاه جبريل فقال: سل ربك فقال جبريل: ما نسأله عن شيء فانتفض انتفاضة، كاد أن يصعق منهما محمد صلى الله عليه وسلم، فلما صعد جبريل قال الله تعالى: سألك محمد أى البقاع خير؟ فقلت: لا أدرى. وسألك: أى البقاع شر؟ فقلت: لا أدرى. قال: فقال: نعم. قال: فحذثه أن خير البقاع المساجد، وأن شر البقاع الأسواق (مستدرک حاکم، رقم الحديث ۲۱۳۹)

قال الذهبى فى التلخیص: صحیح.

کئی احادیث سے اس پر روشنی پڑتی ہے۔

چنانچہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِنَّ الشَّيْطَانَ ذَنْبُ الْإِنْسَانِ
كَذَنْبِ الْغَنَمِ، يَأْخُذُ الشَّاةَ الْقَاصِيَةَ وَالنَّاحِيَةَ، فَإِيَّاكُمْ وَالشَّعَابَ،
وَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَّةِ وَالْمَسْجِدِ (مسند أحمد، رقم الحديث

۲۹۰۲۹) ۱

ترجمہ: اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک شیطان انسان کا بھیڑیا
ہے، جس طرح سے بکریوں کا بھیڑیا ہوتا ہے، کہ وہ (ریور ونگران سے) الگ اور
ایک طرف ہونے والی بکری کو پکڑ لیتا ہے، تو تم فرقہ پرستی سے بچو، اور جماعت اور
لوگوں اور مسجد کو لازم پکڑ لو (مسند احمد)

اس حدیث میں مسلمانوں کی جماعت اور مسجد کے لازم پکڑنے کو شیطان سے حفاظت کا
ذریعہ قرار دیا گیا ہے، جس میں مسجد میں جانا اور مسجد میں نماز پڑھنا اور وہاں نماز کے انتظار
میں ٹھہرنا اور اعتکاف کرنا سب داخل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ثَلَاثَةٌ فِي ضَمَانِ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ : رَجُلٌ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى مَسْجِدٍ مِنْ مَسَاجِدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ،
وَرَجُلٌ خَرَجَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَرَجُلٌ خَرَجَ حَاجًّا

(مسند الحمیدی) ۲

۱ فی حاشیہ مسند احمد: حسن لغیرہ.

۲ رقم الحديث ۱۱۲۱، ج ۲ ص ۲۵۵، باب الجهاد، الناشر: دار السقا، دمشق - سوريا، واللفظ
لہ، اخبار مكة للفاکھی، رقم الحديث ۵۲۶، حلیۃ الاولیاء لابی نعیم، ج ۹ ص ۲۵۱.

قال البوصیری: هذا إسناد صحيح، رجاله رجال الصالحين، وله شاهد من حديث أبي أمامة الباهلي

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین آدمی اللہ عزوجل کی ضمانت میں ہیں، ایک وہ آدمی جو اپنے گھر سے اللہ عزوجل کی مساجد میں سے کسی مسجد کی طرف نکلا، اور دوسرا وہ آدمی جو اللہ عزوجل کے راستے میں غزوہ (وقال) کے لئے نکلا، اور تیسرا وہ آدمی جو حج کرنے کے لئے نکلا (مسند حمیدی)

مسجد کی طرف خواہ نماز کے لئے نکلے، یا اس میں اعتکاف کرنے کے لئے، اس کے لئے یہ فضیلت ثابت ہے کہ وہ اللہ عزوجل کی ضمانت میں ہوتا ہے۔ ۱

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ الْمَسْجِدَ بَيْتُ كُلِّ تَقِيٍّ، وَقَدْ ضَمِنَ اللَّهُ لِمَنْ كَانَتِ الْمَسَاجِدُ بُيُوتَهُمْ بِالرُّوحِ وَالرَّحْمَةِ وَالْجَوَازِ عَلَى الصِّرَاطِ إِلَى رِضْوَانِ اللَّهِ (مصنف عبدالرزاق) ۲

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے فرمایا کہ مسجد ہر متقی کا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

رواہ ابوداؤد و ابن حبان فی صحیحہ (اتحاف الخیرۃ المہرۃ ج ۲ ص ۳۱، کتاب المساجد، باب المشی إلى المساجد سيما في الظلم وما يقوله حين يخرج)
وقال الالبانی: قلت: وهذا إسناد صحيح على شرط الشيخين (السلسلة الصحيحة، تحت رقم الحديث ۵۹۸)

۱ (ثلاثة في ضمان الله عزوجل) أى فى حفظه وكلاءته ورعايته (رجل خرج إلى مسجد من مساجد الله) أى يريد الصلاة أو الاعتكاف فيه (ورجل خرج غازيا فى سبيل الله) لإعلاء كلمة الله (ورجل خرج حاجا) أى بمال حلال (فيض القدير للمناوى، تحت رقم الحديث ۳۵۰۲)
۲ رقم الحديث ۲۰۰۲۹، جامع معمر بن راشد، باب اصحاب الأموال، واللفظ له؛ شعب الايمان، رقم الحديث ۱۰۱۷۴؛ حلية الاولياء، ج ۱، ص ۲۱۴ مسند الشهاب القضاعى، رقم الحديث ۷۲، باب المسجد بيت كل تقى، باختصار.

قال الالبانى فى كلام رواية مسند الشهاب القضاعى: وهذا إسناد رجاله ثقات، فهو جيد لولا الانقطاع بين الربيع وأبى الدرداء، فإنه لم يسمع منه ولا من غيره من الصحابة، لكن إذا ضم إليه الطريق الأولى الموصولة أخذ الحديث قوة، وارتقى إلى درجة الحسن إن شاء الله تعالى (السلسلة الصحيحة، تحت رقم الرواية ۷۱۶)

گھر ہے، اور جس آدمی کا گھر مساجد ہوں، اللہ تعالیٰ اس کے لئے اپنی رضامندی اور رحمت اور پل صراط پر اللہ تعالیٰ کی رضا کے مقام (یعنی جنت) تک بآسانی گزرنے کی ضمانت دیتے ہیں (عبدالرزاق)

اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:
لِتَكُنِ الْمَسَاجِدُ مَجْلِسَكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ضَمِنَ لِمَنْ كَانَتْ الْمَسَاجِدُ بَيْتَهُ الْأَمْنُ وَالْجَوَازُ عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (مسند البزار) ۱

ترجمہ: آپ کو چاہئے کہ مسجد کو اپنی مجلس بنالیں، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اللہ عزوجل اس شخص کے لئے جو مساجد کو اپنا گھر بنالے، امن اور قیامت کے دن پل صراط پر گزرنے کی ضمانت دیتے ہیں (بزار)

اللہ تعالیٰ کی رضا و رحمت کے حصول اور پل صراط سے بآسانی گزر کر جنت میں پہنچنے کی فضیلت بھی بطور خاص اعتکاف کرنے والے کے لئے ہے، کیونکہ اعتکاف کرنے والے کے لئے مسجد گھر اور مجلس کی طرح ہوتی ہے، کہ وہ وہاں اٹھتا، بیٹھتا اور رہتا سہتا ہے۔

۱۔ رقم الحدیث ۴۱۵۲، ج ۱۰ ص ۸۵، حدیث ابی الدرداء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم . قال البزار:

وهذا الحديث روى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو كلامه بغير لفظه، ولا نعلم هذا اللفظ يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد من هذا الوجه، وهو حسن الإسناد (حوالہ بالا)

وقال المنذرى:

رواه الطبرانی فى الكبير والأوسط والبزار وقال إسناده حسن وهو كما قال رحمه الله تعالى (الترغيب والترهيب، تحت رقم الحديث ۵۰۱، كتاب الصلاة الترغيب فى الأذان وما جاء فى فضله)

وقال الهيثمى:

رواه الطبرانی فى الكبير والأوسط والبزار وقال: إسناده حسن، قلت: ورجال البزار كلهم رجال الصحيح (مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث ۲۰۲۶، باب لزوم المساجد)

لیکن مسجد کا احترام بہر حال ضروری ہے، اس میں اپنے گھر کی طرح آزادی کے ساتھ ہر کام کرنے کی اجازت نہیں، بلکہ اس کے لئے کچھ قیود و شرائط ہیں۔ ۱۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلْمَسَاجِدِ أَوْتَادًا الْمَلَائِكَةُ جُلَسَاؤُهُمْ إِنْ غَابُوا يَفْتَقِدُونَهُمْ وَإِنْ مَرَضُوا عَادُوهُمْ وَإِنْ كَانُوا فِي حَاجَةٍ أَعَانُوهُمْ. وَقَالَ: جَلِيسُ الْمَسْجِدِ عَلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ: أَخِ مُسْتَفَادٍ، أَوْ كَلِمَةٍ مُحْكَمَةٍ، أَوْ رَحْمَةٍ مُنْتَظَرَةٍ (مسند احمد، رقم الحديث

۱۔ (المسجد بیت کل مؤمن) وفي رواية بدله كل تقى قال الطبراني: يشير به إلى أنه لا بأس بالإقامة فيه والانتفاع به فيما يحل كآكل وشرب وقعود ونوم وشبهه من الأعمال التي لا ينزه المسجد عنها قال المهلب: وفيه جواز سكنى الفقراء بالمسجد قال الزين العراقي: لكن الظاهر أن المراد بالحديث ملازمته لحجو اعتكاف وصلاة وقراءة ونحو ذلك مما بنيت المساجد له، وقال بعضهم: أفاد الخبر أنه موطن لأتقياء الأمة لكن يشترط أن لا يشغله بغير ما بنى له فمن اتخذه رحله ومعاشه وحديث دنياه فهو ممقوت. كان الصالحون لا يتكلمون فيه بمباح دنيوي وكلم إنسان خلف بن أيوب وهو فيه فأخرج رأسه منه فاجابه وقال كعب: نجد في كتاب الله من لم يغد للمسجد أو يروح إلا يعلم أو يتعلم أو ليذكر الله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن لم يغد أو يروح إليه إلا لأحاديث الناس وتعبير الحديث بالمؤمن أو بالمتقى يشعر بأنه لا دخل للنساء فيه ولذلك بوب البخاري عليه فقال باب نوم الرجال في المسجد فأفهم كراهته في حق النساء قال الزين العراقي: ولا شك في منعه لمن خيف عليها أو منها الفتنة بنومها فيه فإن أمن ذلك فلا بأس به كقصة الأمة التي كان لها حفش أو خباء في المسجد وقد ذكره البخاري أيضا وبوب عليه باب نوم النساء في المسجد.

(حل) من حديث صالح المزني عن أبي عثمان الحريري (عن سلمان) الفارسي قال أبو عثمان: كتب سلمان إلى أبي الدرداء يا أخى عليك بالمسجد فالزمه فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ثم قال أبو نعيم: غريب لم نكتبه إلا من حديث صالح المزني لم نكتبه إلا من هذا الوجه وصالح ضعيف ورواه عنه أيضا الطبراني والقضاعي من حديث محمد بن واسع قال: كتب سلمان إلى أبي العود أما بعد فاغتنم صحتك و فراغك قبل أن ينزل بك من البلاء ما لا استطاع رده واغتنم دعوة المؤمن المبتلى وليكن المسجد بيتك فإني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وسنده ضعيف لكن له كما قال السخاوي شواهد كثيرة أبي نعيم أيضا المساجد مجالس الكرام فقول العامري في شرح الشهاب: صحيح خطأ صريح (فيض القدير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير تحت حديث رقم ۹۲۰۳)

۱ (۹۰۵۶)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کچھ لوگ مسجدوں کے لئے میخیں (یعنی کیلیں) بن جاتے ہیں (یعنی وہ مسجد میں جھے رہتے ہیں) ایسے لوگوں کے ہم نشین فرشتے ہوتے ہیں، اگر یہ لوگ کبھی مسجد سے غائب ہو جائیں تو فرشتے انہیں تلاش کرتے ہیں، اور اگر یہ بیمار ہو جائیں تو ان کی عیادت کرتے ہیں اور اگر ان کو کوئی ضرورت پیش آجائے تو یہ فرشتے ان کی مدد کرتے ہیں۔

اور فرمایا کہ مسجد کے ہم نشین میں تین حصلیتیں ہوتی ہیں، ایک فائدہ اٹھانے والا بھائی، دوسرے حکمت کی بات، تیسرے وہ رحمت جس کا انتظار ہو (مسند احمد)

یعنی مسجد میں بیٹھنے والا تین طرح سے فائدہ اٹھانے والا ہوتا ہے، ایک تو خود مسجد میں بیٹھنا ثواب سے خالی نہیں، دوسرے وہاں حکمت کی باتیں بھی اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ہیں، اور تیسرے وہ اللہ کی رحمت کا منتظر ہوتا ہے۔

۱ قال الہیثمی:

رواہ أحمد، وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث ۲۰۲۵، باب لزوم المساجد)

وقال الالبانی:

قلت: وهذا إسناد حسن؛ فإن دراجاً مستقيم الحديث إلا ما كان عن أبي الهيثم؛ كما قال أبو داود، وتبعه الحافظ؛ وهو الذي اطمأنت إليه النفس وانشرح له الصدر أخيراً، كما كنت بينته تحت الحديث المتقدم ۳۳۵۰، وابن حجره هو الأكبر، واسمه عبد الرحمن؛ وهو ثقة من رجال مسلم، وكأنه لما ذكرت أعلاه المنذرى بقوله ۱/۱۳۲ "رواه أحمد من رواية ابن لهيعة." مشيراً إلى ما فيه من الضعف. وصرح بذلك الہیثمی فقال ۲/۲۲ "رواه أحمد، وفيه ابن لهيعة، وفيه كلام." فلم يعلاه بـ (دراج)، وما ذلك إلا لما تقدم. والله سبحانه وتعالى أعلم.

وأما إعلالهما إياه بـ (ابن لهيعة)؛ فقد سلخوا فيه الجادة، ولم يتنبهوا أنه من رواية قتيبة. وهو ابن سعيد المصري، -، وروايته عنه صحيحة كرواية العبادلة عنه؛ كما تقدم التنبية على ذلك غير ما مرة. وله شاهد قوى من حديث عبد الله بن سلام قال ... فذكره موقوفاً؛ ليس فيه رفعه، ولكنه في حكمه؛ لأنه لا يقال بالرائى، وليس فيه "جليس المسجد الخ" (السلسلة الصحيحة، تحت رقم الحديث ۳۴۰۱)

اور امام حاکم اور امام بیہقی نے حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے موقوفاً اس طرح روایت کیا ہے کہ:

إِنَّ لِلْمَسَاجِدِ أَوْلَادًا هُمْ أَوْلَادُهَا لَهُمْ جُلَسَاءُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ، فَإِنْ غَابُوا سَأَلُوا عَنْهُمْ، وَإِنْ كَانُوا مَرْضَى عَادُواهُمْ، وَإِنْ كَانُوا فِي حَاجَةٍ أَعَانُواهُمْ (مسند حاکم) ۱

ترجمہ: مسجدوں کی کچھ کیلیں ہوتی ہیں (جو مسجد میں میٹھوں کی طرح جمی رہتی ہیں) اور وہ لوگ (جو اس میں رہتے ہیں) وہ مساجد کی میٹھیں (یعنی کیلیں) ہیں، ایسے لوگوں کے ہم نشین فرشتے ہوتے ہیں، اگر یہ لوگ کبھی مسجد سے غائب ہو جائیں تو فرشتے ان کے بارے میں سوال کرتے ہیں، اور اگر یہ بیمار ہو جائیں تو ان کی عیادت کرتے ہیں اور اگر ان کو کوئی ضرورت پیش آجائے تو یہ فرشتے ان کی مدد کرتے ہیں (حاکم)

اعتکاف کرنے سے یہ فضیلت بھی حاصل ہوتی ہے جو مذکورہ حدیث میں بیان ہوئی کہ فرشتوں کی ہم نشینی اور ان کی مصاحبت و اعانت حاصل ہوتی ہے، اور مسجد کا ہم نشین اور بھی مختلف طریقوں سے استفادہ کرنے اور فائدہ و ثواب حاصل کرنے والا ہوتا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ رقم الحدیث ۳۵۰۷، کتاب التفسیر، تفسیر سورة النور؛ شعب الایمان للبیہقی، رقم الحدیث ۲۶۹۲، فصل المشی الی المسجد۔
قال الحاکم: هذا حدیث صحیح علی شرط الشیخین موقوف ولم یخرجاه " (حوالہ بالا)
وقال الذہبی: علی شرط البخاری ومسلم (حوالہ بالا)

وروی: عبد الرزاق عن معمر عن عطاء الخرساني رفع الحديث قال إن للمساجد أولاداً جلساءهم الملائكة يتفقونهم فإن كانوا في حاجة أعانهم وإن مرضوا عادوهم وإن خلفوا افتقدوهم وإن حضروا قالوا اذكروا ذكركم الله (مصنف عبد الرزاق، رقم الرواية ۲۰۵۸۵، باب فضل المساجد، الناشر: المكتب الإسلامي - بيروت، واللفظ له؛ شعب الایمان رقم الحدیث ۲۶۹۳، فصل المشی الی المسجد)

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: مَا تَوَطَّنَ رَجُلٌ مُسْلِمٌ
الْمَسَاجِدَ لِلصَّلَاةِ وَالذِّكْرِ، إِلَّا تَبَشَّشَ اللَّهُ لَهُ، كَمَا يَتَبَشَّشُ أَهْلُ
الْغَائِبِ بِغَائِبِهِمْ إِذَا قَدِمَ عَلَيْهِمْ (سنن ابن ماجہ) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان آدمی بھی مساجد کو نماز اور ذکر
کے لئے وطن بناتا ہے، تو اللہ تعالیٰ اس سے اس طرح خوش ہوتے ہیں، جیسا کہ
غائب (یعنی بھاگے یا گم یا اغواء) شدہ شخص کے واپس آنے سے اس کے متعلقین
خوش ہوتے ہیں (ابن ماجہ)

مسجد کو نماز و ذکر کے لئے وطن بنانے والوں میں اعتکاف کرنے والے بھی داخل ہیں، جن
سے اللہ تعالیٰ بے حد خوش ہوتے ہیں، اور ان کو اپنے گھر والوں کا درجہ دیتے ہیں، کیونکہ وہ اللہ
کے گھروں میں ہوتے ہیں۔ ۲

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ لَيُنَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ
أَيْنَ جِيرَانِي؟ أَيْنَ جِيرَانِي؟ قَالَ: فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ رَبَّنَا وَمَنْ يُنْبِئُنِي
أَنْ يُجَاوِرَكَ فَيَقُولُ أَيْنَ عُمَارُ الْمَسَاجِدِ (مسند الحارث) ۳

۱۔ رقم الحديث ۸۰۰، كتاب المساجد والجماعات، باب لزوم المساجد وانتظار الصلاة،
واللفظ له، مسند أحمد، رقم الحديث ۹۸۴۱.

في حاشية مسند أحمد: رجاله ثقات رجال الشيخين.

۲۔ (ما توطن) بمشناة فوقية أوله وفي رواية ابن أبي شيبة بمشناة تحتيه أوله وآخره (رجل مسلم)
بزيادة رجل (المساجد للصلاة والذكر) والاعتكاف ونحو ذلك (الابتشيش الله له) أى أقبل عليه
وتلقاه ببره وإكرامه وانعامه (من حين يخرج من بيته كما يتبشيش أهل الغائب بغائبهم إذا قدم
عليهم) قال الزمخشري التبشيش بالإنسان المسرة به والاقبال عليه وهو مثل الارتضاء الله فعله
ووقوعه الموقع الجميل عنده (هك عن أبي هريرة) وإسناده صحيح (التيسير بشرح الجامع
الصغير، حرف الميم)

۳۔ رقم الحديث ۱۲۶، كتاب الصلاة، باب في عمار المساجد، الناشر: مركز خدمة السنة
والسيرة النبوية - المدينة المنورة. ﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن یہ اعلان فرمائیں گے کہ کہاں ہیں میرے پڑوسی؟ کہاں ہیں میرے پڑوسی؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فرشتے عرض کریں گے کہ اے ہمارے رب! آپ کے پڑوسی بننے کا کس کو حق ہو سکتا ہے؟ تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ کہاں ہیں مساجد کے عمار (یعنی مساجد کو خوب آباد اور زیارت کرنے والے) (مسند الحارث)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عُمَارُ مَسَاجِدِ اللَّهِ هُمْ أَهْلُ اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ (مسند ابی داود الطیالسی، رقم الحديث ۲۱۵۳، ج ۳ ص ۵۲۲)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی مساجد کے عمار (یعنی مساجد کو خوب آباد اور زیارت کرنے والے) اہل اللہ عز و جل ہیں (مسند ابی داؤد طالیسی)

مساجد کے عمار میں معتکفین بھی داخل ہیں، خواہ وہ نفلی اعتکاف ہی کیوں نہ کریں۔

کیونکہ عربی میں عمار دراصل خوب آباد کرنے والے کے علاوہ کثرت سے زیارت کرنے، آنے جانے اور اس میں موجود ہونے والے کو بھی کہا جاتا ہے۔ ل

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ قال الالبانی: قلت: وهذا إسناد جيد، رجاله ثقات من رجال "التہذیب" غیر فیاض بن غزوان، ترجمہ ابن ابی حاتم بروایۃ جمع من الثقات عنہ، وروی عن الإمام أحمد أنه قال فيه "شيخ ثقة". وكذا هو في كتاب "العلل ومعرفة الرجال" للإمام أحمد. ووثقه ابن حبان أيضاً، فأورده في اتباع التابعين من كتابه "الثقات". ومحمد بن عطية أورده في "ثقات التابعين" وقال: يروى عن أبيه -وله صحبة -عداده في أهل اليمن، روى عنه عروة. "وكذا ذكر البخاري وابن أبي حاتم أنه روى عنه عروة، فلم يذكروا له راوياً غيره، وكأنه لذلك قال الذهبي في الميزان: تفرد بالرواية عنه ولده الأمير عروة ويرده هذا الحديث، فإنه من رواية فياض عنه كما ترى، والسند إليه صحيح على شرط مسلم (السلسلة الصحيحة، تحت رقم الحديث ۲۷۲۸)

ل عمارة المسجد تكون بمعينين: أحدهما: زيارته، والكون فيه، والآخر: بينائه وتجهيده ما استمر منه، وذلك لأنه يقال: اعتمر إذا زار، ومنه العمرة لأنها زيارة البيت، وفلان من عمار المساجد إذا كان كثير المضي إليها والسكون فيها، وفلان يعمر مجلس فلان إذا أكثر غشيانه له. فاقضت الآية منع الكفار من دخول المساجد، ومن بنائها وتولي مصالحها والقيام بها لانتظام اللفظ للأمرين (أحكام القرآن للجصاص، ج ۳ ص ۱۱۳، سورة براءة، مطلب: في حجة الإجماع)

اور بعض احادیث میں مسجد میں آنے والے کو اللہ کا زائر بھی قرار دیا گیا ہے، جن کا ذکر آگے نفل اعتکاف کے بیان میں آتا ہے۔ ۱

اس سے معلوم ہوا کہ مساجد میں اعتکاف کرنے والے اہل اللہ اور مساجد کو خوب آباد کرنے والے ہیں، جن کو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کا اعزاز و اکرام ظاہر فرمانے کے لئے اپنے پڑوسیوں کے خطاب سے مدعو فرمائیں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يَعْكُفُ الدُّنُوبَ وَيَجُوزِي لَهُ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَعَامِلٍ الْحَسَنَاتِ كُلِّهَا (ابن ماجہ) ۲
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اعتکاف کرنے والا گناہوں سے محفوظ ہو جاتا ہے اور اس کی تمام نیکیاں اسی طرح لکھی جاتی رہتی ہیں جیسے وہ ان کو خود کرتا رہا ہو (ابن ماجہ)

اس حدیث کی سند کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے، لیکن فضیلت کی حد تک اس حدیث کو قبول کیا جاسکتا ہے۔ ۳

کیونکہ جتنے وقت تک انسان اعتکاف میں رہتا ہے، اتنے وقت تک وہ اللہ کے گھر اور اس

۱ عن سلمان، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: من توضأ فی بیتہ فأحسن الوضوء، ثم أتى المسجد، فهو زائر اللہ، وحق علی المزور أن یکرّم الزائر (المعجم الکبیر للطبرانی، رقم الحدیث ۶۱۳۹، واللفظ لہ، اخبار اصہبان، رقم الحدیث ۱۵۰۲، معجم الشیوخ لابن جمیع الصیداوی، رقم الحدیث ۲۹۰)

قال المنذری: رواہ الطبرانی فی الکبیر بإسنادین أحدهما جید وروی البیہقی نحوه موقوفا علی أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بإسناد صحیح (الترغیب والترہیب، ج ۱ ص ۱۳۵، الترغیب فی المشی إلی المساجد سیما فی الظلم وما جاء فی فضلها)

۲ رقم الحدیث ۱۷۸۱، کتاب الصیام، باب فی ثواب الاعتکاف، واللفظ لہ؛ شعب الایمان للبیہقی، رقم الحدیث ۳۶۷۸، فصل فیمن فطر صائما؛ اخبار اصہبان، ج ۲، ص ۳۰۶.

۳ قال البوصیری: هذا إسناد فیہ فرقہ بن یعقوب السخی وهو ضعیف (مصباح الزجاجة فی زوائد ابن ماجہ، تحت رقم الحدیث ۶۴۳، باب فی ثواب الاعتکاف)

کے پاکیزہ ماحول میں ہونے کی وجہ سے کافی حد تک گناہوں سے محفوظ رہتا ہے۔ ۱۔
عثمان بن عطاء اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ:
إِنَّ مَثَلَ الْمُعْتَكِفِ مَثَلُ الْمُجْرِمِ الْقُلِّي نَفْسَهُ بَيْنَ يَدَيِ الرَّحْمَنِ،
فَقَالَ: وَاللَّهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّى تَرْحَمَنِي (شعب الإيمان للبيهقي) ۲۔
ترجمہ: معتکف کی مثال اس مجرم کی طرح ہے، جس نے اپنے آپ کو رحمن کے
سامنے ڈال دیا ہو، اور وہ کہہ رہا ہو کہ اللہ کی قسم! میں اس وقت تک نہیں ٹلوں گا،
جب تک آپ مجھ پر رحم نہ فرمائیں (شعب الإيمان)
لیکن اس روایت کی سند میں کچھ ضعف پایا جاتا ہے۔ ۳۔

۱۔ أن رسول الله قال في المعتكف أي في حقه وشأنه وهو وفي نسخة هو يعتكف الذنوب
منصوب بنزع الخافض أي يحتسب عن الذنوب بين بذلك أن شأن المحتسب في المسجد
الانحباس عن تعاطي أكثر الذنوب ولذا اختص الاعتكاف بالمسجد ويجرى بالجميم والراء مجهولا
وقبل معلوما أي يمضي ويستمر له من الحسنات أي من ثوابها كعامل الحسنات أي كأجور عاملها
وفي نسخة صحيحة بالجميم والزاي مجهولا أي يعطى له من الحسنات التي يمتنع عنها بالاعتكاف
كميادة المريض وتشجيع الجنابة وزيارة الإخوان وغيرها فاللام في الحسنات للعهد كلها تأكيد
للجنس المعهود (مراقبة المفاتيح، ج ۳ ص ۱۳۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۲۔ رقم الحديث ۳۶۸۲، ج ۵ ص ۴۳۶، باب الاعتكاف.

۳۔ قال المزني في تهذيب الكمال: خدق: عثمان بن عطاء بن أبي مسلم الخراساني، أبو مسعود
المقدسي، أصله من بلخ، واسم جده أبي مسلم عبد الله؛ وقيل: ميسرة مولى آل المهلب من أبي
صفرة الأزدي..... ذكره أبو الحسن بن سميع في الطبقة الخامسة. وقال إبراهيم بن عبد الله بن
الجنيد: سألت يحيى بن معين عن عثمان بن عطاء الخراساني، فقال: هو ضعيف الحديث. قلت:
هو عطاء بن ميسرة الخراساني؟ قال: نعم. وقال محمد بن عثمان بن أبي شيبة، عن يحيى بن معين:
كان ضعيفا. وقال معاوية بن صالح، عن يحيى بن معين: ضعيف. وقال المفضل بن غسان الغلابي،
عن يحيى بن معين: خليلد بن دعلج، وسعيد بن بشير، وعثمان بن عطاء يضعفون. وقال عباس
الدوري، عن يحيى بن معين: عثمان بن عطاء الخراساني ليس هو أخو يعقوب بن عطاء، ويعقوب بن
عطاء هو ابن أبي رباح وهو أصلح حديثا من عثمان بن عطاء الخراساني. وقال محمد بن إبراهيم بن
شعيب الغازي، عن عمرو بن علي: منكر الحديث. وقال في موضع: متروك الحديث. وقال
إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني: ليس بالقوي في الحديث. وقال البخاري: ليس بذاك. وقال مسلم،
والدارقطني: ضعيف الحديث. وقال النسائي: ليس بثقة. وقال أبو بكر بن خزيمة: لا احتج

﴿بقية حاشيا اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسجد میں عبادت اور ثواب حاصل کرنے کی نیت سے ٹھہرنے یا بالفاظ دیگر اعتکاف کرنے کے فضائل تو اپنی جگہ ہیں، لیکن ہر شخص کو ہر وقت مسجد میں ٹھہرنا ممکن نہیں، بلکہ اپنی ضروریات کے لئے مسجد سے باہر آنا بھی ضروری ہے، ایسی صورت میں اگر مسجد سے باہر نکل کر مسجد کے ساتھ دل اٹکا ہوا ہو، اس کے بھی عظیم فضائل احادیث میں آئے ہیں۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ: الْإِمَامُ الْعَادِلُ، وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ، وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ فِي الْمَسَاجِدِ، وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَيْهِ وَتَفَرَّقَا عَلَيْهِ، وَرَجُلٌ طَلَبَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ، فَقَالَ: إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ، وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ، أَخْفَى حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ، وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ (بخاری) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات آدمیوں کو اللہ تعالیٰ (قیمت کے دن خاص) اپنے سایہ میں جگہ عطا فرمائیں گے، جس دن کہ اللہ کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہوگا، ایک انصاف کرنے والے امام (وحاکم) کو، دوسرے اس جوان کو جس نے اپنے رب کی عبادت میں پرورش پائی ہو، اور تیسرے اس آدمی کو جس کا دل مساجد کے ساتھ اٹکا ہوا (اور وابستہ) ہو، چوتھے وہ دونوں آدمی جو اللہ ہی کے لئے آپس میں محبت رکھتے ہوں، اللہ ہی کی محبت کی بنیاد پر جمع ہوتے

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

بحدیثہ. وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به. وقال أيضا: سمعت دحيما وسألته عن عثمان بن عطاء، فقال: لا بأس به. فقلت: إن أصحابنا يضعفونه. قال: وأى شيء حدث عثمان من الحديث واستحسن حديثه؟ (تهذيب الكمال، ج ۹ ص ۳۱ تا ۳۲ ملخصاً)
۱۔ رقم الحديث ۶۶۰، كتاب الاذان، باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل المساجد.

ہوں، اور اسی بنیاد پر ایک دوسرے سے جدا ہوتے ہوں، اور پانچویں اس آدمی کو کہ جس کو کوئی منصب اور حسن والی عورت بلائے، پھر یہ جواب میں کہے کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں، اور چھٹے اس آدمی کو جو صدقہ کرے، اور اتنا خفیہ صدقہ کرے کہ اس کا بایاں ہاتھ بھی نہ نہ جان سکے کہ اس کے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا، اور ساتویں اس آدمی کو جو تنہائی میں اللہ کو یاد کرتا ہے، پھر اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں (بخاری)

اور حضرت ابو ہریرہ یا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمْ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ: إِمَامٌ عَادِلٌ، وَشَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسْجِدِ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ اجْتَمَعَا عَلَى ذَلِكَ وَتَفَرَّقَا وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا ففَاضَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ دَعَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ حَسَبٍ وَجَمَالٍ فَقَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ (صحيح ابن حبان) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات آدمیوں کو اللہ تعالیٰ اپنے سایہ میں جگہ عطا فرمائیں گے، جس دن کہ اللہ کے سایہ کے علاوہ کوئی سایہ نہیں ہوگا، ایک انصاف کرنے والے امام (وحاکم) کو، دوسرے اس جوان کو کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں پرورش پائی ہو، اور تیسرے اس آدمی کو کہ جس کا دل مساجد کے ساتھ اٹکا ہوا (اور وابستہ) ہو، اس وقت سے جب سے مسجد سے نکلے،

۱۔ رقم الحدیث ۷۳۳۸، ج ۱ ص ۳۳۲، ذکر الخصال التي يرتجى لمن فعلها أو أخذ بها أن يظله الله يوم القيامة في ظل عرشه.

قال شعيب الارنؤوط: إسناده صحيح على شرط الشيخين (حاشية صحيح ابن حبان)

اس وقت تک کہ جب تک مسجد کی طرف لوٹ کر نہ آ جائے، چوتھے وہ دونوں آدمی کہ جو اللہ ہی کے لئے آپس میں محبت رکھتے ہوں، اللہ ہی کی محبت کی بنیاد پر جمع ہوتے اور ایک دوسرے سے جدا ہوتے ہوں، اور پانچویں اس آدمی کو کہ جو تنہائی میں اللہ کو یاد کرتا ہے، پھر اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں، اور چھٹے اس آدمی کو کہ جس کو کوئی حسب (و عہدہ) والی اور خوبصورت عورت بلائے، پھر یہ جواب میں کہے کہ میں اللہ سے ڈرتا ہوں، اور ساتویں اس آدمی کو کہ جو کوئی چیز صدقہ کرے، اور اس کو اتنا چھپائے کہ اس کا بایاں ہاتھ بھی یہ نہ جان سکے کہ اس کا دایاں ہاتھ کیا خرچ کرتا ہے (ابن حبان)

پس مسجد میں اعتکاف کرنے والے تو عظیم ثواب کے مستحق ہوتے ہی ہیں۔
لیکن جو لوگ مسجد سے نکل جائیں، مگر ان کی توجہ، دھیان اور دل مسجد کی طرف رہے، وہ بھی عظیم ثواب کے مستحق ہوتے ہیں۔
اور خواتین کو کیونکہ گھر میں نماز پڑھنے کی زیادہ فضیلت ہے، اس لئے ان کو گھر میں رہتے ہوئے نماز اور اس کی وجہ سے نماز کی مخصوص جگہ کی طرف دل کے معلق و متوجہ ہونے پر یہ فضائل حاصل ہو جاتے ہیں۔

مذکورہ احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ اعتکاف کے بے شمار فضائل اور فوائد ہیں، جو ہر قسم کے اعتکاف پر حاصل ہو جاتے ہیں، خواہ وہ اعتکاف نفلی ہو یا سنت یا واجب۔

۱۔ قال الراقم: واذا كانت الاحاديث على انواع ثلاثة اى ما يتبادر منها احد المعنيين اما الاول واما الثانى، او يحتمل كليهما سواء، فاولى ان يقال بعموم ذلك الاجر لكل من انتظرها اى من انتظرها بعد دخول المسجد ومن انتظرها بعد الفراغ منها ومن انتظرها خارج المسجد معلقا بها قلبه كما فى حديث ابى هريرة نفسه فى السبعة الذين يظلمهم الله فى ظله، ورجل قلبه معلق فى المساجد، كما فى الصحيحين، او معلق بالمساجد كما هو لفظ احمد او كانما قلبه فى المسجد كما هو فى بعض طرقه فى الفتح وظاهر ان المدار هو على انتظار القلب وتعلقه وان كان لعكوف الجسد فيه معه فضل لا ينكر، فاذا اجتمع فهو اولى واعلى، والله سبحانه اعلم (معارف السنن، ج ۳ ص ۲۴۲، باب ما جاء فى القعود فى المسجد وانتظار الصلاة من الفضل)

چنانچہ اعتکاف، شیطان سے حفاظت کا مؤثر ذریعہ اور ہتھیار ہے۔ ۱

اعتکاف، اللہ تعالیٰ کی ضمانت و حفاظت کا ذریعہ ہے۔ ۲

اعتکاف، اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت کے حصول اور پل صراط سے بآسانی گزر کر جنت میں پہنچنے کا ذریعہ ہے۔ ۳

اعتکاف، فرشتوں کی مصاحبت و ہم نشینی اور ان کی طرف سے اعانت و تعاون حاصل ہونے کا ذریعہ ہے۔ ۴

اعتکاف کرنے والے سے اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتے ہیں۔ ۵

اعتکاف کرنے والے، درحقیقت مساجد کو آباد کرنے والے ہیں، جو کہ اہل اللہ ہیں، اور ان کو قیامت کے دن، اللہ تعالیٰ اپنے پڑوسیوں کے نام سے اعزاز و اکرام کے ساتھ پکاریں گے۔ ۶

۱۔ اَنْ نَّبِیِّ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ: اِنَّ الشَّیْطَانَ ذَنْبُ الْاِنْسَانِ کَذَنْبِ الْغَنَمِ، یَاْخُذُ الشَّاءَ الْقَاصِیَةَ وَالنَّاحِیَةَ، فِیْ اَیَّامِکُمْ وَ الشَّعَابِ، وَ عَلَیْکُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ وَالْمَسْجِدِ (مسند احمد، رقم الحديث ۲۲۰۲۹)

۲۔ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ - صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم ثَلَاثَةٌ فِیْ صَمَانِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ: رَجُلٌ خَرَجَ مِنْ بَیْتِهِ اِلَى مَسْجِدٍ مِنْ مَسَاجِدِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَ رَجُلٌ خَرَجَ غَارِبًا فِی سَبِیلِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَ رَجُلٌ خَرَجَ حَاجًّا (مسند الحمیدی، رقم الحديث ۱۱۲۱)

۳۔ لَتَكُنِ الْمَسَاجِدُ مَجْلِسَکَ فَاِنِّیْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم یَقُولُ: اِنَّ اللّٰهَ عَزَّ وَجَلَّ ضَمِنَ لِمَنْ کَانَ مِنَ الْمَسَاجِدِ بَیْتَهُ الْاَمْنُ وَالْجَوَازُ عَلَی الصِّرَاطِ یَوْمَ الْقِیَامَةِ (مسند البزار، رقم الحديث ۳۱۵۲)

۴۔ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ اِنَّ لِلْمَسَاجِدِ اَوْثَادًا الْمَلَائِکَةُ جُلَسَاؤُهُمْ اِنْ غَابُوا یَفْتَقِدُوْنَهُمْ وَاِنْ مَرُّوْا عَادُوْهُمْ وَاِنْ کَانُوْا فِیْ حَاجَةٍ اَعَانُوْهُمْ. وَقَالَ: جَلِیْسُ الْمَسْجِدِ عَلَی ثَلَاثِ خِصَالٍ: اَخٌ مُّسْتَفَادٍ، اَوْ کَلِمَةٌ مُّحْكَمَةٌ، اَوْ رَحْمَةٌ مُّنتَظَرَةٌ (مسند احمد، رقم الحديث ۹۰۵۶)

۵۔ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ: مَا تَوَطَّنَ رَجُلٌ مُّسْلِمٌ الْمَسَاجِدَ لِلصَّلَاةِ وَالذِّکْرِ، اِلَّا تَبَشَّشَ اللّٰهُ لَہُ، کَمَا یَبَشَّشُ اَهْلَ الْغَائِبِ بِغَائِبِهِمْ اِذَا قَدِمَ عَلَیْہُمْ (سنن ابن ماجہ، رقم الحديث ۸۰۰)

۶۔ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم: اِنَّ اللّٰهَ لَیْنَادِیْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ اَیْنَ جِیْرَانِیْ؟ اَیْنَ جِیْرَانِیْ؟ قَالَ: فَتَقُولُ الْمَلَائِکَةُ رَبَّنَا وَمَنْ یُبْغِیْ اَنْ یُّجَاوِرَکَ فِیَقُولُ اَیْنَ عُمَارُ الْمَسَاجِدِ (مسند الحارث، رقم الحديث ۱۲۶)

قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم: عُمَارُ مَسَاجِدِ اللّٰهِ هُمْ اَهْلُ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ (ابو داود الطیالسی، رقم الحديث ۲۱۵۳، ج ۳ ص ۵۲۳)

اعتکاف، گناہوں سے حفاظت کا عمدہ ذریعہ ہے۔ ۱۔

اور جو اعتکاف رمضان کے آخری عشرہ میں کیا جاتا ہے، وہ لیلۃ القدر کی فضیلت کے حاصل ہونے کا بہت آسان اور عمدہ ذریعہ ہونے کی وجہ سے عظیم فضیلت کا باعث ہے۔
اس کے علاوہ اہل علم حضرات نے اعتکاف کے اور بھی فوائد اور خوبیاں بیان فرمائی ہیں۔ ۲۔
اور بعض احادیث میں اور بھی فضیلتیں آئی ہیں، جن کا آگے ذکر آتا ہے۔

۱۔ اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي الْمُعْتَكِفِ هُوَ يَعْكِفُ الذُّنُوبَ وَيَجْرِي لَهٗ مِنَ الْحَسَنَاتِ كَمَا يَمْلِكُ الْحَسَنَاتِ كُلُّهَا (ابن ماجہ)

۲۔ ومن محاسن الاعتكاف أن فيه تفرغ القلب من أمور الدنيا وتسليم النفس إلى المولى وملازمة عبادته وبيته (تبيين الحقائق، ج ۱، ص ۳۲۸، باب الاعتكاف)

وقال في المعراج ومن محاسنه أن فيه تفرغ القلب من أمور الدنيا وتسليم النفس إلى المولى وملازمة عبادته وبيته والتحصن بحصنه قال عطاء أعاد الله علينا من بركاته: مثل المعتكف مثل رجل يختلف على باب عظيم لحاجة فالمعتكف يقول لا أبرح حتى يغفر لي فهو أشرف الأعمال إذا كان عن إخلاص (درر الحکام شرح غرر الاحکام، ج ۱، ص ۲۱۳، باب الاعتكاف)

وفى الاعتكاف تفرغ القلب عن أمور الدنيا وتسليم النفس إلى بارئها والتحصن بحصن حصين وملازمة بيت الله تعالى (قال عطاء مثل المعتكف كمثل رجل له حاجة إلى عظيم فيجلس على بابه، ويقول لا أبرح حتى يغفر لي فهو أشرف الأعمال إذا كان عن إخلاص (المبسوط للسرخسی ج ۳، ص ۱۱۵، باب الاعتكاف، الناشر: دار المعرفة - بيروت)

الاعتكاف تقرب إلى الله تعالى بمجاورة بيته والأعراض عن الدنيا والاقبال على خدمته لطلب الرحمة وطمع المغفرة حتى قال عطاء الخراساني مثل المعتكف مثل الذى القى نفسه بين يدي الله تعالى يقول لا أبرح حتى يغفر لي (بدائع والصنائع ج ۲، ص ۱۰۸، فصل صفة الاعتكاف)

والهدف منه: صفاء القلب بمراقبة الرب والاقبال والانقطاع إلى العبادة في اوقات الفراغ، متجردا لها، والله تعالى، من شواغل الدنيا واعمالها، ومسلما النفس إلى المولى بتفويض امرها إلى عزيز جنابه والاعتماد على كرمه والوقوف ببابه، وملازمة عبادته في بيته سبحانه وتعالى والتقرب إليه ليقرب من رحمته، والتحصن بحصنه عز وجل، فلا يصل إليه عدوه بكيد وقهره، لقوة سلطان الله وقهره وعزيز تأييده ونصره، فهو من اشرف الاعمال واحبها إلى الله تعالى إذا كان عن اخلاص لله سبحانه، لانه منتظر للصلاة، وهو كالمصلى، وهى حالة القرب.

فاذا انضم اليه الصوم عند مشرطها ازداد المؤمن قربا من الله بما يفيض على الصائمين من طهارة القلوب، وصفاء النفوس.

وافضله في العشر الاواخر من رمضان ليتعرض لليلة القدر التي هي خير من الف شهر (الفقه الاسلامي وادلته ج ۳ ص ۱۲۳، الفصل الثاني الاعتكاف، الناشر: دار الفكر - سوربة - دمشق)

نفل اعتکاف کے فضائل و احکام

اعتکاف کی ایک قسم نفل اعتکاف کہلاتی ہے، جس پر عمل کرنا انتہائی سہل اور آسان ہے۔
لہذا پہلے نفل اعتکاف کے فضائل و احکام کا ذکر کیا جاتا ہے۔

نفل اعتکاف کے فضائل

نفلی اعتکاف کے لئے کسی مخصوص وقت اور مہینے کی قید نہیں، بلکہ جب بھی اللہ کا قرب اور رضا و ثواب حاصل کرنے کے لئے مسجد میں جائے، اور جتنی دیر بھی ٹھہرے، اس سے نفلی اعتکاف کا ثواب حاصل ہو جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَنْ عَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ،
أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلَةً مِنَ الْجَنَّةِ كُلَّمَا عَدَا أَوْ رَاحَ (بخاری) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو صبح کو مسجد کی طرف چلا، اور شام کو چلا، تو
اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر صبح اور شام (جب بھی وہ مسجد کی طرف جاتا ہے) جنت
سے مہمان نوازی کا انتظام فرماتے ہیں (بخاری)

یہ فضیلت جس طرح مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے جانے پر ہے، اسی طرح نفلی اعتکاف
کرنے کے لئے جانے پر بھی ہے۔ ۲

۱۔ رقم الحدیث ۲۶۲۲، کتاب الاذان، باب فضل من غدا إلى المسجد ومن راح.

۲۔ قوله أعدد أي هيا قوله نزله للكمشيهني نزلا بالتكثير والنزل بضم النون والزاي المكان الذي يهيا للنزول فيه ويسكون الزاي ما يهيا للقادم من الضيافة ونحوها فعلى هذا من في قوله من الجنة للتبعيض على الأول وللتبيين على الثاني ورواه مسلم وابن خزيمة وأحمد بلفظ نزلا في الجنة وهو محتمل للمعنيين قوله كلما غدا أو راح أي بكل غدوة وروحة وظاهر الحديث حصول الفضل لمن

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ لِشَيْءٍ فَهُوَ حُظَّةٌ (ابوداؤد) ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

أتى المسجد مطلقا لكن المقصود منه اختصاصه بمن يأتيه للعبادة والصلاة رأسها والله أعلم (فتح الباری لابن حجر، ج ۲ ص ۱۳۸، قوله باب فضل من غدا للمسجد ومن راح) (السابع: عنه) أى: عن أبى هريرة رضى الله عنه (عن النبى قال: من غدا) هو فى الأصل السير أول النهار (إلى المسجد) طلباً لأداء صلاة فيه أو اعتكاف أو قراءة أو درس علم طلباً لمرضاة الله (أو راح) هو فى الأصل السير آخر النهار (أعد) بتشديد الدال: أى: هياً (الله) ثواب عمله من محض فضله (فى الجنة نزلاً) بضم تين (كلما) منصوب عن الظرفية وما متصلة بكل فى الرسم حينئذ (غدا) أو راح (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، تحت رقم الحديث ۱۲۳، ج ۲ ص ۳۵۹، باب فى بيان كثرة طرق الخير)

(وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى قال: من غدا) من الغدوّ: وهو السير قبل الزوال (إلى المسجد أو) للتبوع (راح) من الرواح السير بعد الزوال أى سار بعد الزوال إليه: أى ليؤدى فيه عبادة من صلاة أو اعتكاف أو قراءة قرآن أو إقراء علم أو نحو ذلك (أعد) بتشديد الدال المهملة: أى هياً (الله له فى الجنة نزلاً) بضم تين: وهو ما يهبى للضيف من كرامة عند قدومه، والتنوين فيه للتعظيم كما يومىء إليه إسناد الفعل إلى اسم الذات الجامع لمعانى الأسماء والنعوت الحسنی (كلما غدا أو راح) ظرف لأعد. قال الشيخ أكمل الدين فى شرح المشارق: عادة الناس تقديم طعام لمن دخل بيتهم، والمسجد بيت الله تعالى فمن دخله أى وقت كان من ليل أو نهار أعطاه الله تعالى أجره من الجنة لأنه أكرم الأكرمين ولا يضيع أجر المحسنين (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، تحت رقم الحديث ۱۰۵۳، ج ۲ ص ۵۳۹، ۵۴۰، باب فضل المشى إلى المساجد)

۱ رقم الحديث ۴۷۲، كتاب الصلاة، باب فى فضل القعود فى المسجد؛ السنن الكبرى للبيهقى، رقم الحديث ۴۹۹۰.

(قلت: إسناده حسن، ورمز له بذلك السيوطى). إسناده: حدثنا هشام بن عمار: ثنا صدقة بن خالد: ثنا عثمان بن أبى العاتكة الأزدي عن عمير بن هانء القنسى عن أبى هريرة. قلت: وهذا إسناده حسن إن شاء الله تعالى، رجاله كلهم ثقات رجال البخارى؛ لكنه إنما أخرج لعثمان بن أبى العاتكة فى "الأدب المفرد"، وهو مختلف فيه؛ قال ابن معين والنسائى: "ليس بالقوى". وقال أبو ميسهر وإسحاق ويعقوب بن سفيان: "ضعيف الحديث". وقال ابن عدى: "مع ضعفه يكتب حديثه". وساق له من طريق هشام عن صدقة عنه عن على بن يزيد عن القاسم عن أبى أمامة ثلاثين حديثاً، عامتها ليست مستقيمة. قلت: على بن يزيد: هو ابن أبى زياد الألهانى؛ قال الساجى: "اتفق أهل

﴿بقيہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسجد میں کسی چیز کے لئے آیا، تو اس کا وہی حصہ ہے (ابوداؤد: بیہقی)

مطلب یہ ہے کہ مسجد میں جس ارادے کے ساتھ آئے گا، اُسی کے مطابق جزاء پائے گا، کیونکہ جزاء کا دار و مدار نیتوں پر ہوتا ہے۔

لہذا جو شخص اعتکاف کی شکل میں ثواب حاصل کرنے کے لئے مسجد میں آئے گا، تو اس کو ثواب حاصل ہوگا، اور اسی وجہ سے جو شخص مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے آتا ہے، تو جب تک وہ نماز کا منتظر ہوتا ہے، اُس کو نماز کا ثواب ملتا ہے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

العلم علی ضعفه . "فالحمل فی هذه الأحادیث علیہ، فلا یقدح بها علی عثمان بن أبی العاتکہ . ولذلک قال أبو حاتم عن دحیم : "لا بأس به، کان قاص الجند، ولم ینکر حدیثہ عن غیر علی بن یزید، والأمر من علی بن یزید . "وقال أحمد : "لا بأس به، بلیتہ من علی بن یزید . "وقال ابن أبی حاتم عن أبیہ : "لا بأس به، بأسہ من کثرة روايته عن علی بن یزید، فأما روايته عن غیر علی؛ فهو مقارب، ینکب حدیثہ . "وقال المصنف : "صالح . "وقال خلیفة : "ثقة؛ کثیر الحدیث . "وقال ابن سعد : "کان ثقة فی الحدیث . "وقال العجلی : "لا بأس به . "وذكرہ ابن حبان فی "الثقات . "وبتلخص عندی مما سبق : أن الرجل ثقة فی نفسه غیر متهم فی روايته؛ لكن فی حفظه ضعف یسیر إن شاء الله تعالی؛ فهو حسن الحدیث حین لا یتظهر خطؤه؛ وفي غیر روايته عن علی بن یزید الألهانی. ولذلک لم يضعفه الحافظ فی روايته عن غیره؛ فقال فی "التقريب : "ضعفوه فی روايته عن علی بن یزید الألهانی . "والحدیث رمز السیوطی فی "الجامع "لحسنه، وعزاه للمصنف وحده . وقال الشارح المناوی : "ورواه عنه : ابن ماجه أيضا ! قلت : وأظن أنه وهم؛ فإنی لم أجده عند ابن ماجه ! ولم یعزه إلیه المنذری فی "مختصره " (رقم ۴۲۳) ! ولا النابلسی فی "ذخائره " (رقم ۸۵۴) ولا صاحب "المشکاة " (رقم ۷۲۵) ! ثم إن الحدیث یشهد له أحادیث کثیرة فی إخلاص النية فی العبادة: منها الحدیث المتفق علیہ : "إنما الأعمال بالنیات، وإنما لكل امرء ما نوى . " ... الحدیث (صحیح ابی داؤد للالبانی، باب فضل القعود فی المسجد)

۱ (وعنه): أى عن أبی هريرة قال: قال رسول الله عن: (من أتى المسجد لشيء)، أى: لقصص حصول شيء آخرى أو دنیوی (فهو)، أى: ذلك الشيء (حظه): ونصیبه كقولہ -عليه السلام -: (إنما لكل امرء ما نوى)، ففيه تنبيه على تصحيح النية فى إتيان المسجد، لئلا يكون مختلطا بغرض دنیوی كالتمشية والمصاحبة مع الأصحاب، بل بنوى الاعتكاف، والعزلة، والافتراء، والعبادة، وزیارة بیت الله، واستفادة علم، وإفادته ونحوها (مرقاة المفاتیح، ج ۲ ص ۶۱۲، كتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة) ﴿بقية حاشيا لگل صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ تَوَضَّأَ فِي بَيْتِهِ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ، فَهُوَ زَائِرُ اللَّهِ، وَحَقٌّ عَلَى الْمَزُورِ أَنْ يُكْرِمَ الزَّائِرَ (المعجم الكبير للطبرانی) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اپنے گھر میں وضو کیا، اور اچھی طرح وضو کیا، پھر وہ مسجد میں آیا، تو وہ اللہ تعالیٰ کا زائر و مہمان ہے، اور میزبان کا یہ حق ہے کہ وہ زائر و مہمان کا اکرام کرے (طبرانی)

وضو کر کے مسجد میں آنے والا اللہ تعالیٰ کا مہمان ہوتا ہے، اس میں وہ شخص بھی داخل ہے، جو اعتکاف کی نیت سے مسجد میں آئے، اور با وضو اعتکاف کرنا کیونکہ زیادہ فضیلت کا باعث ہے، جس کا دیگر احادیث میں بھی ذکر آیا ہے، اس لئے مسجد میں با وضو آنے کا ذکر کیا گیا۔

حضرت عبداللہ بن ربیع سے روایت ہے کہ:

أَنْ كَعْبًا، قَالَ: إِنِّي لِأَجِدُ فِي التَّوَرَةِ يَقُولُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: إِنْ بُيُوتِي فِي الْأَرْضِ الْمَسَاجِدُ، وَإِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَهُوَ زَائِرُ اللَّهِ، وَحَقٌّ عَلَى الْمَزُورِ أَنْ يُكْرِمَ زَائِرَهُ، ثُمَّ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ فَوَجَدْتُ فِيهِ فِي بُيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(من آتی المسجد) أى قصده (لشيء) أى لفعل شيء فيه (فهو حظه) أى نصيبه من إتيانه لا يحصل له غيره فمن أتاه لصلاة حصل له أجرها أو لزيارة بيت الله حصل له ومن أتاه لهما مع تعلم علم أو إرشاد جاهل حصل له ما أتاه لأجله أو أتاه لنحو تفرج أو إنشاد ضالة فهو حظه وهو من قوله عليه السلام وإنما لكل امرء ما نوى (فيض القدير للمناوى، تحت رقم الحديث ۸۲۸۳) ۱

رقم الحديث ۶۱۳۹، ج ۲ ص ۲۵۳، واللفظ له، اخبار اصبهان، رقم الحديث ۱۵۰۴، معجم الشيوخ لابن جميع الصيداوى، رقم الحديث ۲۹۰.

قال المنذرى: رواه الطبرانى فى الكبير بإسنادين أحدهما جيد وروى البيهقى نحوه موقفا على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسناد صحيح (الترغيب والترهيب، ج ۱ ص ۱۳۵، الترغيب فى المشى إلى المساجد سيما فى الظلم وما جاء فى فضلها)

تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (الزهد لأبي داود) ۱
ترجمہ: حضرت کعب احبار رضی اللہ عنہ نے (جو کہ پہلے اہل کتاب تھے، اور بعد میں مسلمان ہوئے، اور صحابیت کے شرف سے مستفید ہوئے) فرمایا کہ میں نے توراۃ میں اللہ تبارک وتعالیٰ کا یہ ارشاد پایا ہے کہ زمین میں میرے گھر، مساجد ہیں، اور مسلمان جب وضو کرتا ہے، اور اچھی طرح وضو کرتا ہے، پھر وہ مسجد میں آتا ہے، تو وہ اللہ تعالیٰ کا زائر و مہمان ہوتا ہے، اور میزبان کا یہ حق ہے کہ وہ اپنے زائر و مہمان کا اکرام کرے، پھر میں نے قرآن مجید کو پڑھا، تو اس میں یہ پایا کہ ”فَسُبُّ بُيُوتِ اٰذِنَ اللّٰهُ اَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ“ کہ گھروں (یعنی مساجد) کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ حکم فرمایا ہے کہ ان کو (اللہ کے نام و عبادت سے) بلند کیا جائے، اور ان میں اللہ کا نام لیا جائے، آخر آیت تک (الزہد لابن داؤد)

اس قسم کا مضمون اور سندوں سے اور بعض دیگر صحابہ کرام سے بھی مروی ہے۔ ۲

۱۔ رقم الحدیث ۴۶۵، ج ۱ ص ۳۷۸، الناشر: دار المشكاة للنشر والتوزيع، حلوان.
۲۔ حدثنا العباس بن حمدان الأصبهاني، ثنا عبد الله بن أبي يعقوب الكرمانی، ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ، ثنا المسعودی، عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن بيوت الله في الأرض المساجد، وإن حقا على الله أن يكرم من زاره فيها (المعجم الكبير للطبرانی، رقم الحديث ۱۰۳۲۲)
قال الهيثمي: رواه الطبرانی في الكبير وفيه عبد الله بن يعقوب الكرمانی وهو ضعيف، قلت ويأتي حديث سلمان في المشي إلى المساجد (مجمع الزوائد، ج ۲ ص ۲۲، باب لزوم المساجد)
أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون الأودي قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن المساجد بيوت الله في الأرض وأنه لحق على الله أن يكرم من زاره فيها (مصنف عبد الرزاق "جامع معمر بن راشد" رقم الحديث ۴۰۵۸۳)
أخبرنا يونس بن أبي إسحاق، وعبد الرحمن المسعودی، عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون قال: كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون: إن بيوت الله في الأرض المساجد، وإن حقا على الله أن يكرم من زاره فيها (الزهد والرقائق، لابن المبارك، رقم الحديث ۱۶۱۱)
حدثنا أبو أسامة، عن مسعر، عن الوليد بن العيزار، عن عمرو بن ميمون، عن عمر، قال: المساجد بيوت الله في الأرض، وحق على المزور أن يكرم زائرهم (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۳۵۷۵۸)

اس سے معلوم ہوا کہ مساجد میں عبادت یعنی نماز و اعتکاف کے لئے آنے والے اللہ تعالیٰ کے مہمان ہوتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ ان کی اجر و ثواب اور مختلف انعامات و اکرامات کے ذریعہ سے ضیافت فرماتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ، وَصَلَاتِهِ فِي سُوقِهِ، بِضْعًا وَعِشْرِينَ دَرَجَةً، وَذَلِكَ أَنَّ أَحَدَهُمْ إِذَا تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ، ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ لَا يَنْهَزُهُ إِلَّا الصَّلَاةُ، لَا يُرِيدُ إِلَّا الصَّلَاةَ، فَلَمْ يَخْطُ خَطْوَةً إِلَّا رَفَعَ لَهُ بِهَا دَرَجَةً، وَخَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً، حَتَّى يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ، فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ كَانَ فِي الصَّلَاةِ مَا كَانَتِ الصَّلَاةُ هِيَ تَحْبِسُهُ، وَالْمَلَائِكَةُ يُصَلُّونَ عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَجْلِسِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ، يَقُولُونَ: اَللّٰهُمَّ ارْحَمْهُ، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اَللّٰهُمَّ تُبْ عَلَيْهِ، مَا لَمْ يُؤْذِ فِيهِ، مَا لَمْ يُحْدِثْ فِيهِ (مسلم) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی کا جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا، اپنے گھر کی نماز پر، اور اپنے بازار (یعنی دوکان وغیرہ) کی نماز پر بیس سے زیادہ (یعنی پچیس) درجہ کی فضیلت رکھتا ہے، اور بے شک تم میں سے کوئی جب وضو کرتا ہے، اور اچھی طرح وضو کرتا ہے، پھر مسجد میں آتا ہے، جس کا ارادہ صرف نماز پڑھنے کا ہوتا ہے، تو وہ جو قدم بھی اٹھاتا ہے، تو اس کی وجہ سے اس کا ایک درجہ بلند کیا جاتا ہے، اور اس کی وجہ سے اس کی ایک خطا کو معاف کیا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ مسجد میں داخل ہو جائے، پھر جب مسجد میں داخل ہو جاتا ہے، تو وہ نماز

۱۔ رقم الحدیث ۶۴۹، ۲۷۲، باب فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة، واللفظ له؛ بخاری، رقم الحدیث ۲۱۱۹، باب ما ذکر فی الأسواق.

میں ہوتا ہے، جب تک کہ وہ نماز کی وجہ سے (وہاں) رُکا رہے، اور اس کے لئے فرشتے یہ دعا کرتے رہتے ہیں کہ یا اللہ اس پر رحم فرما، اس کی مغفرت فرما، اس کی توبہ قبول فرما، جب تک کہ وہ مسجد میں ایذا نہ پہنچائے، جب تک کہ وہ وضو نہ توڑ دے (اس وقت تک وہ نماز کے ثواب اور فرشتوں کی اس دعا کا مستحق رہتا ہے) (مسلم: بخاری)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي مُصَلَّاهُ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ وَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ حَتَّى يَنْصَرِفَ أَوْ يُحْدِثَ قُلْتُ مَا يُحْدِثُ قَالَ يَفْسُو أَوْ يَضْرِبُ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ برابر نماز میں رہتا ہے، جب تک کہ وہ اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر نماز کا انتظار کرتا رہے، اور فرشتے یہ کہتے ہیں کہ اے اللہ! اس کی مغفرت فرما، اور اے اللہ اس پر رحم فرما، یہاں تک کہ وہ لوٹ کر نہ چلا جائے، یا وضو نہ توڑ دے (راوی کہتے ہیں کہ) میں نے عرض کیا کہ وضو کس طرح توڑے گا، تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بغیر آواز کے ریح خارج کر دے، یا آواز کے ساتھ ریح خارج کر دے (مسلم)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَزَالُ الْعَبْدُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي مُصَلَّاهُ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ، تَقُولُ الْمَلَائِكَةُ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ حَتَّى يَنْصَرِفَ أَوْ يُحْدِثَ "فَقُلْتُ: مَا يُحْدِثُ؟ فَقَالَ:

۱۔ رقم الحديث ۶۴۹ "۲۷۳" كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة، واللفظ له، سنن أبي داود، رقم الحديث ۳۹۸.

كَذَا قُلْتُ لِأَبِي سَعِيدٍ فَقَالَ " يَفْسُؤُ أَوْ يَضُرُّ (مسند احمد، رقم الحديث

۱۱۹۰۷) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ نماز میں ہوتا ہے، جب تک کہ وہ اپنی نماز کی جگہ بیٹھ کر نماز کا انتظار کرتا رہتا ہے، فرشتے یہ دعا کرتے ہیں کہ اے اللہ اس کی مغفرت فرما، اے اللہ اس پر رحم فرما، یہ (نماز کے ثواب اور فرشتوں کی دعا کا) سلسلہ اس وقت تک جاری رہتا ہے، جب تک کہ وہ لوٹ کر نہ چلا جائے، یا وضو نہ توڑ دے، میں نے عرض کیا کہ وضو کس طرح توڑے گا؟ تو راوی نے کہا کہ میں نے بھی ابوسعید سے یہی سوال کیا، تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ بغیر آواز یا آواز کے ساتھ رتخ خارج کر دے (مسند احمد)

جو شخص نماز کے انتظار میں ہوتا ہے، وہ کیونکہ تقرب و عبادت کی نیت سے مسجد میں ہوتا ہے، اور اعتکاف کی حقیقت بھی یہی ہے، جس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں با وضو بیٹھ کر نماز کے انتظار کرنے کی صورت میں نفل اعتکاف کرنے والا عظیم اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔

نماز کی جگہ بیٹھے رہنے سے مراد مسجد کی حدود ہیں، یعنی جب تک وہ مسجد میں رہے، خواہ اس جگہ سے ہٹ جائے، جہاں اس نے نماز پڑھی، تو تب بھی یہ فضیلت حاصل ہوتی ہے۔ ۲

۱ فی حاشیہ مسند احمد: صحیح لغيره.

۲ وقال مسدد: حدثنا عبد الواحد بن زياد، ثنا يونس بن عبيد، قال: قلت للحسن، أو قيل له: أرايت قوله: إن العبد لا يزال في صلاة ما دام في مصلاه قال: قلت: مقعده الذي يصلي فيه؟ قال: بل المسجد كله (المطالب العالیة للحافظ ابن حجر العسقلانی، رقم الرواية ۳۶۹) وقال مسدد: ثنا عبد الواحد بن زياد، ثنا يونس بن عبيد قال: قلت للحسن -أو قيل له: -أرايت قوله: "إن العبد لا يزال في صلاة ما دام في مصلاه؟ قال: قلت: مقعده الذي يصلي فيه؟ قال: بل المسجد كله. "هذا إسناده صحيح، رجاله رجال الصحيح (تحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، لأحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري، تحت رقم الرواية ۱۰۱۳، باب لزوم المساجد والجلوس فيها)

وَأما قوله في مصلاه الذي صلى فيه فإنه أراد الصلاة المعروفة وموضعها الذي تفعل فيه هو المصلى وهو المسجد مسجد الجماعة لأن فيه يحصل في الأغلب انتظار الصلاة (التمهيد لمافی المؤطا من المعاني والاسانيد، ج ۱ ص ۳۹، تابع لحرف النون، حديث ثامن واربعون لابی الزنا)

اور احادیث سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ با وضو ہونے کی حالت میں نماز کا انتظار کرنے کی صورت میں نماز کا اجر و ثواب اور فرشتوں کی یہ دعا حاصل ہوتی ہے، لیکن اگر وہ رتخ خارج کر کے وضو توڑ دے، تو پھر اگرچہ اسے مسجد میں ٹھہرنا و بیٹھنا تو جائز ہوتا ہے، اور اس کو اعتکاف کا ثواب بھی حاصل ہوتا ہے، لیکن وہ فرشتوں کی مذکورہ دعا اور خاص نماز کے ثواب کا مستحق نہیں ہوتا۔

اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کوئی مسجد میں با وضو نماز کا انتظار کر رہا ہو، اور اس کا وضو ٹوٹ جائے، تو اسے فرشتوں کی مذکورہ دعا اور نماز کا ثواب حاصل کرنے کے لئے دوبارہ وضو کر لینا چاہئے۔ ۱۔

۱۔ بعض حضرات نے مذکورہ احادیث کے پیش نظر مسجد میں حدث لاحق کرنے کو خطاء و گناہ قرار دیا ہے، جبکہ بعض حضرات نے گناہ تو قرار نہیں دیا، لیکن مسجد میں اس سے اجتناب کو اولیٰ قرار دیا ہے، وہ الگ بات ہے کہ خردیج رتخ یا وضو ٹوٹنے کے بعد فرشتوں کی مذکورہ دعا اور نماز کے ثواب کا مستحق نہیں رہتا، اور یہی قول دلیل کے لحاظ سے رائج معلوم ہوا، کیونکہ مذکورہ احادیث میں اخراج رتخ سے منع نہیں کیا گیا، البتہ فرشتوں کی دعا اور نماز کے ثواب سے محرومیت کا ذکر کیا گیا ہے، تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مسجد میں اخراج رتخ یا بے وضو ہونے کی صورت میں وہ ثواب کا مستحق نہ ہو، اور اس سے بڑھ کر گناہ کا مستحق ہو، بالخصوص جبکہ اخراج رتخ بعض اوقات غیر اختیاری بھی ہوتا ہے، اور اس کو روکنا صحت کے لئے مضر ہوتا ہے، نیز محکم کو سونا منع نہیں، اور سوتے وقت استرخاء مفصل اخراج رتخ کا سبب ہے، کما قال الفقهاء فی مسئلۃ نقض الوضوء بالنوم۔

اور بعض روایات میں جو ”ما لم یؤذ“ کے ساتھ ”ما لم یحدث“ کا ذکر ہے، اس کو بعض حضرات نے ایک دوسرے کی تفسیر قرار دیا ہے، اور یہاں تک فرمایا ہے کہ احداث اور اس کی بھی خاص صورت اخراج رتخ سے فرشتوں کو ایذا پہنچتی ہے، لیکن ہمیں ایذا سے عمومی مفہوم کا مراد ہونا رائج معلوم ہوتا ہے، خواہ ایذا زبان سے ہو یا ہاتھ سے، کیونکہ احداث اپنے عمومی مفہوم کے ساتھ ایذا کو مستلزم نہیں، اور ایذا، احداث کے ساتھ خاص بھی نہیں، کیونکہ اولاً تو نقض وضوء جس میں نوم اور اخراج رتخ بھی شامل ہے، بعض اوقات اختیار میں نہیں ہوتا، اور دوسرے اخراج رتخ بھی بدو کو مستلزم نہیں۔

والمعنی: لا تزال الملائكة داعين له ما دام في مصلاه أو منتظرا للصلاة (ما لم يؤذ فيه) : أى : أحدا من المسلمين بلسانه أو يده ؛ فإنه حدث معنوی، ومن ثمة أتبعه بالحدث الظاهری فقال : (ما لم يحدث فيه) : أى : حدثا حقیقیا، وهو بسكون الحاء وتخفيف الدال المكسورة، أى : ما لم یبطل وضوؤه، لما روى أن أبا هريرة لما روى هذا الحديث قال له رجل من حضر موت : وما الحدث يا أبا هريرة ؟ قال : فساء أو ضراط . نقله ابن الملك، وهو في بعض طرق الحديث عند الترمذی، ولعل سبب الاستفسار إطلاق الحدث على غير ذلك عندهم، أو ظنوا أن الإحداث بمعنى الابتداء، ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا جَلَسَ فِي مُصَلَّاهُ بَعْدَ الصَّلَاةِ، صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ، وَصَلَّاتُهُمْ عَلَيْهِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ، وَإِنْ جَلَسَ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ، صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ وَصَلَّاتُهُمْ عَلَيْهِ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ (مسند احمد،

رقم الحديث ۱۲۱۹) ل

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ جب نماز سے (خواہ فرض نماز سے یا سنت نماز سے یا نفل نماز سے) فارغ ہو کر اپنی نماز کی جگہ بیٹھتا ہے، تو اس کے لئے فرشتے دعا کرتے ہیں، اور فرشتوں کی دعا اس کے لئے یہ ہوتی ہے کہ اے اللہ اس کی مغفرت فرما، اے اللہ اس پر رحم فرما، اور اگر بندہ (ویسے ہی نماز سے پہلے) بیٹھ کر نماز کا انتظار کرتا ہے، تو اس کے لئے بھی فرشتے دعا کرتے ہیں، اور فرشتوں کی دعا اس کے لئے ان الفاظ میں ہی ہوتی ہے کہ اے اللہ اس کی مغفرت فرما، اے اللہ اس پر رحم فرما (مسند احمد)

معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز کا انتظار کرنے والا فرشتوں کی دعا کا مستحق ہوتا ہے، اور نماز کا انتظار کرنے والا درحقیقت ثواب اور تقرب کی نیت کرنے والا ہوتا ہے، اس لئے یہ فضیلت نماز کا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وتشديد الدال خطأ كذا فى النهاية. وقال العسقلانى: ما لم يؤذ بحديث، كذا للأكثر بالفعل المجزوم على البدلية، ويجوز الرفع على الاستئناف، وللكشميهنى: بحديث فيه بلفظ الجار والمجرور متعلقا بيؤذ، والمراد بالحديث الناقض للوضوء، ويحتمل أن يكون أعم من ذلك اهـ. وقال ابن المهلب: معناه أن الحدث فى المسجد خطيئة يحرم بها المحدث استغفار الملائكة ودعاء هم المرجو بركته، وقيل: إخراج الريح من الدبر لا يحرم، لكن الأولى اجتنابه؛ لأن الملائكة تتأذى بما يتأذى منه بنو آدم، كما يأتى فى الحديث. ويؤخذ منه أن الحدث الأصغر، وإن منع دعاء الملائكة، لا يمنع جواز الجلوس فى المسجد (مرواة المفاتيح، ج ۲ ص ۵۹۵، باب المساجد ومواضع الصلاة)

ل فى حاشية مسند احمد: حسن لغيره.

انتظار کرنے کی شکل میں نفل اعتکاف کرنے والوں کے لئے بھی ثابت ہے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : أَلَا أَذُلُّكُمْ عَلَى مَا يُكَفِّرُ اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا، وَيَزِيدُ بِهِ فِي الْحَسَنَاتِ ؟ قَالُوا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ : إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ ، وَكَفْرَةُ الْخُطَا إِلَى هَذِهِ الْمَسَاجِدِ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، مَا مِنْكُمْ مِنْ رَجُلٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ مُتَطَهِّرًا فَيُصَلِّيَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ الصَّلَاةَ، ثُمَّ يَجْلِسُ فِي الْمَجْلِسِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ الْآخَرَى، إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ (مسند احمد، رقم الحديث ۱۰۹۹۴) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں وہ اعمال نہ بتا دوں کہ جن کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ خطاؤں کو معاف اور نیکیوں کو زیادہ فرماتے ہیں، صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ضرور بتائیے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو میں اعضا کو اچھی طرح دھونا، جب کہ یہ (سردی وغیرہ کی وجہ سے) ناگوار بھی گزر رہا ہو، اور مساجد کی طرف زیادہ قدم رکھنا، اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، تم میں سے جو آدمی بھی اپنے گھر سے پاک صاف ہو کر نکلتا ہے، پھر مسلمانوں کے ساتھ (مسجد میں) نماز پڑھتا ہے، پھر وہیں (مسجد میں) بیٹھ کر دوسری (فرض یا نفل) نماز کا انتظار کرتا ہے، تو فرشتے یہ دعا کرتے ہیں کہ اے اللہ اس کی مغفرت فرما، اے اللہ اس پر رحم فرما (مسند احمد)

اس سے معلوم ہوا کہ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار ایسا عمل ہے کہ جس کی وجہ سے گناہ معاف ہوتے اور نیکیاں حاصل ہوتی ہیں، اور فرشتوں کی دعا بھی حاصل ہوتی ہے۔

۱ فی حاشیة مسند احمد: حدیث صحیح، وهذا سند حسن فی المتابعات.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَلَا أَذِلُّكُمْ عَلَى مَا يَمْحُو اللَّهُ بِهِ الْخَطِيئَاتِ، وَيَرْفَعُ بِهِ الدَّرَجَاتِ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ، وَكَثْرَةُ الْخُطَا إِلَى الْمَسَاجِدِ، وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ، فَذَلِكُمْ الرِّبَاطُ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں وہ اعمال نہ بتا دوں، جن کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ خطاؤں کو معاف اور درجات کو بلند فرماتے ہیں، صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! ضرور بتائیے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو میں اعضا کو اچھی طرح دھونا، جب کہ یہ (سردی وغیرہ کی وجہ سے) ناگوار بھی گزر رہا ہو، اور مساجد کی طرف زیادہ قدم رکھنا، اور ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، پس یہ اعمال سرحد ہیں (مسلم)

سرحد ہونے سے مراد یہ ہے کہ یہ اعمال نفس اور شیطان کے حملوں سے بچاتے ہیں، اور وساوس کے اثرات قبول کرنے سے منع کرتے ہیں، جس کے نتیجے میں شیطان کا گروہ مغلوب ہو جاتا ہے، جس طرح سے کہ سرحد کی وجہ سے دشمنوں کے حملوں سے حفاظت ہوتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز پڑھنے کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنے کی شکل میں اعتکاف کرنے والا نفس و شیطان کے حملوں سے محفوظ رہتا ہے۔ ۲

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ رقم الحدیث ۲۵۱ ”۴۱“ کتاب الطہارۃ، باب فضل إسباغ الوضوء علی المکارہ.

۲۔ (فذلکم الرباط) بکسر الراء یقال: رابطت أی لازمتم الشغل وهو أيضا اسم لما یربط به وسمى مکان المرباطة رباطا قال القاضی: إن هذه الأعمال هی المرباطة الحقیقیة لأنها تسد طرق الشیطان علی النفس وتقهر الهوی وتمنعها من قبول الوسوس فیغلب بها حزب الله جنود الشیطان، وذلك هو الجهاد الأكبر (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، ج ۱ ص ۳۳۳، کتاب الطہارۃ)

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: مُنْتَظَرُ الصَّلَاةِ مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ، كَفَارِسٍ اشْتَدَّ بِهِ فَرَسُهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَلَى كَشْحِهِ، تُصَلِّي عَلَيْهِ مَلَائِكَةُ اللَّهِ، مَا لَمْ يُحْدِثْ أَوْ يَقُومُ، وَهُوَ فِي الرِّبَاطِ الْأَكْبَرِ (مسند احمد، رقم الحديث ۸۶۲۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا، ایسا ہے جیسا کہ وہ گھوڑ سوار کہ جس کا گھوڑا اللہ کے راستے میں اپنے پہلو کے بل تیار کھڑا ہو، اس شخص کے لئے اللہ کے فرشتے دعا کرتے ہیں، جب تک کہ یہ وضو نہ توڑے، یا وہاں سے اٹھ کر نہ چلا جائے، اور وہ بڑی سرحد (یعنی بڑی حفاظت) میں ہوتا ہے (مسند احمد)

معلوم ہوا کہ مسجد میں ایک نماز پڑھ کر دوسری نماز کی شکل میں انتظار کر کے نفلی اعتکاف کرنے والا اللہ کے راستے میں پہلو کے بل تیار کھڑے ہوئے گھوڑ سوار کی طرح ہے، جس کے لئے فرشتے دعا گو ہوتے ہیں، اور اس کو یہ فضیلت اس وقت تک حاصل رہتی ہے، جب تک کہ وہ مسجد میں با وضو موجود رہے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ إِلَى الْمَسْجِدِ، كُتِبَ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا عَشْرُ حَسَنَاتٍ، وَالْقَاعِدُ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ كَالْقَانِتِ، وَيُكْتَبُ مِنَ الْمُصَلِّينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى بَيْتِهِ (مسند احمد) ۲

۱ فی حاشیہ مسند احمد: إسناده حسن.

۲ رقم الحديث ۱۷۴۵۹، واللفظ له، صحيح ابن خزيمة، رقم الحديث ۱۴۹۲.

فی حاشیہ مسند احمد: حديث صحيح.

قال الأعظمی فی تعلیق ابن خزيمة: إسناده صحيح.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے گھر سے مسجد کی طرف نکلتا ہے، تو وہ جو قدم بھی اٹھاتا ہے، اس پر دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں، اور مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھنے والا (نماز میں) قیام کرنے والے کی طرح ہے، جس کو نماز پڑھنے والوں میں لکھا (اور شمار کیا) جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ اپنے گھر کی طرف لوٹ کر چلا جائے (مسند احمد)

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھنے والا معتکف نماز میں قیام کی طرح کے ثواب کا مستحق ہوتا ہے، تا آنکہ وہ لوٹ کر نہ چلا جائے۔
حضرت سہل ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ كَانَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ فَهُوَ فِي الصَّلَاةِ (سنن نسائی) ۱

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ نے فرمایا کہ جو شخص مسجد میں ہوتا ہے، اور نماز کا انتظار کرتا ہے، تو وہ نماز میں ہوتا ہے (سنن نسائی)

اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ نماز کے لئے مسجد میں انتظار کرنے والا معتکف برابر نماز کے ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وقال المنذرى: رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانى فى الكبير والأوسط وبعض طرقه صحيح وابن خزيمة فى صحيحه ورواه ابن حبان فى صحيحه مفرقا فى موضعين. القنوت يطلق بإزاء معان منها السكوت والدعاء والطاعة والتواضع وإدامة الحج وإدامة الغزو والقيام فى الصلاة وهو المراد فى هذا الحديث واللّه أعلم (الترغيب والترهيب، ج ۱ ص ۱۲۹، الترغيب فى المشى إلى المساجد سيما فى الظلم وما جاء فى فضلها)

۱۔ رقم الحديث ۷۳۳، كتاب المساجد، الترغيب فى الجلوس فى المسجد وانتظار الصلاة، واللفظ لهُ، مسند احمد، رقم الحديث ۲۲۸۱۲.

فى حاشية مسند احمد: صحيح لغيره، وهذا إسناد قوى.

صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ، فَعَقَّبَ مَنْ عَقَّبَ، وَرَجَعَ مَنْ رَجَعَ، فَجَاءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ كَادَ يَحْسِرُ ثِيَابُهُ عَنْ رُكْبَتَيْهِ، فَقَالَ: أَبْشِرُوا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ، هَذَا رَبُّكُمْ قَدْ فَتَحَ أَبَابًا مِّنْ أَبْوَابِ السَّمَاءِ، يُبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ، يَقُولُ: هَؤُلَاءِ عِبَادِي قَضَوْا فَرِيضَةً، وَهُمْ يَنْتَظِرُونَ أُخْرَى (مسند احمد، رقم الحديث ۶۷۵۰) ۱

ترجمہ: ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھی، پھر بعض لوگ عبادت میں مشغول ہو گئے، اور بعض لوگ (مسجد سے) لوٹ کر چلے گئے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مسجد میں) تشریف لائے، اور (تیزی سے آنے کی وجہ سے) قریب تھا کہ آپ کے کپڑے آپ کے گھٹنوں سے ہٹ جائیں، پھر فرمایا کہ اے مسلمانو کی جماعت! تم خوشخبری سنو، آپ کے رب تبارک و تعالیٰ نے آسمان کے دروازوں میں سے ایک دروازے کو کھول دیا ہے، اور تمہاری وجہ سے فخر کے ساتھ فرشتوں سے فرما رہے ہیں کہ یہ میرے (محبوب و مخصوص) بندے ہیں، جنہوں نے ایک (مغرب کی نماز کا) فرض ادا کر لیا ہے، اور دوسرے (عشاء کی نماز کے) فرض کے منتظر ہیں (مسند احمد)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: أَخْرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ، ثُمَّ صَلَّى، ثُمَّ قَالَ: قَدْ صَلَّى النَّاسُ وَنَامُوا، أَمَا إِنَّكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمُوهَا (بخاری) ۲

۱۔ فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط مسلم، رجاله ثقات رجال الشيخين غير حماد بن سلمة، فمن رجال مسلم.

۲۔ رقم الحديث ۵۷۲، كتاب مواقيت الصلاة، باب وقت العشاء إلى نصف الليل.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک مرتبہ) عشاء کی نماز کو آدھی رات تک مؤخر فرمادیا، پھر نماز پڑھائی، پھر (جماعت میں شامل لوگوں سے مخاطب ہو کر) فرمایا کہ (دوسرے) لوگ نماز پڑھ کر سو گئے ہیں، اور تم اس وقت تک نماز میں رہے، جب تک کہ تم نماز کا انتظار کرتے رہے (بخاری)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

جَهَّزَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشًا لَيْلَةً، حَتَّى ذَهَبَ نِصْفُ اللَّيْلِ، أَوْ بَلَغَ ذَلِكَ، ثُمَّ خَرَجَ، فَقَالَ: قَدْ صَلَّى النَّاسُ وَرَقَدُوا، وَأَنْتُمْ تَنْتَظِرُونَ هَذِهِ الصَّلَاةَ، أَمَا إِنَّكُمْ لَنْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمُوهَا (مسند احمد، رقم الحديث ۱۴۹۴۹) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات لشکر کو تیار فرمایا، یہاں تک کہ آدھی رات چلی گئی، یا آدھی رات ہو گئی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، پھر فرمایا کہ (کچھ) لوگ نماز پڑھ کر لیٹ گئے ہیں، اور تم اس نماز کا انتظار کرتے رہے، یہ بات غور سے سن لو کہ جب تک کہ تم اس نماز کا انتظار کرتے رہے، برابر نماز میں رہے (مسند احمد)

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شُغِلَ عَنْهَا لَيْلَةً، فَأَخَّرَهَا حَتَّى رَقَدْنَا فِي الْمَسْجِدِ، ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا، ثُمَّ رَقَدْنَا، ثُمَّ اسْتَيْقَظْنَا، ثُمَّ خَرَجَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ قَالَ: لَيْسَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ غَيْرُكُمْ (بخاری) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات (عشاء کے وقت) کوئی مشغولی

۱ فی حاشیہ مسند احمد: حدیث صحیح، وهذا إسناد قوى على شرط مسلم.

۲ رقم الحديث ۵۷۰، کتاب مواقیت الصلاة، باب النوم قبل العشاء لمن غلب.

پیش آگئی، اس وجہ سے آپ کو (عشاء) کی نماز میں تشریف لانے میں تاخیر ہو گئی، یہاں تک کہ ہم مسجد میں سو گئے، پھر جاگے، پھر سو گئے، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا کہ اس وقت زمین والوں میں تمہارے سوا کوئی (اس) نماز کا انتظار نہیں کر رہا ہے (بخاری)

ان احادیث سے مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنے کی فضیلت معلوم ہوئی کہ وہ نماز کا ثواب رکھتا اور اللہ تعالیٰ کے فخر کا باعث ہے، خواہ یہ انتظار مسجد میں پہنچ کر نماز شروع ہونے سے پہلے کیا جائے، یا ایک نماز سے فارغ ہو کر وہیں بیٹھ کر اگلی نماز کے انتظار کی صورت میں کیا جائے، اور خواہ کوئی نماز کے انتظار کے دوران سو جائے۔ ۱

اور مسجد میں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنا چونکہ تقرب اور ثواب کو حاصل کرنے کی نیت ہے، اس لئے اس پر شرعی اعتکاف کی حقیقت صادق آتی ہے، خواہ اس کو کوئی بھی نام دیا جائے، اس لئے یہ فضیلتیں نفلی اعتکاف کرنے والے پر بھی صادق آتی ہیں۔ ۲

اور احادیث میں کیونکہ اس کے لئے کسی مدت کو مقرر نہیں کیا گیا، اس لئے یہ عمل جتنے وقت کے لئے بھی کیا جائے، خواہ تھوڑی بہت دیر کے لئے ہی ہو، تو اس کو یہ گونا گوں فضیلتیں حاصل ہوں گی، اسی سے یہ مسئلہ بھی واضح ہو گیا کہ نفلی اعتکاف کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں، اور نہ ہی اس کے لئے روزہ ضروری ہے، اور نہ ہی با وضو ہونا ضروری ہے، البتہ کامل اور نماز کے ثواب اور فرشتوں کی دعا کی فضیلت حاصل کرنے کا تقاضا یہ ہے کہ با وضو ہو۔

۱۔ مگر افسوس ہے کہ آج کے دور میں بہت سے لوگوں کو نماز سے پہلے مسجد میں پہنچ کر نماز کا انتظار گوارا نہیں، اولاً تو بہت تاخیر سے اس وقت پہنچتے ہیں، جب نماز کھڑی ہو چکی ہوتی ہے، اور اگر مقررہ وقت سے چند سیکنڈ بھی زیادہ ہو جائیں تو اس کو برداشت نہیں کرتے، اور نماز سے فارغ ہو کر بھی بہت جلدی مسجد سے نکلنے کی کوشش کرتے ہیں، بلکہ تاخیر سے پیچھے آ کر نماز میں شامل ہوتے ہیں، اور سلام پھرتے ہی پیچھے ہی سے جلدی سے نکل کر چلے جاتے ہیں۔

۲۔ ویصح الاعتکاف ساعة واحدة، فینبغی لکل جالس فی المسجد لانتظار الصلاة أو لشغل آخر من آخره أو دنیا أن ینوی الاعتکاف (مرواة المفاتیح، ج ۳ ص ۱۲۶، باب الاعتکاف، الفصل الاول)

کئی احادیث میں بعض مخصوص اوقات میں مساجد میں نفلی اعتکاف کی عظیم فضیلت آئی ہے، چنانچہ فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفلی اعتکاف کی خاص فضیلت ہے، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت مسجد میں نفلی اعتکاف فرمانا ثابت ہے۔

چنانچہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ جَلَسَ فِي مُصَلَّاهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَسَنًا (مسلم) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی نماز پڑھ لیتے، تو اپنی نماز والی جگہ بیٹھے رہتے، یہاں تک کہ سورج اچھی طرح طلوع ہو جاتا (مسلم)

اور ایک روایت میں ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ تَرَبَّعَ فِي مَجْلِسِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَسَنًا (سنن ابی داود) ۲

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی نماز پڑھ لیتے، تو سورج کے اچھی طرح طلوع ہونے تک اسی مجلس میں چار زانو بیٹھے رہتے تھے (ابوداؤد)

اس سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کے بعد سورج طلوع ہونے تک مسجد میں نفلی اعتکاف کرنا مستحب ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مسجد میں اعتکاف کے لئے نماز والی مخصوص حالت پر بیٹھنا ضروری نہیں، بلکہ چار زانو اور دوسری حالت پر بیٹھنا بھی جائز ہے۔ ۳

۱۔ رقم الحديث ۶۷۰ "۲۸۷" کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل الجلوس في صلاة بعد الصبح، وفضل المساجد، واللفظ له، ترمذی، رقم الحديث ۵۸۵.

۲۔ رقم الحديث ۲۸۵۰، کتاب الادب، باب فی الرجل یجلس متربعا.

۳۔ (وعن جابر بن سمرة، بفتح المهملة وضم الميم) (رضی اللہ عنہما قال: كان النبي إذا صلى الفجر تربّع) أي جلس متربعا في صلاة: أي محل صلاته يذكر الله تعالى واستمر جالسا حتى تطلع الشمس حسناء) أي بيضاء ففيه دليل جواز القعود متربعا (حديث صحيح رواه أبو داود) (دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين، تحت رقم الحديث ۲۸۲۱، باب جواز أي إباحة الاستلقاء)

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَأَنْ أَقْعُدَ أَذْكَرُ اللَّهَ
وَأَكْبَرُهُ وَأَحْمَدُهُ وَأُسَبِّحُهُ وَأَهْلِلُهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ
أَنْ أُعْتِقَ رَقَبَتَيْنِ، أَوْ أَكْثَرَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَمِنْ بَعْدِ الْعَصْرِ حَتَّى
تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَ رِقَابٍ مِنْ وَلَدِ

إِسْمَاعِيلَ (مسند احمد، رقم الحديث ۲۲۱۹۴) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں (فجر کی نماز کے بعد) بیٹھ کر
اللہ کا ذکر کروں، اور اللہ کی بڑائی، اور حمد اور تسبیح اور تہلیل پڑھوں، یہاں تک کہ
سورج طلوع ہو جائے، یہ مجھے زیادہ محبوب ہے، اس بات سے کہ میں دو یا زیادہ
غلام حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے آزاد کروں (جن کو آزاد کرنے کا اجر زیادہ
ہے) اور عصر کے بعد سے لے کر سورج غروب ہونے تک بھی اسی طرح ذکر کر اللہ
میں مشغول رہنا مجھے زیادہ محبوب ہے، اس بات سے کہ میں حضرت اسماعیل کی
اولاد میں سے چار غلام آزاد کروں (مسند احمد)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ
اللَّهَ تَعَالَى مِنْ صَلَاةِ الْغَدَاةِ، حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ، مِنْ أَنْ
أُعْتِقَ أَرْبَعَةً مِّنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ وَلَأَنْ أَقْعُدَ مَعَ قَوْمٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ مِنْ
صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُعْتِقَ أَرْبَعَةً

۱ فی حاشیہ مسند احمد: حسن لغیرہ.

قال المنذرى: رواه أحمد بإسناد حسن (الترغيب والترهيب، ج ۱ ص ۷۸) وقال الهيثمى: رواه كله أحمد والطبرانى بنحو الرواية الثانية وأسانيده حسنة (مجمع الزوائد، ج ۱ ص ۱۰۴)

(سنن أبی داود) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں فجر کی نماز سے لے کر سورج طلوع ہونے تک اس قوم کے ساتھ بیٹھوں جو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے، یہ مجھے زیادہ محبوب ہے، اس بات سے کہ میں حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے چار افراد آزاد کروں، اور میں عصر کی نماز سے لے کر سورج غروب ہونے تک اس قوم کے ساتھ بیٹھوں جو اللہ کا ذکر کرے، یہ مجھے زیادہ محبوب ہے اس بات سے کہ میں چار افراد آزاد کروں (ابوداؤد)

اللہ کا ذکر خواہ تسبیح و تہلیل کی شکل میں ہو، یا تلاوت و سماعت قرآن کی شکل میں، یا علم میں مشغولی کی شکل میں، سب ذکر میں داخل ہے۔

اور اسی وجہ سے جو شخص دین کی بات یا قرآن مجید کی تلاوت سُنے، وہ بھی اس میں داخل ہے۔ اور ساتھ بیٹھنے سے مراد اس عمل کو کرنے والوں کی معیت و صحبت اختیار کرنا ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر ان میں سے کوئی کسی دوسرے دینی کام مثلاً جنازے میں شرکت کے لئے چلا جائے، تو وہ اس سے خارج نہیں ہوگا۔ ۲

۱۔ رقم الحدیث ۳۶۶۷، کتاب العلم، باب فی القصص، المكتبة العصرية، بیروت.

۲۔ (وعن أنس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لأن أقدع") أى: لقعودى واللام للابتداء، وجعله ابن حجر للقسم) "مع قوم يذكرون الله" (وهو يعم الدعاء والتلاوة ومذاكرة العلم وذكر الصالحين) "من صلاة الغداة" (أى: الصبح) "حتى تطلع الشمس، أحب" (أى: أفضل) "إلى"، أى: عندى) "من أن أعتق أربعة من ولد إسماعيل" (بفتح الواو واللام وبضم الأول وسكون الثانى، خصص بنى إسماعيل لشرفهم وإنافتهم على غيرهم من العرب، والعرب أفضل الأمم، ولقربهم منه عليه السلام ومزيد اهتمامه بهم) "ولأن أقدع مع قوم يذكرون الله من صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس أحب إلى من أن أعتق أربعة" قال ابن الملك: إطلاق الأرقا والعتق عليهم على الفرض والتقدير، يعنى فلا يصلح كونه دليلاً للشافعى على أنه يجوز ضرب الرق على العرب؛ إذ لو امتنع رقبهم لم يقل عليه السلام إن هذا أحب إليه من عتقهم، وأغرب ابن حجر وقال: فيه أوضح دليل للشافعى مع أنه غير واضح فضلاً عن أن يكون أوضح، قال الطيبى: وتخصيص الأربعة لا يعلم إلا منه عليه السلام ويجب علينا التسليم، ويحتمل أن يكون ذلك

﴿بقية حاشيا اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس سے معلوم ہوا کہ فجر اور عصر کی نماز کے بعد سورج طلوع اور غروب ہونے تک ذکر میں

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لأنقسام العمل الموعود عليه أربعة، وقيل في بيانه، ولعل ذكر أربعة لأن المفضل مجموع أربعة أشياء: ذكر الله، والقعود له، والاجتماع عليه، والاستمرار به إلى الطلوع أو الغروب، وقال ابن الملك: الأربعة هي القعود أي لذكر الله، وكونه مع قوم يذكرون الله، وكون ذلك من الغدوة أو العصر واستمراره إلى الطلوع أو الغروب اهـ. والظاهر أن المراد بالقعود معهم استمراره معهم فلا ينال في قيامه تعظيماً لبعضهم حياً أو لجنائزهم ميتاً، وقال ابن حجر في قوله: أربعة أولاً معرفة وفي الثاني نكرة: لتفيد أن الأربعة هنا غير الأربعة ثمة بناء على أن الأشهر أن إعادة النكرة بعينها تقتضي المغايرة بخلاف المعرفة اهـ، وهو غريب منه مبنى ومعنى مع أنهما جملتان مستقلتان (رواه أبو داود) قال ميرك: وسكت عليه أبو داود، ورواه أبو يعلى أيضاً، وقال في الموضعين: "أربعة من ولد إسماعيل دية كل رجل منهم اثنا عشر ألفاً، فاندفع ترديد ابن حجر لعدم اطلاعه حيث قال: ولم يقل هنا من ولد إسماعيل فيحتمل أنه مراد، وحذف من الثاني للدلالة الأول عليه، ويحتمل أنه غير مراد، والفرق أن أوائل النهار أحق بأن تستغرق بالذكر؛ لأن النشاط فيها أكثر ويؤيده أنه صح فيه أن إحياءه بالذكر كأجر حجة وعمره، ولم يرد نظير ذلك فيما بعد العصر اهـ، وقد يقال آخر النهار أولى بأن يستغرق بالذكر تداركاً لما فاتته أو وقع منه تقصير، ولم يلزم من تخصيص الشيء بالذكر نفى ما عداه كما هو مقرر (مرقاة المفاتيح، ج ۲، ص ۷۹، تحت رقم الحديث ۹۷۰، كتاب الصلاة، باب الذكر بعد الصلاة)

(ولأن أقعد مع قوم يذكرون الله) ظاهره وإن لم يكن ذاكرة لأن الاستماع قائم مقام الذكر وهم القوم لا يشقى جلسهم (فيض القدير للمناوى، تحت رقم الحديث ۷۰۳) قوله: (لأن أقعد) بفتح الهزعة أي لقعودي، واللام للابتداء، وقيل: للقسم. (مع قوم يذكرون الله) لم يقل ذاكرة معهم لإفادة أن ذلك لا يتوقف على ما إذا ذكر معهم، بل الاستماع يقوم مقام الذكر، فما بالك بما إذا ذكر معهم؛ لأنهم القوم لا يشقى جلسهم، والذكر يعم الدعاء، وتلاوة القرآن، والصلاة على النبي - صلى الله عليه وسلم -، ويلحق به ما في معناه، كدرس العلوم الشرعية (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، تحت رقم الحديث ۹۷۷، باب الذكر بعد الصلاة)

للدلالة فيه على قراءة كل ذلك والدعاء بعدها مجتمعين، وأن يفعل ذلك كله في المسجد، فإن صيغة الجمع لاتستدعي الاجتماع والاصطحاب أصلاً، نص على ذلك الأصوليون فمعنى كلامه أن المسلمين ينبغي لهم قراءة الأوراد الماثورة بعد المكتوبات بأن يأتي كل واحد بها على حدة، ويدعو كل أحد بعدها لنفسه وللمسلمين (اعلاء السنن جلد ۳، صفحہ ۲۰۶ و ۲۰۷، باب الانحراف بعد السلام وكيفية وسنية الدعاء والذكر بعد الصلاة)

يستحب لكل واحد من المصلين أن يدعو لنفسه ولمن حضره من إخوانه المسلمين من إمام ومأموم وليحذروا جميعاً من الجهر بالذكر والدعاء وبسط الأيدي عنده أعنى عند الفراغ من الصلاة إن كان في جماعة فإن ذلك من البدع لما تقدم ذكره (المدخل لابن الحاج، ج ۲، ص ۲۸۱، التنفل في المساجد بتوابع الفرائض)

مشغول رہ کر اعتکاف کرنے کی عظیم فضیلت ہے۔
اور اگر سورج طلوع ہونے تک ذکر میں مشغول رہ کر بعد میں دو رکعتیں پڑھ لی جائیں، یعنی اس وقت کے نفلی اعتکاف کا اختتام دو رکعتوں پر کیا جائے، تو اس کا اور بھی زیادہ اجر و ثواب ہے۔
چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ صَلَّى الْغَدَاةَ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حَبَّةٍ وَعُمُرَةٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَامَّةٌ تَامَّةٌ تَامَّةٌ (ترمذی) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے جماعت کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی، پھر بیٹھ کر سورج طلوع ہونے تک اللہ کا ذکر کرتا رہا، پھر اس نے دو رکعتیں پڑھیں، تو اس کو ایک حج اور عمرہ کا اجر حاصل ہوگا، حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پورا، پورا، پورا (اجر) حاصل ہوگا (ترمذی)

خواتین کو اپنے گھروں کی مساجد (یعنی گھر کی نماز پڑھی جانے والی مخصوص جگہوں) میں نماز پڑھنے اور وہاں بیٹھ کر نماز کا انتظار کرنے اور فجر اور عصر کی نماز کے بعد ذکر و تسبیح کرنے اور فجر کے بعد سورج طلوع ہونے پر دو رکعت پڑھنے پر مذکورہ فضائل حاصل ہوں گے، اور جو شخص مسجد میں آنے سے معذور ہو، اور گھر میں نماز پڑھے، اس کو بھی بوجہ معذوری و مجبوری کے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے گھر میں رہتے ہوئے اس عمل کے اختیار کرنے پر مذکورہ

۱۔ رقم الحديث ۵۸۶، ابواب السفر، باب ذكر ما يستحب من الجلوس في المسجد بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس.

قال الترمذی: هذا حديث حسن غريب، وسألت محمد بن إسماعيل: عن أبي ظلال؟ فقال: هو مقارب الحديث، قال محمد: واسمه هلال.

قال الالبانی: حسن (صحيح وضعيف سنن الترمذی، تحت رقم الحديث ۵۸۶)

فضائل حاصل ہوں گے۔ ۱

ایک حدیث میں اللہ عزوجل کی رضا حاصل کرنے کے لئے ایک دن کے اعتکاف پر یہ فضیلت آئی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے اور جہنم کے درمیان تین خندقوں کو آڑ بنا دیں گے، جن کی مسافت آسمان و زمین (یا مشرق اور مغرب) کی درمیانی مسافت سے بھی زیادہ چوڑی ہوگی۔ ۲

۱۔ ولو قعدت المرأة في بطن بيتها أو من لا يقدر على شهودها في المسجد لكان كذا لك إن شاء الله ذكر القريابي (التمهيد لمافي المؤطا من المعاني والاسانيد، ج ۱ ص ۳۹، تابع لحرف النون، حديث ثامن واربعون لابی الزناد) ولو قعدت المرأة في مصلى بيتها تنتظر وقت الصلاة الأخرى فتقوم إليها لم يعد أن تدخل في معنى الحديث لأنها حبست نفسها عن التصرف في الصلاة وخوفاً من أن تكون في شغل يفوتها معه الصلاة (الاستدكار لابن عبد البر، ج ۲ ص ۲۹۹، باب انتظار الصلاة والمشي إليها) ثم الاعتكاف لا يصح إلا في مسجد الجماعة لقول حذيفة رضى الله عنه لا اعتكاف الا في مسجد جماعة وعن أبي حنيفة رحمه الله أنه لا يصح إلا في مسجد يصلى فيه الصلوات الخمس لأنه عبادة إنتظار الصلاة فيختص بمكان تؤدي فيه أما المرأة فتعتكف في مسجد بيتها لأنه هو الموضع لصلاتها فيتحقق انتظارها فيه (الهداية في شرح بداية المبتدى، ج ۱ ص ۱۲۹، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۲۔ حدثنا محمد بن العباس الأخرم، ثنا أحمد بن خالد الخلال، نا الحسن بن بشر قال: وجدت في كتاب أبي، حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد، عن عطاء، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من مشى في حاجة أخيه كان خيراً له من اعتكاف عشر سنين، ومن اعتكف يوماً ابتغاء وجه الله جعل الله بينه وبين النار ثلاث خنادق، كل خندق أبعد مما بين الخافقين.

لم يرو هذا الحديث عن عبد العزيز بن أبي رواد إلا بشر بن سلم البجلي، تفرد به: ابنه (المعجم الاوسط للطبراني، رقم الحديث ۷۳۲۶)

أخبرنا أبو الحسين بن بشران، أخبرنا دعلج بن أحمد، حدثنا الحسين بن إدريس الهروي، حدثنا أحمد بن خالد الخلال البغدادي، حدثنا الحسن بن بشر، قال: وجاء بكتاب أبيه ولم يسمعه منه، قال: حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد، عن عطاء، عن ابن عباس، أنه كان معتكفاً في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأتاه رجل فسلم عليه، ثم جلس فقال له ابن عباس: يا فلان أراك كئيباً حزينا، قال: نعم يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلان على حق، لا وحرمة صاحب هذا القبر ما أقدر عليه، قال ابن عباس: أفلا أكلمه فيك، قال: إن أحببت، قال: فانتقل ابن عباس ثم خرج من

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس حدیث کی سند کو بعض حضرات نے جید قرار دیا ہے، لیکن تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی بشر بن سلم ہیں، جن پر بعض محدثین نے جرح فرمائی ہے۔ ۱۔
حضرت عطاء رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

إِنَّ يَعْلَى بْنَ أُمَيَّةَ كَانَتْ لَهُ صُحْبَةٌ، وَكَانَ يَقْعُدُ فِي الْمَسْجِدِ سَاعَةً
يَتَوَى بِهِ الْإِعْتِكَافَ (معرفة الصحابة، لأبي نعيم) ۲۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ جو کہ صحابی تھے، وہ مسجد میں کچھ دیر کے لئے ٹھہر جاتے تھے، جس میں اعتکاف کی نیت کرتے تھے (معرفة الصحابة)

حضرت ابن جریج رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ عَطَاءٌ: هُوَ اِعْتِكَافٌ مَا مَكَتَ فِيهِ، وَإِنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المسجد، فقال له الرجل: أنسيت ما كنت فيه قال: لا ولكني سمعت صاحب هذا القبر
صلى الله عليه وسلم والعهد به قريب فدمعت عيناه، وهو يقول: "من مشى في حاجة
أخيه وبلغ فيها كان خيراً من اعتكاف عشر سنين، ومن اعتكف يوماً ابتغاء وجه الله
تعالى جعل الله بينه وبين النار ثلاث خنادق أبعد ما بين الخافقين" (شعب الايمان
للبيهقي، رقم الحديث ۳۶۷۹، باب في الاعتكاف)

۱۔ قال الهيثمي: رواه الطبرانی في الأوسط وإسناده جيد (مجمع الزوائد، تحت رقم الحديث
۱۳۷۱، ج ۸ ص ۱۹۲، باب فضل قضاء الحوائج)

بشر بن سلم الهمداني البجلي: روى عن عبد العزيز بن أبي رواد عن عطاء عن ابن عباس رضى الله
عنهما مرفوعاً: "من مشى في حاجة أخيه كان خيراً من اعتكاف عشر سنين" رواه ابنه الحسن
بن بشر عن كتاب أبيه بشر قال الطبرانی في الأوسط لم يروه عن عبد العزيز إلا بشر بن سلم البجلي
تفرد به ابنه وقال أبو حاتم: منكر الحديث. قلت: وذكره أبو جعفر الطوسي في رجال الشيعة
وكانه أبا الحسن (لسان الميزان، ج ۱ ص ۲۱۵، تحت ترجمة بشر بن سلم الهمداني)

وقال الالبانی: وجملۃ القول: أن الحديث ضعيف؛ لضعف في بعض رواته، وجهالة في غيرهم،
واضطرابهم في متنه، والنكارة التي فيه. وقد ضعفه الحافظ العراقي في "تخريج الإحياء ۱۸۵/۲"
وخالفه تلميذه الهيثمي، فقال ۱۹۲/۸ "رواه الطبرانی في "الأوسط"، وإسناده جيد! "وكانه لم
يستحضر حال بشر بن سلم، وإلا؛ لما جاز له أن يوجود إسناده والله أعلم (سلسلة الأحاديث
الضعيفة، تحت رقم الحديث ۵۳۳۵)

۲۔ رقم الحديث ۶۶۳۷، ج ۵ ص ۲۸۰، باب الياء، من اسمه يعلى.

اِحْتِسَابَ الْخَيْرِ فَهُوَ مُعْتَكِفٌ وَّ اِلَّا فَلَا (مصنف عبد الرزاق) ۱
ترجمہ: حضرت عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جتنی دیر بھی مسجد میں ٹھہرے، وہ
اعتکاف ہے، اور اگر مسجد میں ثواب حاصل کرنے کی نیت سے بیٹھے، تو وہ معتکف
ہے، ورنہ نہیں (عبد الرزاق)

ان روایات سے معلوم ہوا کہ نفل اعتکاف ایک ساعت اور ایک لمحہ کے لئے بھی ہو جاتا ہے،
بشرطیکہ اعتکاف کرنے یعنی اللہ کا قرب اور ثواب حاصل کرنے کی نیت ہو۔
مذکورہ احادیث و روایات سے نفل اعتکاف کے مختلف فضائل اور فوائد معلوم ہوئے۔

نفل اعتکاف کے احکام

نفل اعتکاف کے فضائل و فوائد ذکر کئے جانے کے بعد نفل اعتکاف کے احکام ذکر کئے جاتے
ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱..... ہمارے نزدیک رائج یہ ہے کہ اعتکاف مستقل عبادت ہے، اس لئے جب
بھی، اور جتنی دیر کے لئے بھی با وضو یا بے وضو، روزہ کی حالت میں یا بغیر روزہ کے نفل
اعتکاف کیا جائے، تو وہ درست ہو جاتا ہے، البتہ با وضو اعتکاف کرنا زیادہ فضیلت کا باعث
ہے، جس کی مزید تفصیل آگے آتی ہے۔ ۲

۱ رقم الحدیث ۸۰۰۷، کتاب الاعتکاف، باب الجوار والاعتکاف.

۲ حنفیہ کے نزدیک نفل اعتکاف ایک لمحہ کے لئے بھی منعقد ہو جاتا ہے، خواہ نماز کے انتظار کی نیت سے مسجد میں بیٹھے، یا
کسی اور شغل کے لئے جبکہ تقرب کی نیت کرے، بلکہ مسجد میں گزرتے ہوئے بھی اگر اعتکاف اور حصول ثواب کی نیت کر لی
جائے، تب بھی نفل اعتکاف تحقق ہو جاتا ہے۔

نتو اس کے لئے روزہ شرط ہے اور نہ ہی با وضو ہونا اور نماز کا انتظار کرنا؛ وہ الگ بات ہے کہ روزہ رکھ کر اور با وضو ہو کر نماز کا
انتظار کرنے کی صورت میں بھی اعتکاف تحقق ہو جاتا ہے، اور اس کی فضیلت زیادہ ہے، لیکن نفس اعتکاف کا وجود ان چیزوں
پر موقوف نہیں، جیسا کہ وقوف عرفہ کا معاملہ ہے، کیونکہ اعتکاف اللہ تعالیٰ کے گھر کی زیارت و مجاورت اور اللہ تعالیٰ کے گھر کی
ملازمت کی بناء پر اظہارِ عبودیت کی صورت میں عبادت ہے۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۴..... اعتکاف کیونکہ ایسی عبادت ہے، جو نیت کے ساتھ ہی معتبر ہوتی ہے، اس

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

جس سے معلوم ہوا کہ اعتکاف عبادت مقصودہ ہے، جو روزہ وغیرہ کی شرط کے بغیر بھی ادا ہو جاتی ہے۔

اگر اعتکاف کو عبادت مقصودہ قرار نہ دیا جائے، تو پھر ایک لمحہ کے لئے اور چلنے کی حالت میں اور نماز کے انتظار کے علاوہ کسی اور شغل کے لئے مسجد میں جانے یا بیٹھنے کی صورت میں تحقق نہیں ہونا چاہئے۔

واقبلہ نفلا: مسلة یسیرة ولو كان ماشیا علی المفتی بہ (نور الایضاح، ج ۱، ص ۱۴۵، باب الاعتکاف)

ویصح الاعتکاف ساعة واحدة، فینبغی لكل جالس فی المسجد لانتظار الصلاة أو لشغل آخر من آخره أو دنیا أن ینوی الاعتکاف (مرقاۃ المفاتیح، ج ۴، ص ۱۴۶، باب الاعتکاف، الفصل الاول) والاعتکاف له أصل أيضا فی الفروض وهو الوقوف بعرفة (بدائع الصنائع، ج ۵، ص ۸۳، کتاب النذر، بیان رکن النذر و شرائطه)

الاعتکاف تقرب إلى الله تعالى بمجاورة بيته والإعراض عن الدنيا والإقبال على خدمته لطلب الرحمة وطمع المغفرة حتى قال عطاء الخراسانی مثل المعتکف مثل الذى ألقى نفسه بین یدى الله تعالى يقول: لا أبرح حتى یغفر لی؛ ولأنه عبادة لما فيه من إظهار العبودية لله تعالى بملزمة الأماكن المنسوبة إليه (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۰۸، کتاب الاعتکاف، فصل صفة الاعتکاف)

الاعتکاف عبادة مقصودة بنفسه؛ لأنه لبث وقرار فی المسجد، وانتظار للصلاة فی مکان الصلاة (المحیط البرهانی، ج ۲، ص ۴۰۷، کتاب الصوم، الفصل الثانی عشر فی الاعتکاف)

ولا یرد الاعتکاف حیث لم یوجب فی الشرع من جنسه، وهو معتبر لأنه لبث فی مسجد جماعة عبادة، وهو من جنس الوقوف بعرفات (البنایة شرح الهدایة، ج ۹، ص ۸۷، ص ۸۸، کتاب أدب القاضی، فصل فی القضاء بالمواریث، قال مالی فی المساکین صدقة)

ولا یرد الاعتکاف حیث لم یوجب فی الشرع من جنسه شیء، وهو معتبر؛ لأنه لبث فی مسجد جماعة عبادة وهو من جنس الوقوف بعرفات (العناية شرح الهدایة، ج ۷، ص ۳۵۲، کتاب ادب القاضی، مسائل شتی من کتاب القضاء، فصل فی القضاء بالمواریث)

یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کو اپنے گھر کے لئے رکوع سجود وغیرہ سے الگ مستقل عبادت کے طور پر ذکر فرمایا ہے، چنانچہ ارشاد ہے کہ:

وَعَهَدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (سورة البقرة، آیت ۱۲۵)

اس کے علاوہ بہت سے فقہائے کرام کسی بھی قسم کے اعتکاف کے لئے مطلقاً روزہ کو شرط قرار نہیں دیتے، اور ان کی دلیل بھی یہی ہے کہ اعتکاف روزہ سے الگ مستقل عبادت ہے۔

جہاں تک اعتکاف منذور کے لئے روزہ کے شرط ہونے نہ ہونے کا معاملہ ہے، تو یہ مجتہد فی مسئلہ ہے، اور اس میں فقہائے کرام کی آراء دونوں قسم کی پائی جاتی ہیں، جس پر بحث آگے واجب اعتکاف کے ذیل میں آتی ہے۔

لئے اس عبادت کے درست ہونے کے لئے مسلمان ہونا اور عاقل ہونا ضروری ہے، تاکہ عبادت کی نیت متحقق ہو سکے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۳..... اعتکاف کے لئے بالغ ہونا شرط نہیں، بلکہ سمجھدار، نابالغ بچے اور بچی کا اعتکاف کرنا بھی درست ہے، جس طرح سے کہ اس کا نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا درست ہے، اور اسی طرح اعتکاف کے لئے مرد اور آزاد ہونا بھی ضروری نہیں، بلکہ عورت اور غلام کا اپنے شوہر اور مالک کی اجازت سے اعتکاف کرنا درست ہے۔ ۲

۱۔ ومنها الإسلام والعقل (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

و أما شرائط صحته فتوعان : نوع يرجع إلى المعتكف، ونوع يرجع إلى المعتكف فيه .
أما ما يرجع إلى المعتكف فمنها : الإسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحیض والنفاس، وإنها شرط الجواز في نوعي الاعتكاف الواجب والتطوع جميعاً؛ لأن الكافر ليس من أهل العبادة .
وكذا المجنون؛ لأن العبادة لا تؤدي إلا بالنية وهو ليس من أهل النية (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۰۸، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

۲۔ وأما البلوغ فليس بشرط حتى يصح اعتكاف الصبي العاقل كالصوم وكذا الذكورة والحرية فيصح من المرأة والعبد بإذن الزوج والمولى (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

ويصح الاعتكاف من الصبي العاقل كغيره من العبادات (فتح القدير ج ۲، ص ۴۰۳، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

و أما البلوغ فليس بشرط لصحة الاعتكاف فيصح من الصبي العاقل؛ لأنه من أهل العبادة، كما يصح منه صوم التطوع.

ولا تشترط الذكورة والحرية فيصح من المرأة والعبد بإذن المولى والزوج، إن كان لها زوج؛ لأنهما من أهل العبادة، وإنما المانع حق الزوج والمولى، فإذا وجد الإذن فقد زال المانع ولو نذر المملوك اعتكافاً للمولى أن يمنعه عنه، فإذا اعتق قضاؤه، وكذلك المرأة إذا نذرت فلزوجها أن يمنعهها فإذا بانئت قضت؛ لأن للزوج ملك المنفعة فيها، وللولى ملك الذات والمنفعة في المملوك، وفي الاعتكاف تأخير حقهما في استيفاء المنفعة فكان لهما المنع ما داما في ملك الزوج والمولى فإذا بانئت المرأة واعتق المملوك؛ لزمهما قضاؤه، ولأن النذر منهما قد صح لوجوده من الأهل لكنهما منعاً لحق المولى والزوج، فإذا سقط حقهما بالعتق والبيوتة فقد زال المانع فيلزمهما القضاء وأما المكاتب فليس للولى أن يمنعه من الاعتكاف الواجب والتطوع؛ لأن المولى لا يملك منافع مكاتبه؛ فكان كالحر في حق مناعه.

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۴..... اعتکاف کے لئے دل میں نیت کا ہونا ضروری ہے، زبان سے مخصوص الفاظ کہنا ضروری نہیں۔ ۱

اور اعتکاف کی نیت کے لئے جس طرح دل میں یہ نیت کرنا معتبر ہے کہ وہ اعتکاف کرتا ہے، اسی طرح مسجد میں عبادت و تقرب اور ثواب حاصل کرنے کی دل میں نیت کرنا بھی کافی ہے، کیونکہ شرعی اعتکاف کی حقیقت تقرب و عبادت یا حصول ثواب کی نیت سے مسجد میں ٹھہرنا ہے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۵..... اعتکاف درست ہونے کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے، مسجد کے علاوہ کسی

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وإذا أذن الرجل لزوجته بالاعتكاف؛ لم يكن له أن يرجع عنه؛ لأنه لما أذن لها بالاعتكاف فقد ملكها منافع الاستمتاع بها في زمان الاعتكاف، وهي من أهل الملك، فلا يملك الرجوع عن ذلك والنهي عنه بخلاف المملوك إذا أذن له مولاه بالاعتكاف أنه يملك الرجوع عنه؛ لأن هناك ما ملكه المولى منافع؛ لأنه ليس من أهل الملك وإنما أعاره منافعه، وللمعير أن يرجع في العارية متى شاء، إلا أنه يكره له الرجوع؛ لأنه خلف في الوعد وغرور فيكره له ذلك (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲ ص ۱۰۸، ۱۰۹، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

۱۔ وشرعا البلث في المسجد مع نيته فالركن هو البلث والكون في المسجد والنية شرطان للصحة (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲ ص ۳۲۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف) ومنها: النية لأن العبادة لا تصح بدون النية (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲ ص ۱۰۹، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

(وَأما شروطه) فمنها النية حتى لو اعتكف بلا نية لا يجوز بالإجماع كذا في معراج الدرارية (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۲۱۱، كتاب الصوم، الباب السابع) وأما النية فلأنه عبادة فلا بد من النية (الاختيار لتعليل المختار، ج ۱ ص ۱۳۷، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

النية ركن للاعتكاف عند المالكية والشافعية والحنابلة، وشرط له عند الحنفية، وذلك لأن الاعتكاف عبادة مقصودة، فالنية واجبة فيه، فلا يصح اعتكاف بدون نية. سواء كان الاعتكاف مسنوناً أم واجباً، كما يجب التمييز بين نية الفرض والنفل في الاعتكاف، لتمييز الفرض من السنة (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵ ص ۲۱۰، و ص ۲۱۱، النية في الاعتكاف)

۲۔ الاعتكاف، وهو في اللغة: البلث مطلقاً..... وفي الشرع: الاعتكاف الإقامة في المسجد والبلث فيه على وجه التقرب إلى الله تعالى (عمدة القارى، ج ۱ ص ۱۴۰، كتاب الاعتكاف، الناشر: دار إحياء التراث العربى - بيروت)

اور جگہ اعتکاف کرنا درست نہیں۔ ۱

البتہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کا اعتکاف درست ہونے کے لئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں، بلکہ گھر کی نماز پڑھے جانے والی مخصوص جگہ میں بھی عورت کو اعتکاف کرنا درست ہے، جس کی تفصیل اور متعلقہ مسائل آگے مسنون اعتکاف کے ذیل میں آتے ہیں۔ مسئلہ نمبر ۶..... نفلی اعتکاف ہر شرعی مسجد میں ہو سکتا ہے خواہ وہاں پنج وقتی نماز باجماعت کا انتظام ہو یا نہ ہو۔ ۲

مسئلہ نمبر ۷..... اعتکاف کیونکہ مسجد میں ہوتا ہے، اور مسجد میں حیض اور نفاس والی عورت اور جنبی (یعنی جس پر غسل واجب ہو) کا داخلہ منع ہے۔ ۳

۱۔ وأما الذي يرجع إلى المعتكف فيه: فالمسجد وإنه شرط في نوعي الاعتكاف: الواجب والتطوع؛ لقوله تعالى (ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) وصفهم بكونهم عاكفين في المساجد مع أنهم لم يباشروا الجماع في المساجد؛ لينها عن الجماع فيها فدل أن مكان الاعتكاف هو المسجد ويستوي فيه الاعتكاف الواجب والتطوع؛ لأن النص مطلق (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ۱۱۲، ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف) وشرعا اللبث في المسجد مع نيته فالركن هو اللبث والكون في المسجد والنية شرطان للصحة (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف) ۲۔ أما في النفل فيجوز في غير مسجد الجماعة ذكره في النهاية (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۳، باب الاعتكاف، اقل الاعتكاف)

۳۔ البتہ بعض فقہاء کے نزدیک جنبی کو مسجد سے گزرنا جائز ہے، اسی طرح جو شخص مسجد میں محکف ہو، اور اس کو جنابت لاحق ہو جائے، تو اسے بوقت ضرورت تیمم یا وضو کر کے مسجد میں ٹھہرنا جائز ہے، جس کی تفصیل آگے مسنون اعتکاف کے مسائل کے ذیل میں آتی ہے۔

فی شرح السنة: لا يجوز للجنب ولا للحائض المكث في المسجد، وبه قال الشافعي ومالك وأصحاب أبي حنيفة، وجوز الشافعي المروء فيه، وبه قال مالك، وجوز أحمد والمزني المكث فيه أيضا، وأولوا (عابري سبيل) بالمسافرين تصيهم الجنابة فيتميمون ويصلون (مروءة المفاتيح، ج ۲، ص ۳۳۹، كتاب الطهارة، باب مخالطة الجنب وما يباح له) (قلت) من الذين ذهبوا إلى التيمم الثوري واسحق قال وكذا قول أبي حنيفة في الجنب المسافر يمر على مسجد فيه عين ماء فإنه يتيمم ويدخل المسجد فيستقي ثم يخرج الماء من المسجد وفي نوادر ابن أبي زيد من نام في المسجد ثم احتلم ينبغي أن يتيمم لخروجه وقال الشافعي له العبور في (بقية حاشية الگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں) ﴿

اس لئے حیض و نفاس اور جنابت کی حالت میں اعتکاف جائز نہیں۔ ۱۔
البتہ اگر عورت اپنے گھر کی مسجد (یعنی گھر میں نماز پڑھنے کی مخصوص جگہ) میں حیض و نفاس کی حالت میں کچھ وقت بیٹھ کر ذکر و عبادت کرے، تو اس میں حرج نہیں، اور امید ہے کہ اس کو نفلی اعتکاف کا ثواب حاصل ہو جائے گا، کیونکہ گھر کی مسجد میں حیض و نفاس کی حالت میں داخل ہونا اور حیض و نفاس کی حالت میں ذکر و تسبیح منع نہیں ہے۔ ۲۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المسجد من غير لبث كانت له حاجة أو لا ومثله عن الحسن وابن المسيب وعمرو بن دينار وأحمد وعن الشافعي له المكث فيه إذا توضأ وقال داود والمزني يجوز له المكث فيه مطلقا واعتبره بالمشرك وتعلقوا بقوله -صلى الله عليه وسلم- (المؤمن لا ينجس) وروى سعيد بن منصور في سننه بسند جيد عن عطاء "رأيت رجلا من الصحابة يجلسون في المسجد وعليهم الجنابة إذا توضؤوا للصلاة" وحديث وفد ثقيف وإنزالهم في المسجد وأهل الصفة وغيرهم كانوا يبيتون في المسجد وكان أحمد بن حنبل يقول يجلس الجنب فيه ويمر فيه إذا توضأ ذكره ابن المنذر واحتج من أباح العبور بقوله تعالى (ولا جنبا إلا عابري سبيل) قال الشافعي قال بعض العلماء القرآن معناه لا تقربوا مواضع الصلاة وأجاب من منع بأن المراد بالآية نفس الصلاة وحملها على مكانها مجازا وحملها على عمومها أي لا تقربوا الصلاة ولا مكانها على هذه الحال إلا أن تكونوا مسافرين فتيتموا وأقربوا ذلك وصلوا وقد نقل الرازي عن ابن عمر وابن عباس أن المراد بعابري السبيل المسافر يعدم الماء يتيمم ويصلي والتيمم لا يرفع الجنابة فأبيح لهم الصلاة تخفيفا. وفي طهارة الماء المستعمل لأنه خرج ورأسه يقطر. وفي رواية أخرى ينطف وهي بمعناها (عمدة القاري، ج ۳، ص ۲۲۵ و ۲۲۶، كتاب الغسل، باب إذا ذكر في المسجد أنه جنب يخرج كما هو ولا يتيمم) ۱۔ أما ما يرجع إلى المعتكف فمنها: الإسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحیض والنفساء، وإنها شرط الجواز في نوعي الاعتكاف الواجب والتطوع جميعا؛ لأن الكافر ليس من أهل العبادة. وكذا المجنون؛ لأن العبادة لا تؤدي إلا بالنية وهو ليس من أهل النية.

والجنب والحائض والنفساء ممنوعون عن المسجد وهذه العبادة لا تؤدي إلا في المسجد (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۰۸، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

۲۔ حدثنا عفان، قال: حدثنا أبو عوانة، قال: حدثنا سعيد بن أبي بردة، قال: رأيت أبا وائل جالسا في مسجد البيت، ثم دعا بطست فبال فيها (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۱۸۵۸، كتاب الطهارة، باب في الرجل يبول في بيته الذي هو فيه)

ويكره أن تكون قبلة المسجد إلى متوضأ أو مخرج أو حمام لأن فيه ترك تعظيم المسجد وأما مسجد البيت وهو الموضع الذي عينه صاحب البيت للصلاة فلا بأس بذلك لأنه ليس بمسجد حقيقة فلا يكون له حكم المسجد (بدائع الصنائع، ج ۵، ص ۲۶، كتاب الاستحسان)

﴿بقیہ حاشیہ گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۸..... نفلی اعتکاف کے لئے کوئی وقت اور مدت مقرر نہیں، اس لئے نفلی اعتکاف رمضان اور غیر رمضان میں اور رات اور دن میں ہر وقت کیا جاسکتا ہے، اور اسی طرح تھوڑے اور زیادہ وقت کے لئے بھی جتنا چاہیں کیا جاسکتا ہے، اسی لئے نفلی اعتکاف کے لئے روزہ رکھنا بھی ضروری نہیں، کیونکہ نفلی عبادت کا دار و مدار سہولت اور آسانی پر ہوتا ہے، جیسا کہ نفل نماز میں قیام فرض نہیں ہوتا۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(و) کرہ کراهة التحريم (الوطیء) أى الجماع (والحدث) أى ما يخرج من السبيلين عمدا من البول والغائط والمنی والمذی، کذا قاله الشارح. والأظهر أن يقال: ما يجعله متنجسا، ليشمل القيء والدم ونحوهما، وليخرج الريح والنوم وأمثالهما. (فوقه) لأن علو المسجد له حكمه. ولهذا صح الاقتداء منه بمن في المسجد، ولم يطل الاعتكاف بالصعود إليه. وفي معنى السطح، فوق جدار المسجد. (لا) يكرهان (فوق بيت فيه مسجد) أى موضع أعد للصلاة، لأنه لا يأخذ حكم المسجد. ولهذا لا يصح الاعتكاف فيه إلا للنساء. والتقييد بالفوق للمشاكله، وإلا فهما لا يكرهان في البيت الذي فيه مسجد، فكيف فوقه. بل الظاهر أنهما لا يكرهان في مسجد البيت أيضا، فإنه ليس بمسجد حتى جاز بيعه. فلم يكن له حرمة المسجد كما في الكافي. وفي الخلاصة: يندب لكل مسلم أن يتخذ مسجدا في بيته يصلي فيه النوافل والسنن، لكن ليس له حكم المسجد (شرح النقاية، ج ۱ ص ۳۶۶، ۳۶۷)

ويستحب للحائض إذا دخل وقت الصلاة أن تتوضأ وتجلس عند مسجد بيتها تسبح وتهلل قدر ما يمكنها أداء الصلاة لو كانت طاهرة. كذا في السراجية (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۳۸، كتاب الطهارة، الباب السادس، الفصل الرابع)

۱ البیہ مسنون اعتکاف جن شرائط و خصوصیات کے ساتھ ثابت ہے، جیسا کہ روزہ رکھ کر اس کے مسنون ہونے کے لئے ان چیزوں کی رعایت ضروری ہوگی، جس کی تفصیل آگے تحقیقی مسائل میں استثناء کی بحث میں ذکر کر دی گئی ہے۔

والاعتكاف ضربان واجب ونفل فالنفل يجوز بغير صوم وهو أن يدخل المسجد بنية الاعتكاف من غير أن يوجه على نفسه فيكون معتكفا بقدر ما أقام فإذا خرج انتهى اعتكافه (الجوهرة النيرة، ج ۱، ص ۱۴۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وأقله نفلا: مدة يسيرة ولو كان ماشيا على المفتي به (نور الايضاح، ج ۱، ص ۱۴۵، باب الاعتكاف)

ويصح الاعتكاف ساعة واحدة، فينبغي لكل جالس في المسجد لانتظار الصلاة أو لشغل آخر من آخره أو دنيا أن ينوي الاعتكاف، فإذا خرج ثم دخل يجدد النية اهـ وهو قول الإمام محمد من أصحابنا في اعتكاف النفل، فينبغي إذا دخل المسجد أن يقول: نويت الاعتكاف ما دمت في

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور نفلی اعتکاف جس طرح بہت کم وقت کے لئے کیا جاسکتا ہے، اسی طرح طویل اور لمبے وقت کے لئے بھی کیا جاسکتا ہے، مثلاً پندرہ بیس دن یا مہینے، دو مہینے کے لئے۔ بعض احادیث میں ایک اور دو مہینے کے اعتکاف کا بھی ذکر آیا ہے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المسجد (مرقاۃ المفاتیح، ج ۳ ص ۱۳۴۶، باب الاعتکاف، الفصل الاول)
(وأقله نفلا ساعة من ليل أو نهار عند محمد وهو ظاهر الرواية عن الإمام لبناء النفل على المسامحة وبه يفتي الدرالمختار، ج ۲، ص ۴۴۳، كتاب الصوم، باب الاعتکاف)
(هو لغة البسث والدوام على الشيء وشرعا (لبث رجل في مسجد جماعة أو امرأة في بيتها بنيتها) أى الاعتکاف (وهو واجب في المنذور وسنة مؤكدة في العشرة الأخيرة من رمضان ومستحب فيما سواه) أى العشر الأخير (والصوم شرط الصحة الأول) يعنى الواجب (لا للثالث) يعنى المستحب (فأقله) أى أقل الاعتکاف المستحب على عدم اشتراط الصوم، وهو ظاهر الرواية عن الإمام ومختارهما (ساعة) وليس لها حد معين حتى لو دخل المسجد ونوى الاعتکاف إلى أن يخرج منه صبح؛ لأن مبنى النفل على المساهلة (درر الحکام شرح غرر الأحکام، ج ۱، ص ۲۱۲ و ۲۱۳، أقل الاعتکاف، باب الاعتکاف، الناشر: دار إحياء الكتب العربية)

واختلفت روايات في النفل، وروى الحسن عن أبى حنيفة الصوم شرط لصحته، وفي ظاهر الرواية ليس بشرط، وهو قول أبى يوسف ومحمد (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۴۰۵، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتکاف)

ثم الصوم شرط لصحة الواجب منه رواية واحدة ولصحة التطوع فيما روى الحسن عن أبى حنيفة لما ذكرنا من الأدلة من غير فصل وأقله على هذه الرواية يوم يدخل في المسجد قبل طلوع الفجر ويخرج بعد غروب الشمس فإن قطعه قبل ذلك قضاءه ولو أفسده يقضيه وفي ظاهر الرواية عن أبى حنيفة وهو قولهما إن الصوم ليس بشرط فيه وليس لأقله تقدير على الظاهر حتى لو دخل المسجد ونوى الاعتکاف إلى أن يخرج منه صبح لأن مبنى النفل على المساهلة ولهذا يصلى النفل قاعدا وراكبا مع القدرة على القيام والنزول (تبيين الحقائق، ج ۱، ص ۳۴۹، كتاب الصوم، باب الاعتکاف)

۱۔ عن رجل، عن عائشة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف هو وخديجة

شهرًا، فوافق ذلك رمضان (مسند أبى داود الطيالسي، رقم الحديث ۱۶۲۳)

قال البوصيري: رواه أبو داود الطيالسي والحاثر بسند حسن. وسيأتى بتمامه في علامات النبوة (اتحاف الخيرة المهرة، تحت رقم الحديث ۲۳۶۲، باب ماجاء في الاعتکاف)

قيل: يا رسول الله من أحب الناس إلى الله؟ قال: أنفعهم للناس، وإن أحب الأعمال

إلى الله سرور تدخله على مؤمن: تكشف عنه كربا، أو تقضى عنه دينًا، أو تطرد عنه

جوعًا، ولأن أمشي مع أخى المسلم في حاجة أحب إلى من أن أعتكف شهرين في

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۹..... کوئی شخص عبادت کی نیت سے مسجد میں داخل ہوا، یا کسی اور کام سے مسجد میں گیا اور داخل ہوتے وقت یا داخل ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ کا قرب اور ثواب حاصل کرنے کی نیت کر لی، تو نفلی اعتکاف کا ثواب حاصل ہو جائے گا۔ ۱

مسئلہ نمبر ۱۰..... نفلی اعتکاف اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک آدمی مسجد میں رہے اور مسجد سے باہر نکلنے سے نفلی اعتکاف مکمل ہو جاتا ہے، ٹوٹا یا فاسد نہیں ہوتا۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

مسجد، ومن كف غضبه ستر الله عورته، ومن كظم غيظه، ولو شاء أن يمضيه أمضاه، ملأ الله قلبه رضی، ومن مشى مع أخيه المسلم في حاجة حتى يبستها له ثبت الله قدميه يوم تزل الأقدام، وإن سوء الخلق ليفسد العمل كما يفسد الخل العسل (قضاء الحوائج لابن أبي الدنيا، رقم الحديث ۳۶)

قال الالبانی: أخرجه الطبرانی في "المعجم الكبير ۳/۲۰۹" وابن عساكر في "التاريخ (۲/۱۱۸)" عن عبد الرحمن بن قيس الضبي أنبأنا سكين ابن أبي سراج أنبأنا عمرو بن دينار عن ابن عمر " أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله أي الناس أحب إلى الله وأي الأعمال أحب إلى الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " فذكره. وليس فيه الجملة التي بين المعكوفتين وليس عند ابن عساكر قوله " ولأن أمشي " ... الخ. قلت: وهذا إسناد ضعيف جدا سكين هذا اتهمه ابن حبان، فقال " يروى الموضوعات " وقال البخاري " منكر الحديث " وعبد الرحمن بن قيس الضبي مثله أو شر منه، قال الحافظ في "التقريب " " متروك، كذب أبو زرعة وغيره. " لكن قد جاء بإسناد خير من هذا، فرواه ابن أبي الدنيا في "قضاء الحوائج " (ص ۸۰ رقم ۳۶) وأبو إسحاق المزكي في "الفوائد المنتخبة (۲/۱۳۷) " بعبارة - وابن عساكر (۱/۱۳۳) من طرق عن بكر بن خنيس عن عبد الله بن دينار عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (كذا قال ابن أبي الدنيا، وقال الآخرون: عن عبد الله بن عمر - قال: قيل يا رسول الله من أحب الناس إلى الله " ... وفيه الزيادة. قلت: وهذا إسناد حسن، فإن بكر بن خنيس صدوق له أغلاط كما قال الحافظ. وعبد الله بن دينار ثقة من رجال الشيعين. فثبت الحديث. والحمد لله تعالى (السلسلة الصحيحة، تحت رقم الحديث ۹۰۶)

۱. وليس لأقله تقدير على الظاهر حتى لو دخل المسجد ونوى الاعتكاف إلى أن يخرج منه صح هكذا في التبيين (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۱، كتاب الصوم، الباب السابع)

۲. (و) أقل مدة اعتكاف النفل (ساعة عند محمد) في الأصل وليس الصوم شرطاً للنفل على ظاهر الرواية حتى لو دخل المسجد بنية الاعتكاف وهو معتكف عنده فلو شرع في نفيه ثم قطعه لا يلزمه قضاءه على الظاهر؛ لأنه غير مقدر فلم يكن قطعه إبطالا (مجمع الانهر، ج ۱، ۲۵۶، باب الاعتكاف)

مسئلہ نمبر ۱۱..... نفلی اعتکاف کرنے والے نے جتنی دیر یا جتنے دن کے اعتکاف کی نیت کی ہو، اسے پورا کرنا بہتر ہے، لیکن ضروری نہیں، اگر کسی وجہ سے اس سے پہلے مسجد سے باہر نکل جائے، تو جتنی دیر اعتکاف میں رہا، اتنی دیر کا ثواب مل گیا اور باقی کی قضاء واجب نہیں۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۱۲..... اگر کسی شخص نے چند دن کے نفلی اعتکاف کی نیت کی تھی لیکن مسجد میں داخل ہونے کے بعد کوئی ایسا کام کر لیا جس سے مسنون اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے، تو بھی نفلی اعتکاف نہیں ٹوٹتا، اور نہ ہی اس کی قضا کی ضرورت ہوتی ہے۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۱۳..... جو شخص مسجد میں نفلی اعتکاف میں بیٹھا، تو اسے کسی غرض سے مسجد سے باہر نکلنا جائز ہے، خواہ وہ غرض ضروری درجہ کی نہ ہو، اور اگر نفلی اعتکاف والا شخص بار بار مسجد سے باہر آئے، اور پھر مسجد میں جائے، اور مسجد میں داخل ہوتے وقت اعتکاف و عبادت اور ثواب حاصل کرنے کی نیت کرتا رہے، تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں، اس کو ہر مرتبہ داخل ہونے سے لے کر نکلنے تک نفلی اعتکاف کا ثواب حاصل ہوتا رہے گا۔ ۳۔

۱۔ (فلو شرع فی نفلہ ثم قطعہ لا یلزمہ قضاؤہ) لأنہ لا یشرط لہ الصوم (الدر المختار مع رد المحتار)

(قوله ثم قطعہ) الأولى ثم تركه ولكن سماه قطعاً نظراً إلى رواية الحسن بتقديره بيوم (قوله لأنه لا يشرط له الصوم) الأولى التعليل بأنه غير مقدر بمدة (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

ولو اعتكف الرجل من غير أن يوجب على نفسه ثم خرج من المسجد لا شيء عليه كذا في الظهيرية (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۴، كتاب الصوم، الباب السابع)

۲۔ (قوله: وإن خرج من المسجد . . إلخ) شامل لمسجد البيت في حق المرأة حتى لو خرجت منه إلى نفس بيتها فسد، وهذا في النذر أما النفل فينتهي بالخروج (حاشية الشرنبلالی علی درر الحکام شرح غرر الأحکام، ج ۱، ص ۲۱۴، أقل الاعتکاف، باب الاعتکاف، الناشر: دار إحياء الكتب العربية)

ولو شرع فيه ثم قطعہ لا یلزمہ القضاء فی رواية الأصل لأنه غير مقدر فلم يكن القطع إبطالا (الهداية في شرح بداية المبتدى، ج ۲، ص ۲۹۳، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۳۔ هذا كله في الاعتكاف الواجب أما في النفل فلا بأس بأن يخرج بعذر وغيره في ظاهر الرواية، وفي التحفة لا بأس فيه بأن يعود المريض ويشهد الجنازة كذا في شرح النقاية للشيخ أبي ﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۱۳..... نفلی اعتکاف یوں تو ہر زمانہ میں کیا جاسکتا ہے لیکن رمضان میں نفلی اعتکاف کا زیادہ ثواب ہے۔

جن لوگوں کو رمضان المبارک کے پورے عشرہ میں سنت اعتکاف کرنے کا موقع نہ ملے ان کو چاہئے کہ وہ اعتکاف سے بالکل محروم نہ رہیں بلکہ نفلی اعتکاف کی سہولت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے جتنے دن نفلی اعتکاف کر سکتے ہوں اتنے دن کر لیں، اگر زیادہ نہ ہو سکے تو ایک ہی (چھٹی وغیرہ کے) دن کا اعتکاف کر لیں، یہ بھی نہ ہو سکے تو چند گھنٹے کا اعتکاف کر لیں۔ اور کم از کم مسجد میں جاتے ہوئے تو یہ نیت کر ہی لیا کریں کہ جتنی دیر مسجد میں رہیں گے اتنی دیر اعتکاف اور ثواب حاصل کرنے کی حالت میں رہیں گے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المکرم (الفتاویٰ الہندیہ، ج ۱، ص ۲۱۳، کتاب الصوم، الباب السابع) و لیس لها حد معین حتی لو دخل المسجد ونوی الاعتکاف إلى أن يخرج منه صح؛ لأن مبنی النفل علی المساهلة (درر الحکام شرح غرر الأحکام، ج ۱، ص ۲۱۳، أقل الاعتکاف، باب الاعتکاف، الناشر: دار إحياء الكتب العربية)

وإذا نوى الاعتکاف المسنون، ثم خرج من المسجد، فهل يحتاج إلى تجديد نية إذا رجع؟ ذهب الحنفية في الظاهر من المذهب، والشافعية والحنابلة إلى أنه إذا خرج من الاعتکاف المسنون فقد انقطع اعتكافه، وإذا رجع فلا بد من تجديد نية اعتکاف مندوب آخر، لأن الخروج من المسجد منه للاعتکاف المندوب، لا يبطل له.

وذهب المالكية، وهو مقابل الظاهر عند الحنفية إلى أن المندوب يلزمه إذا نواه قليلا كان أو كثيرا بدخوله معتكفه، لأن النفل يلزم كماله بالشروع فيه، فإن لم يدخل معتكفه فلا يلزمه ما نواه. فإذا دخل ثم قطع لزمه القضاء وإن اشترط عدم القضاء.

والظاهر من مذهب الحنفية والشافعية والحنابلة أنه لا يلزمه الإتمام ولا قضاء عليه (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵، ص ۲۱۰، وج ۲۱۱، النية في الاعتکاف)

۱۔ وما ثبت بشرف الوقت، وهو زيادة فضيلة حصلت لهذا الاعتکاف بسبب شرف الوقت (كشف الأسرار شرح أصول البزدوى، ج ۱، ص ۱۴۵، باب الامر، القضاء هل يجب بنص مقصود أم بالسبب الذي يوجب الأداء)

(عمرة في رمضان تعدل حجة) أى تقابلها وتمثلها في الثواب لأن الثواب يفضل بفضيلة الوقت ذكره المظهر. قال الطيبي: وهذا من باب المبالغة وإلحاق الناقص بالكامل ترغيبا وبعثا عليه وإلا كيف يعدل ثواب العمرة ثواب الحج اهـ. فعلم أنها لا تقوم مقامها في إسقاط الفرض للإجماع على

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

غرضیکہ نفلی اعتکاف ایسا آسان عمل ہے کہ اس کو انجام دینے میں نہ زیادہ وقت لگتا ہے اور نہ محنت کرنی پڑتی ہے اور مفت میں نفلی اعتکاف کا ثواب مل جاتا ہے۔

صرف توجہ اور نیت کی بات ہے، اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ یہ عادت بنائی جائے کہ جب بھی کسی وجہ سے مسجد میں داخل ہوا کریں تو اعتکاف اور حصولِ ثواب کی نیت کر لیا کریں۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۱۵..... عورت اپنے گھر کے اندر نماز پڑھنے والی جگہ میں نفلی اعتکاف کر رہی ہو، تو اس کے لئے نفلی اعتکاف کے وہی احکام ہیں، جو مردوں کے لئے مسجد میں نفل اعتکاف کے احکام ہیں۔ فقط۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمُ.
نفلی اعتکاف کے فضائل و احکام کا بیان بحمد اللہ تعالیٰ مکمل ہوا۔
اب مسنون اعتکاف کا بیان شروع کیا جاتا ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

أن الاعتماد لا يجزئ عن فرض الحج وفيه أن الشيء يشبه الشيء ويجعل عدله إذا أشبهه في بعض المعاني لا كلها وأن ثواب العمل يزداد بزيادة شرف الوقت كما يزداد بحضور القلب وخلوص النية فإن أفضل أوقات العمرة رمضان قال الراغب: والعمرة الزيادة التي فيها عمارة الوقت وجعل في الشرع للقصد المخصوص (فيض القدير للمناوي، تحت رقم الحديث ۵۶۱۳)
ويجوز الاعتكاف في جميع الأوقات والأفضل أن يعتكف في العشر الاخير من شهر رمضان لحديث أبي بن كعب وعائشة رضي الله عنهما ويجوز أن يعتكف ما شاء من ساعة ويوم وشهر كما يجوز أن يتصدق بما شاء من قليل وكثير وإن نذر اعتكافا مطلقا أجزأه ما يقع عليه الاسم قال الشافعي رحمه الله تعالى وأحب أن يعتكف يوما وإنما استحب ذلك ليخرج من الخلاف فإن أبا حنيفة لا يجيز أقل من يوم (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۲۸۸، ۲۸۹، كتاب الاعتكاف)
۱۔ هو في اللغة الإقامة على الشيء، وحبس النفس عليه، ومنه قوله -تعالى- (وأنتم عاكفون في المساجد) وقوله -عز وجل- (أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين) وقوله -سبحانه- "يعكفون على أصنام لهم" بضم الكاف وكسرها، وفي الشرع: المكث في المسجد من شخص مخصوص بصفة مخصوصة، قال الطيبي: مذهب الشافعي أن الصوم ليس بشرط، ويصح الاعتكاف ساعة واحدة، فينبغي لكل جالس في المسجد لانتظار الصلاة أو لشغل آخر من آخره أو دنيا أن ينوي الاعتكاف، فإذا خرج ثم دخل يجدد النية اهـ وهو قول الإمام محمد من أصحابنا في اعتكاف النفل، فينبغي إذا دخل المسجد أن يقول: نويت الاعتكاف ما دمت في المسجد (مرواة المفاتيح، ج ۳، ص ۱۲۴، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

مسنون اعتکاف کے فضائل و احکام

اعتکاف کی ایک قسم مسنون اعتکاف کہلاتی ہے، جس کا وقت رمضان کا آخری عشرہ ہے۔^۱ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ویسے بھی آخری عشرہ میں عبادت کی کثرت منقول ہے، کیونکہ یہ عشرہ انتہائی نورانی اور مقبول وقت ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ:

كَانَ رَسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ شَدَّ مِئْزَرَهُ وَأَحْيَا لَيْلَهُ وَاقْبَضَ أَهْلَهُ (بخاری) ۲

ترجمہ: جب رمضان کا آخری عشرہ آتا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تہبند کو مضبوط باندھ لیتے تھے اور رات بھر عبادت کرتے تھے اور اپنے گھر والوں کو (بھی عبادت کے لئے) جگاتے تھے (بخاری)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُوقِظُ أَهْلَهُ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ مِنْ رَمَضَانَ (ترمذی) ۳

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں اپنے اہل خانہ کو

۱۔ قال القدوری: الاعتكاف مستحب، وقال صاحب الهداية: الصحيح أنه سنة مؤكدة، قال ابن الهمام: والحق خلاف كل من الإطلاقين، وهو أن يقال الاعتكاف ينقسم إلى واجب وهو المنذور تنجيزاً، أو تعليقاً، وإلى سنة مؤكدة، أى وهو اعتكاف العشر الأواخر من رمضان، وإلى مستحب وهو ما سواهما (مرقاۃ المفاتیح، ج ۳ ص ۱۴۳۶، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

۲۔ رقم الحديث ۲۰۲۳، كتاب صلاة التراويح، باب العمل في العشر الأواخر من رمضان.

۳۔ رقم الحديث ۷۹۵، ابواب الصوم، باب ما جاء في ليلة القدر، واللفظ له؛ مسند احمد، رقم الحديث ۷۶۲.

قال الترمذی: هذا حديث حسن صحيح.

فی حاشیة مسند احمد: اسنادہ حسن رجالہ ثقات.

(عبادت کے لئے) جگاتے تھے (ترمذی)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ الْعَشْرُ الْأَوَاخِرُ مِنْ رَمَضَانَ شَمَّرَ الْمُنْزَرَ وَاعْتَزَلَ النِّسَاءَ (سنن البيهقي) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ میں تہبند کس لیا کرتے تھے اور بیویوں سے علیحدگی اختیار فرماتے تھے (بیہقی)

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ أَيْقَظَ أَهْلَهُ، وَرَفَعَ الْمُنْزَرَ قِيلَ لِأَبِي بَكْرٍ: مَا رَفَعَ الْمُنْزَرَ؟ قَالَ: اعْتَزَلَ النِّسَاءَ (مسند احمد، رقم الحديث ۱۰۳) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ رمضان کا آخری عشرہ داخل ہونے پر اپنے گھر والوں کو جگاتے تھے، اور اپنا تہبند مضبوط کر لیتے تھے، ابو بکر راوی سے معلوم کیا گیا کہ تہبند مضبوط کرنا کیا ہے؟ انہوں نے جواب میں فرمایا کہ بیویوں سے علیحدگی اختیار کرتے تھے (مسند احمد)

تہبند مضبوط کر لینے کا ایک مطلب تو وہی ہے جو مذکورہ حدیث میں بیان کیا گیا کہ رات کو بیویوں سے الگ رہتے تھے، کیونکہ رات عبادت میں گزر جاتی تھی اور اعتکاف بھی ہوتا تھا، ابتداء میں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے مہینے کا اعتکاف فرمایا، اس لئے اس وقت پورے مہینے بیویوں سے علیحدگی رہی، اور بعد میں جب رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف فرمایا، اس وقت اس عشرہ میں میاں بیوی والے خاص تعلقات سے علیحدگی رہتی تھی۔

۱۔ رقم الحديث ۸۵۶۲، کتاب الصیام، باب العمل فی العشر الأواخر من رمضان؛ فضائل الاوقات للبيهقي، رقم الحديث ۷۶، باب الاجتهاد فی العشر الأواخر من رمضان.
۲۔ فی حاشیة مسند احمد: إسناده حسن.

محدثین نے تہبذ کس لینے کا ایک مطلب یہ بیان فرمایا ہے کہ خوب محنت اور کوشش سے عبادت کرتے تھے۔

اور یہ لفظ ایسا ہی ہے جیسے اردو کی بول و چال میں محنت کا کام بتانے کے لئے بولا جاتا ہے کہ: ”کمر کس لو“ ۱

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْتَهِدُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مَا لَا يَجْتَهِدُ فِي غَيْرِهِ (مسلم) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری دس دنوں کے اندر جتنی محنت سے عبادت کرتے تھے اس کے علاوہ دوسرے دنوں میں اتنی محنت نہیں کیا کرتے تھے (مسلم)

آخری عشرہ چونکہ خصوصیت کے ساتھ عبادت کا زمانہ ہے، اور لیلة القدر بھی اسی عشرہ میں ہوتی ہے، اس لئے اس پورے عشرہ کو عبادت میں مصروف و مشغول کرنے کے لئے اعتکاف بھی سنت ہے، کیونکہ معتکف عبادت میں ہوتا ہے، اور جب پورے عشرہ کا اعتکاف کرے گا، تو وہ پورا عشرہ عبادت میں مشغول رہے گا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ

۱۔ واعتزل النساء، وهو يؤيد أن المراد بالشدة المبالغة في الجهد، قال النووي: قيل: معنى شد المنزلة الاجتهاد في العبادات زيادة على عادته - صلى الله عليه وسلم - في غيره، ومعناه التشمير في العبادة، يقال: شددت في هذا الأمر منزري أى تشمرت له وتفرغت، وقيل: هو كناية عن اعتزال النساء وترك النكاح، ودواعيه وأسبابه، وهو كناية عن التشمير للعبادة والاعتزال من النساء معا (مرقاة المفاتيح، ج ۳ ص ۱۳۴، كتاب الصوم، باب ليلة القدر)

۲۔ رقم الحديث ۱۷۵۱ "۸" كتاب الاعتكاف، باب الاجتهاد في العشر الأواخر من شهر رمضان.

رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ثُمَّ اعْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ بَعْدُ (بخاری) ۱
ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف فرمایا کرتے تھے
یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو وفات دے دی، پھر آپ کے بعد آپ کی
ازواج مطہرات اعتکاف کرتی رہیں (بخاری: مسلم)

حضرت عائشہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكَفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ
رَمَضَانَ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ (ترمذی) ۲
ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف فرمایا کرتے
تھے، یہاں تک کہ آپ کی اللہ تعالیٰ نے روح قبض فرمائی (ترمذی: ابوداؤد)
حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكَفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ
رَمَضَانَ (بخاری) ۳
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرمایا کرتے

۱۔ رقم الحدیث ۲۰۲۶، کتاب الاعتکاف، باب الاعتکاف فی العشر الأوخر والاعتکاف فی
المساجد کلہا، واللفظ لہ؛ مسلم، رقم الحدیث ۱۱۷۲ "۵" باب اعتکاف العشر الأوخر من
رمضان؛ ابوداؤد، رقم الحدیث ۲۳۶۲، باب الاعتکاف.
۲۔ رقم الحدیث ۷۹۰، ابواب الصوم، باب ما جاء فی الاعتکاف؛ واللفظ لہ؛ ابوداؤد، رقم
الحدیث ۲۳۶۲؛ مسند احمد، رقم الحدیث ۷۷۸۳؛ واللفظ لہ؛ سنن کبریٰ نسائی، رقم الحدیث
۳۳۳۱؛ ابن حبان، رقم الحدیث ۳۶۶۵، ذکر مداومة المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم علی
الاعتکاف فی العشر الأوخر من رمضان.
قال الترمذی: وفي الباب عن أبي بن كعب، وأبي ليلى، وأبي سعيد، وأنس، وابن عمر. :. حدیث أبی
هريرة، وعائشة حدیث حسن صحیح.
وفي حاشية مسند احمد: إسناده صحيحان علی شرط الشيخين.
۳۔ رقم الحدیث ۲۰۲۵، کتاب الاعتکاف، باب الاعتکاف فی العشر الأوخر، والاعتکاف فی
المساجد کلہا، مسلم، رقم الحدیث ۱۱۷۲ "۳"

تھے (بخاری؛ مسلم)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری، دائمی معمول رمضان المبارک کے تیسرے یعنی آخری عشرے میں اعتکاف فرمانے کا تھا۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

اعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ وَاعْتَكَفْنَا مَعَهُ، فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ، فَقَالَ: إِنَّ الدِّيَّ تَطْلُبُ أَمَامَكَ، فَأَعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ، فَأَعْتَكَفْنَا مَعَهُ فَأَتَاهُ جِبْرِيلُ فَقَالَ: إِنَّ الدِّيَّ تَطْلُبُ أَمَامَكَ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطِيبًا صَبِيحَةَ عَشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ فَقَالَ: مَنْ كَانَ اعْتَكَفَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَلْيَرْجِعْ، فَإِنِّي أُرِيتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ، وَإِنِّي نَسِيتُهَا، وَإِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ، فِي وَتَرٍ (بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے پہلے عشرہ کا اعتکاف فرمایا، اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ اعتکاف کیا، پھر آپ کے پاس جبریل تشریف لائے، اور فرمایا کہ وہ چیز جو آپ طلب کر رہے ہیں (یعنی لیلۃ القدر) وہ آپ کے آگے (یعنی اگلے دنوں میں) ہے، پھر آپ نے درمیانی عشرہ کا اعتکاف فرمایا، اور ہم نے بھی آپ کے ساتھ اعتکاف کیا، پھر آپ کے پاس جبریل تشریف لائے، اور فرمایا کہ وہ چیز جو آپ طلب کر رہے ہیں (یعنی لیلۃ القدر) وہ آپ کے آگے (یعنی اگلے دنوں میں) ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیسویں رمضان کی صبح کو کھڑے ہو کر خطبہ دیا، اور فرمایا کہ جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (یعنی لیلۃ القدر کی تلاش میں اب تک پہلے اور دوسرے عشرہ کا) اعتکاف کیا تو وہ (اپنی

۱۔ رقم الحدیث ۸۱۳، کتاب الاذان، باب السجود علی الألف، والسجود علی الطین.

اعتکاف والی جگہ میں) لوٹ جائے، کیونکہ میں نے لیلۃ القدر کو دیکھا ہے، اور مجھے اُس کو بھلا دیا گیا ہے، اور وہ آخری عشرہ کی طاق رات میں ہوتی ہے (بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ فِي قُبَّةِ تَرْكِيَّةٍ عَلَى سُدَّتِهَا حَصِيرٌ - قَالَ - فَأَخَذَ الْحَصِيرَ بِيَدِهِ فَنَحَّاهَا فِي نَاحِيَةِ الْقُبَّةِ ثُمَّ أَطْلَعَ رَأْسَهُ فَكَلَّمَ النَّاسَ فَذَنُّوا مِنْهُ فَقَالَ إِنِّي اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ أَلْتَمِسُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوْسَطَ ثُمَّ أَتَيْتُ فَقِيلَ لِي إِنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْآخِرِ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَعْتَكِفَ فَلْيَعْتَكِفْ. فَاعْتَكَفَ النَّاسُ مَعَهُ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے پہلے عشرے کا اعتکاف فرمایا پھر ترکی خیمہ میں درمیان کے عشرے کا اعتکاف فرمایا، اس خیمہ کے دروازے پر ایک چٹائی لگی ہوئی تھی، آپ نے اپنے ہاتھ سے وہ چٹائی ہٹائی، اور خیمہ کے ایک کونے میں کر دی۔

پھر اپنا سر (مبارک باہر) نکالا اور لوگوں سے کلام فرمایا، تو لوگ آپ کے قریب آ گئے، تب آپ نے فرمایا کہ میں نے لیلۃ القدر کو تلاش کرنے کے لئے پہلے عشرے کا اعتکاف کیا، پھر (اسی مقصد سے) دوسرے عشرے کا اعتکاف کیا، پھر میرے پاس (اللہ تعالیٰ کی طرف سے) یہ پیغام آیا کہ لیلۃ القدر آخری عشرے میں ہے۔ لہذا تم لوگوں میں سے جو شخص میرے ساتھ (یعنی آخری عشرہ کا) اعتکاف کرنا چاہے وہ آخری عشرے کا اعتکاف کر لے، پھر لوگوں نے آپ کے

ساتھ اعتکاف کیا (مسلم)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَكَفَ أَوَّلَ سَنَةِ الْعُشْرِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعُشْرَ الْأَوْسَطَ، ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعُشْرَ الْآخِرَ، وَقَالَ: إِنِّي رَأَيْتُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِيهَا فَأَنْسَيْتُهَا، فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِيهِنَّ حَتَّى تُوَفِّيَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (المعجم الكبير

للطبرانی، رقم الحديث ۹۹۴، ج ۲۳ ص ۴۱۲) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے سال رمضان کے پہلے عشرہ کا اعتکاف فرمایا، پھر درمیانی عشرہ کا اعتکاف فرمایا، پھر آخری عشرہ کا اعتکاف فرمایا اور پھر فرمایا کہ میں نے اس آخری عشرہ (کی مخصوص رات) میں لیلۃ القدر کو دیکھا تھا، پھر مجھ سے وہ بھلا دی گئی، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ وفات تک آخری عشرہ کا اعتکاف فرماتے رہے (طبرانی)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی بعض روایات میں یہ وضاحت بھی پائی جاتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسرے عشرے کا اعتکاف بیس رمضان کا دن گزر کر اکیسویں رات سے شروع فرمایا۔ ۲

۱ قال الهیثمی: رواه الطبرانی فی الکبیر، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۱۷۳)

۲ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجاور فی رمضان العشر التي فی وسط الشهر، فإذا کان حین یمسی من عشرين لیلة تمضی، ویستقبل إحدى وعشرين رجوع إلی مسکنه، ورجع من کان یجاور معه، وأنه أقام فی شهر جاور فیہ اللیلة التي کان یرجع فیہا، فخطب الناس، فأمرهم ما شاء الله، ثم قال: کنت أجاور هذه العشر، ثم قد بدأ لی أن أجاور هذه العشر الآخر، فمن کان اعتکف معی فلیثبت فی معتکفه (بخاری، رقم الحديث ۲۰۱۸)

عن أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ: أن رسول الله صلی الله عليه وسلم کان یعتکف فی العشر الأوسط من رمضان، فاعتکف عاما، حتی إذا کان لیلة إحدى وعشرين، وهي

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

نیز رات اگلے دن کے تابع ہوتی ہے، اس حیثیت سے رمضان کا بیسواں دن گزرنے کے بعد آنے والی رات آخری عشرے ہی کی رات کہلاتی ہے۔

جس کے پیش نظر فقہائے کرام نے فرمایا کہ آخری عشرے کے مسنون اعتکاف کا وقت رمضان کی اکیسویں رات سے (یعنی بیس رمضان کا سورج غروب ہونے پر) شروع ہو جاتا ہے، اور اکیسویں رات مسنون اعتکاف میں شامل ہوتی ہے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه، قال: من كان اعتكف معي، فليعتكف العشر الأواخر، وقد أريت هذه الليلة ثم أنسيتها، وقد رأيتني أسجد في ماء وطين من صبيحتها، فالتمسوها في العشر الأواخر، والتمسوها في كل وتر، فمطرت السماء تلك الليلة وكان المسجد على عريش، فوكف المسجد، فبصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبهته أثر الماء والطين، من صبح إحدى وعشرين (بخارى، رقم الحديث ۲۰۲۷)

۱۔ وقد وجه شيخنا الإمام البلقيني رواية الباب بأن معنى قوله حتى إذا كانت ليلة إحدى وعشرين أى حتى إذا كان المستقبل من الليالي ليلة إحدى وعشرين وقوله وهي الليلة التي يخرج الضمير يعود على الليلة الماضية ويؤيد هذا قوله من كان اعتكف معي فليعتكف العشر الأواخر لأنه لا يتم ذلك إلا بإدخال الليلة الأولى (فتح الباري لابن حجر، ج ۳، ص ۲۵۸، قوله باب التماس ليلة القدر في السبع الاواخر)

(فإن قلت) يشكل على هذا رواية مالك من حديث أبي سعيد على ما يأتي فإن فيه كان "يعتكف في العشر الأوسط من رمضان فاعتكف عاما حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكافه" (قلت) معنى قوله "وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها أى من الصبح الذي قبلها فيكون في إضافة الصبح إليها تجوز ويوضحه أن في رواية الباب الذي يليه "فإذا كان حين يمسي من عشرين ليلة تمضي وتستقبل إحدى وعشرين رجع إلى مسكنه (عمدة القارى، ج ۱، ص ۱۳۳، كتاب الصوم، باب التماس ليلة القدر في السبع الاواخر)

وفى هذا الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقام في معتكفه ليلة إحدى وعشرين لما أراد اعتكاف العشر الاواخر فدل ذلك على أن كذلك سنته صلى الله عليه وسلم فيمن أراد اعتكاف أيام، أن عليه اعتكاف لياليها معها، وأنه يبتدئ في دخوله في معتكفه قبل غروب الشمس من اليوم الذي قبلها، فلا يزال فيه حتى تمضي الأيام التي أوجب على نفسه اعتكافها وحتى تمضي لياليها فقد اختلف أهل العلم في مثل هذا في رجل قال: لله عز وجل على اعتكاف عشرة أيام فكان بعضهم يقول: يدخل المسجد عند غروب الشمس من اليوم الذي قبلها، فيقيم فيه معتكفا إلى انقضاء تلك العشرة الأيام، فيكون قد اعتكف عشرة أيام وعشر ليال ومن قال ذلك منهم: أبو حنيفة،

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء میں لیلة القدر کی تلاش کے لئے پہلے اور دوسرے عشرے کا اعتکاف کیا تھا، پھر آپ کو جب یہ بتلایا گیا کہ لیلة القدر آخری عشرے میں ہے تو آپ نے آخری عشرے کا اعتکاف کیا۔

اور دیگر احادیث سے یہ معلوم ہو چکا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وصال مبارک تک آخری عشرے کا اعتکاف فرماتے رہے، جس سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ اصل سنت رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف کرنے کی ہے۔

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كَانَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ
الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، فَسَافِرَ سَنَةً، فَلَمْ يَعْتَكِفْ، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وأبو يوسف، ومحمد فيما حدثنا محمد بن علي، عن محمد، عن أبي حنيفة، وأبي يوسف، وعن علي، عن محمد وقال بعضهم: يدخل المسجد الذي يعتكف فيه عند طلوع الفجر من اليوم الأول من تلك العشرة الأيام فيقيم فيه حتى تنقضي تلك العشرة الأيام، فيكون قد اعتكف عشرة أيام وتسع ليال، وممن قال ذلك زفر بن الهذيل، فيما حدثنا محمد، عن يحيى، عن الحسن، عن زفر قال أحمد: وكان ما ذهب إليه أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد في ذلك أحب إلينا، لأنه موافق لما رويناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، مما قد ذكرناه في هذا الباب، ولأنه قد دلنا عليه كتاب الله عز وجل في الحكاية عن نبيه زكريا عليه السلام، إذ قال: ((رب اجعل لي آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا)) وقال: في موضع آخر: ((ثلاث ليال سوياء)) فقلنا بذلك أن زكريا سأل ربه أن يجعل له آية فجعل له آية، واحدة كما سأل، ثم ذكرها لنا في كتابه في موضع بالأيام، وفي موضع آخر بالليالي، وسوى بين عدد الأيام وعدد الليالي فقلنا بذلك أنه إن كان النبي صلى الله عليه وسلم مأمورا بالأيام، فقد دخلت فيها الليالي، وإن كان مأمورا بالليالي فقد دخلت فيها الأيام، ولما استوى عدد الأيام وعدد الليالي في ذلك وجب أن يكون من أوجب على نفسه اعتكاف أيام، كان عليه معها من الليالي مثل عددها، وإن أوجب على نفسه اعتكاف ليال، كان عليه معها من الأيام مثل عددها، فثبت بذلك ما قال أبو حنيفة، وأبو يوسف، ومحمد مما ذكرنا عنهم في هذا المعنى تم كتاب الصيام، والاعتكاف، من كتاب أحكام القرآن العظيم، والله الحمد والمنة وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم (أحكام القرآن الكريم للطحاوي، ج ۱ ص ۳۸۳، ۳۸۵، كتاب الاعتكاف، مركز البحوث الإسلامية التابع لوقف الديانة التركي، استانبول)

الْمُقْبِلُ، اِعْتَكَفَ عَشْرِينَ يَوْمًا (مسند احمد) ۱
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرمایا کرتے تھے، پھر ایک سال آپ سفر میں تھے، جس کی وجہ سے اعتکاف نہیں فرما سکے، پھر جب اگلا سال آیا، تو آپ نے بیس دن کا اعتکاف فرمایا (مسند احمد، ابن ماجہ)
اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ رَمَضَانَ، فَلَمْ يَعْتَكِفْ عَامًا، فَلَمَّا كَانَ فِي الْعَامِ الْمُقْبِلِ اِعْتَكَفَ عَشْرِينَ (ترمذی) ۲
ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرمایا کرتے تھے، پھر ایک سال آپ نے (اس عشرہ کا) اعتکاف نہیں کیا، پھر جب اگلا سال آیا، تو آپ نے بیس دن کا اعتکاف فرمایا (ترمذی)

اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ مُقِيمًا اِعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ وَإِذَا سَافَرَ اِعْتَكَفَ الْعَامَ الْمُقْبِلَ عَشْرِينَ يَوْمًا (سنن البیہقی، رقم الحديث ۸۵۶۵، کتاب الصیام، باب الاعتکاف)
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب (رمضان کے مہینے میں) مقیم ہوتے تھے، تو آخری عشرہ کا اعتکاف فرماتے تھے، اور جب (رمضان کے مہینے میں) سفر میں ہوتے تھے، تو آئندہ سال بیس دن کا اعتکاف فرماتے تھے (بیہقی)

۱۔ رقم الحديث ۲۱۲۷۷، واللفظ له؛ ابن ماجه، رقم الحديث ۱۷۷۰؛ ابوداؤد، رقم الحديث ۲۲۶۳، باب الاعتکاف.

فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط مسلم، رجاله ثقات.
۲۔ رقم الحديث ۸۰۳، ابواب الصوم، باب ما جاء في الاعتکاف إذا خرج منه.
قال الترمذی: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث أنس بن مالك.

اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل معمول تو آخری عشرے کے اعتکاف کرنے کا تھا، لیکن اگر آپ کسی رمضان کو سفر میں ہوتے، جس کی وجہ سے آپ کو رمضان المبارک میں اعتکاف کا موقع نہ ملتا، تو آپ اگلے سال کے اعتکاف کے ساتھ گزشتہ سال کے دس دنوں کے اعتکاف کو بھی شامل فرمالتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے کسی عذر سے رمضان میں اعتکاف نہیں کیا، پھر آپ نے اس کے بدلے میں شوال کے مہینے میں دس دن کا اعتکاف فرمایا۔ ۱۔

یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقام اور مرتبہ تھا کہ آپ خود رمضان کے مسنون اعتکاف کو نہیں چھوڑتے تھے، اور اگر کبھی چھوٹ جاتا تھا، تو اس کو اگلے رمضان میں یا دوسرے دنوں میں ادا فرماتے تھے۔ ۲۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْتَكِفُ فِي كُلِّ رَمَضَانَ عَشْرَةَ أَيَّامٍ، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ اعْتَكَفَ عِشْرِينَ يَوْمًا (بخاری) ۳۔

۱۔ عن عائشة رضي الله عنها، قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم، يعتكف في كل رمضان، وإذا صلى الغداة دخل مكانه الذي اعتكف فيه، قال: فاستأذنته عائشة أن تعتكف، فأذن لها، فضربت فيه قبة، فسمعت بها حفصة، فضربت قبة، وسمعت زينب بها، فضربت قبة أخرى، فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغداة أبصر أربع قباب، فقال: ما هذا؟، فأخبر خبرهن، فقال: ما حملهن على هذا؟ ألبر؟ انزعوها فلا أراها، فنزعت، فلم يعتكف في رمضان حتى اعتكف في آخر العشر من شوال (بخاری، رقم الحديث ۲۰۴۱، باب الاعتكاف في شوال)

۲۔ والظاهر أن اعتكافه، صلى الله عليه وسلم، لم يكن في العام المقبل إلا لأنه قد عزم عليه، ولكنه لم يعتكف. ثم وفي لله، عز وجل، بما نواه من فعل الخير واعتكف في شوال، وهو اللائق في حقه. وقال ابن عبد البر: نكير أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم قضى الاعتكاف من أجل أنه نوى أن يعمل، وإن لم يدخل فيه، لأنه كان أوفى الناس لربه فيما عاهده عليه. وقال شيخنا، رحمه الله: وعلى تقدير شروعه فيه دليل على جواز خروج المعتكف المتطوع من اعتكافه (عمدة القاری، ج ۱، ص ۱۴۹، باب اعتكاف النساء)

۳۔ رقم الحديث ۲۰۴۳، كتاب الاعتكاف، باب الاعتكاف في العشر الأوسط من رمضان.

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر رمضان میں دس دن کا اعتکاف فرماتے تھے، پھر جب وہ سال آیا، جس میں آپ کا وصال ہوا، تو آپ نے بیس دن کا اعتکاف فرمایا (بخاری)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَعْتَكِفُ كُلَّ عَشْرَةِ أَيَّامٍ، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ اِغْتَكَفَ عِشْرِينَ يَوْمًا، وَكَانَ يُعَرِّضُ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الَّذِي قُبِضَ فِيهِ عَرَضَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ (ابن ماجہ، رقم الحديث ۱۷۶۹، کتاب الصیام، باب ما جاء فی الاعتکاف)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر سال دس دنوں کا اعتکاف فرماتے تھے، پھر جب وہ سال آیا، جس میں آپ کا وصال ہوا، تو آپ نے بیس دن کا اعتکاف فرمایا، اور آپ پر ہر سال ایک مرتبہ قرآن پیش کیا جاتا تھا، پھر جب آپ کے وصال والا سال آیا، تو اس میں آپ پر دو مرتبہ قرآن پیش کیا گیا (ابن ماجہ)

بعض احادیث میں ہے کہ رمضان المبارک میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جبریل امین کے ساتھ قرآن مجید سننے سنانے کا عمل کیا کرتے تھے۔

ممکن ہے کہ آخری سال میں آپ نے دو مرتبہ قرآن سننے سنانے اور بیس دن اعتکاف فرمانے کا عمل اس لئے کیا ہو کہ عمر کے آخری حصے میں نیک عمل کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے۔ وفیہ اقوال اخر۔ ل

ل والأظهر فی الجمع بین الحدیثین أنه كانت القراءة معارضة ومدارسة بينه وبين جبريل -عليهما الصلاة والسلام -فمرة هذا يقرأ ومرة هذا يقرأ، وهو يحتمل احتمالين: أحدهما وهو الأظهر أن جبريل كان يقرأ أولاً بعضاً من القرآن ثم يعيده بعينه -صلى الله عليه وسلم -احتياطاً للحفظ، واعتماداً للضببط، وثانيهما أن أحدهما يقرأ عشرة مثلاً والآخر كذلك، وهو المدارسة المتعارفة بين القراء، ويؤيد ما قلنا أنه ورد في بعض الروايات في النهاية كان يعارضه القرآن، أي يدارسه من المعارضة المقابلة ومنه عارضت الكتاب بالكتاب، أي قابلته به، والله أعلم (وكان) ،

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اعتکاف کا ایک اہم مقصد لیلۃ القدر کی تلاش ہے اور لیلۃ القدر کے رمضان کے آخری عشرہ کی طاق راتوں میں واقع ہونے کا زیادہ امکان ہوتا ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ای غالباً (يعتکف کل عام عشرا) ، ای من آخر رمضان (فاعتکف عشرين) بکسر العين والراء ، وفی نسخة بفتحهما علی التثنية (فی العام الذی قبض) ، ای توفي فیہ ، ولعل وجه التضعیف فی العام الآخر من العرض والاعتکاف إعلامہ بقرب وفاته ، وتنبيه لأمتہ أن يتأكد علی کل إنسان فی أواخر حیاته أن يستکثر من الأعمال الصالحة ، وأن يكون علی غایة من الاستعداد للقاءہ تعالیٰ ، والقیام بین یدیه ، ويحتمل أنه وقع کل ختم فی عشر (رواه البخاری) قال میرک : ورواه أبو داود وابن ماجه ، وقد جعل المؤلف هذا والذي قبله حدیثا واحدا ، وليس کذلک بل هما حدیثان ، الأول متفق علیہ ، والثانی من أفراد البخاری قاله الجزری (مرواة المفاتیح ، ج ۳ ص ۱۴۸) ، کتاب الصوم ، باب الاعتکاف)

قوله فلما كان العام الذي قبض فيه اعتكف عشرين قيل السبب في ذلك أنه صلى الله عليه وسلم علم بانقضاء أجله فأراد أن يستكثر من أعمال الخير ليبين لأمتة الاجتهاد في العمل إذا بلغوا أقصى العمل ليلقوا الله على خير أحوالهم وقيل السبب فيه أن جبريل كان يعارضه بالقرآن في كل رمضان مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عارضه به مرتين فلذلك اعتكف قدر ما كان يعتكف مرتين ويؤيده أن عند بن ماجه عن هناد عن أبي بكر بن عياش في آخر حديث الباب متصلا به وكان يعرض عليه القرآن في كل عام مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عرضه عليه مرتين وقال بن العربي يحتمل أن يكون سبب ذلك أنه لما ترك الاعتكاف في العشر الأخير بسبب ما وقع من أزواجه واعتكف بدله عشرا من شوال اعتكف في العام الذي يليه عشرين ليتحقق قضاء العشر في رمضان اهـ ، وأقوى من ذلك أنه إنما اعتكف في ذلك العام عشرين لأنه كان العام الذي قبله مسافرا ويدل لذلك ما أخرجه النسائي واللفظ له وأبو داود وصححه بن حبان وغيره من حديث أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الأخير من رمضان فسافر عاما فلم يعتكف فلما كان العام المقبل اعتكف عشرين ويحتمل تعدد هذه القصة بتعدد السبب فيكون مرة بسبب ترك الاعتكاف لعذر السفر ومرة بسبب عرض القرآن مرتين وأما مطابقة الحديث للترجمة فإن الظاهر بإطلاق العشرين أنها متوالية فيتعين لذلك العشر الأوسط أو أنه حمل المطلق في هذه الرواية على المقيّد في الروايات الأخرى (فتح الباری لابن حجر ، ج ۳ ص ۲۸۵ ، قوله باب الاعتكاف في العشر الأوسط من رمضان)

قوله القرآن كل عام مرة سقط لفظ القرآن لغير الكشميهني زاد إسرائيل عند الإسماعيلي فيصبح وهو أجود بالخير من الريح المرسله وهذه الزيادة غريبة في حديث أبي هريرة وإنما هي محفوظة من حديث بن عباس قوله فعرض عليه مرتين في العام الذي قبض فيه في رواية إسرائيل عرضتين وقد تقدم ذكر الحكمة في تكرار العرض في السنة الأخيرة ويحتمل أيضا أن يكون السر في ذلك أن

﴿بقية حاشية الگے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَاوِرُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ وَيَقُولُ تَحَرُّوا لَيْلَةَ الْقَدْرِ فِي الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ (بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف فرمایا کرتے تھے، اور فرماتے تھے کہ لیلۃ القدر کو تلاش کرو رمضان کی آخری دس راتوں میں (بخاری)

اس لئے رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف میں بیٹھنے والا لیلۃ القدر کی فضیلت کو پانے کے جتنا قریب ہوتا ہے اتنا اور کوئی نہیں ہوتا۔
کیونکہ اعتکاف کرنے والا اہمہ وقت عبادت میں مصروف ہوتا ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

رمضان من السنة الأولى لم يقع فيه مدارسة لوقوع ابتداء النزول في رمضان ثم فتر الوحي ثم تتابع فوقت المدارسة في السنة الأخيرة مرتين ليستوى عدد السنين والعرض قوله وكان يعتكف في كل عام عشرا فاعتكف عشرين في العام الذي قبض فيه ظاهره أنه اعتكف عشرين يوما من رمضان وهو مناسب لفعل جبريل حيث ضاعف عرض القرآن في تلك السنة ويحتمل أن يكون السبب ما تقدم في الاعتكاف أنه صلى الله عليه وسلم كان يعتكف عشرا فاسافر عاما فلم يعتكف فاعتكف من قابل عشرين يوما وهذا إنما يتأتى في سفر وقع في شهر رمضان وكان رمضان من سنة تسع دخل وهو صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك وهذا بخلاف القصة المتقدمة في كتاب الصيام أنه شرع في الاعتكاف في أول العشر الأخير فلما رأى ما صنع أزواجه من ضرب الأخبية تركه ثم اعتكف عشرا في شوال ويحتمل اتحاد القصة ويحتمل أيضا أن تكون القصة التي في حديث الباب هي التي أوردها مسلم وأصلها عند البخاری من حديث أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور الشعر التي في وسط الشهر فإذا استقبل إحدى وعشرين رجوع فأقام في شهر جاور فيه تلك الليلة التي كان يرجع فيها ثم قال إني كنت أجاور هذه العشر الوسط ثم بدا لي أن أجاور العشر الأواخر فجاور العشر الأخير الحديث فيكون المراد بالعشرين العشر الأوسط والعشر الأخير (فتح الباری، ج ۹ ص ۳۶، قوله باب كان جبريل يعرض القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم)
۱ رقم الحديث ۲۰۲۰، كتاب فضل ليلة القدر، باب تحري ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر، واللفظ له؛ ترمذی، رقم الحديث ۷۹۲.

مسنون اعتکاف کے مذکورہ فضائل کچھ کم نہیں ہیں، جن کو حاصل کر لینا عظیم نعمت ہے۔ ۱۔

۱۔ ایک روایت میں عشرہ رمضان کے اعتکاف کی فضیلت دو حج اور دو عمروں کے مثل بیان کی گئی ہے، مگر تحقیق کرنے سے یہ حدیث غیر معمولی ضعیف ثابت ہوئی۔

چنانچہ امام بیہقی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ:

أخبرنا أبو طاهر الفقيه، أخبرنا أبو طاهر محمد آباذی، حدثنا أحمد بن يوسف السلمي، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا هياج، حدثنا عنبسة بن عبد الرحمن بن سعيد بن العاص، عن محمد بن زاذان، عن علي بن حسين، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من اعتكف عشرة في رمضان كان كحجتين وعمرتين". إسناده ضعيف وما قبله فيه ضعف، والله أعلم.

أخبرنا أبو بكر القاضي، وأبو سعيد بن أبي عمرو، قال: حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب، حدثنا محمد بن إسحاق الصغاني، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا هياج بن بسطام، حدثنا عنبسة بن عبد الرحمن بن سعيد بن العاص، عن محمد بن سليم، عن علي بن حسين، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من اعتكف عشرة في رمضان حجتين وعمرتين". يعني: كان بحجتين وعمرتين. كذا قال محمد بن سليم، والصواب محمد بن زاذان وهو متروك، قال البخاري: لا يكتب حديثه (شعب الايمان للبيهقي، رقم الحديث ۳۶۸۰، ورقم الحديث ۳۶۸۱، باب في الاعتكاف)

اور دولابی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

حدثنا هلال بن العلاء، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا هياج بن بسطام التميمي، حدثنا عنبسة بن عبد الرحمن بن سعيد بن العاص، عن محمد بن سليمان، عن علي بن حسين، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اعتكاف عشر في رمضان حجتان وعمرتان (الذرية الطاهرة للدولابی، رقم الحديث ۱۵۱، الناشر: الدار السلفية - الكويت)

اور طبرانی کی روایت میں الفاظ یہ ہیں کہ:

حدثنا محمد بن الفضل السقطي، ثنا سعيد بن سليمان، ثنا الهياج بن بسطام، ثنا عنبسة، عن محمد بن سليمان، عن علي بن الحسين، عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اعتكاف عشر في رمضان كحجتين وعمرتين (المعجم الكبير للطبرانی، حديث نمبر ۲۸۸۸)

امام بیہقی رحمہ اللہ کی عبارت سے معلوم ہوا کہ یہ روایت محمد بن زاذان کی وجہ سے ضعیف ہے، لیکن اس میں عنبسہ بن عبد الرحمن بھی ہیں، ان کو بھی غیر معمولی ضعیف قرار دیا گیا ہے۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ اگر شوال کا چاند اتیس رمضان کا دن گزر کر شام کو نظر آ گیا اور اعتکاف صرف نو دن کا ہوا تب بھی یہ پورے عشرے کا ہی اعتکاف کہلائے گا اور اس کو دس دن کے سنت اعتکاف ہی کا درجہ اور ثواب حاصل ہوگا۔
مسنون اعتکاف اور اس کی فضیلت کے بعد، مسنون اعتکاف کے احکام ذکر کئے جاتے ہیں۔

مسنون اعتکاف کے بنیادی احکام

مسنون اعتکاف سے متعلق چند بنیادی مسائل مندرجہ ذیل ہیں۔
مسئلہ نمبر ۱..... آخری عشرے میں جو اعتکاف سنت ہے، وہ مکمل عشرے کا ہے، یعنی بیس رمضان کا دن گزر کر سورج غروب ہونے سے لے کر شوال کی رات شروع ہونے تک۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

اس لئے اس روایت کا مدار عنہ بن عبد الرحمن پر ہوا۔

قال الهیثمی:

رواہ الطبرانی فی الکبیر وفیہ عنبسة بن عبد الرحمن القرشی وهو متروک (مجمع

الزوائد ج ۳ ص ۷۳، تحت رقم الحدیث ۵۰۲۵، باب الاعتکاف)

وقال فی موضع آخر:

رواہ الطبرانی فی الکبیر وفیہ عنبسة بن عبد الرحمن بن عنبسة وقد أجمعوا علی

ضعفه (مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۱۰، تحت رقم الحدیث ۱۰۳۵، باب لا یقال أهرقت

الماء)

قال المزی فی ترجمة عنبسة بن عبد الرحمن:

قال أبو بکر بن أبی خیثمة، عن یحیی بن معین : لا شیء . وقال أبو زرعة : منکر

الحدیث ، واهی الحدیث . وقال أبو حاتم : متروک الحدیث ، کان یضع الحدیث .

وقال البخاری : ترکوه . وقال أبو داود، والنسائی، والدارقطنی : ضعیف . وقال

النسائی فی موضع آخر : متروک . وقال الترمذی : یضعف . وقال أبو الفتح الأزدی :

کذاب . وقال ابن حبان : هو صاحب أشياء موضوعة لا یحل الاحتجاج به (تهذیب

الکمال، رقم الترجمة ۴۵۳۶، ج ۲۲ ص ۴۱۸، ۴۱۹، الناشر : مؤسسة الرسالة -

بیروت)

اس لئے اعتکاف کرنے والے کو چاہئے کہ بیسویں روزہ کو سورج غروب ہونے سے پہلے اعتکاف کی جگہ پہنچ جائے تاکہ اعتکاف والی جگہ میں جا کر سورج غروب ہو۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۴..... بعض لوگ جو آخری عشرہ کے چند دن (مثلاً دو تین دن یا اس سے زیادہ) گزر دینے سے کم) کا اعتکاف کرتے ہیں یہ نفلی اعتکاف ہے، سنت اعتکاف نہیں۔
کیونکہ سنت اعتکاف پورے عشرے کا ہوتا ہے، لہذا اس سے کم وقت کے اعتکاف کو نفلی اعتکاف کا حکم حاصل ہوگا نہ کہ سنت اعتکاف کا۔

اسی سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو اعتکاف بیس تاریخ کے غروب ہونے کے بعد شروع کیا جائے یا شوال کا چاند نظر آنے یعنی رمضان کا مہینہ ختم ہونے سے پہلے ختم کرنے کا ارادہ ہو وہ سنت اعتکاف نہ ہوگا، بلکہ نفلی اعتکاف ہوگا۔ ۲۔

۱۔ قال الطیبی: دل علی أن ابتداء الاعتکاف من أول النهار كما قال به الأوزاعي والثوري والليث في أحد قوليه، وعند الأئمة الأربعة أنه يدخل قبل غروب الشمس إن أراد اعتکاف شهر أو عشر (مرواة المفاتيح، ج ۴ ص ۱۴۴، باب الاعتکاف، الفصل الثاني)
ومضى دخل في اعتكافه الليل والنهار فابتدأه من الليل؛ لأن الأصل أن كل ليلة تتبع اليوم الذي بعدها كذا في الكافي (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۴، كتاب الصوم، الباب السابع)
سنت اعتکاف صرف رمضان کے آخری عشرے کا ہے، اس لیے اگر کسی نے رمضان کے پورے مہینے کا اعتکاف کیا، اور اس پورے عشرے کے اعتکاف میں خاص نفل کی نیت نہیں کی بلکہ مطلق اعتکاف کی نیت کی یا سنت اعتکاف کی نیت کی تو اس صورت میں آخری عشرے کے دس دن کا اعتکاف تو سنت ہوگا، اور پہلے دو عشروں کا نفل ہوگا، اور اسی اعتبار سے ان پر بالترتیب نفل و سنت اعتکاف کے احکام جاری ہوں گے۔
البتہ اگر تینوں عشروں میں نفل اعتکاف کی نیت کی تو پھر پورے مہینے کا اعتکاف نفلی شمار ہوگا، اور پورے مہینے کے اعتکاف پر نفل اعتکاف کے احکام جاری ہوں گے۔

وذكر الشارح أن الحق انقسامه إلى ثلاثة أقسام واجب وهو المنذور سنة وهو في العشر الأخير من رمضان ومستحب وهو في غيره من الأزمنة وتبعه المحقق في فتح القدير (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۲، باب الاعتکاف)

۲۔ المقام السادس هل السنة استيعاب العشر الآخر من رمضان بالاعتکاف أم الاعتکاف في جزء منه الظاهر هو الأول لأن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فعل كذلك دائماً ثم رایت في حاشية الهداية للجنونفوري قال الظاهر أن السنة هو استيعاب العشر الآخر من رمضان بالاعتکاف لا الاعتکاف في العشر ولو في جزء منه روى به الإمام شهاب الملة والدين نور الله مرقدہ إذا ﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۳۳..... فقہائے کرام نے رمضان کے آخری عشرے میں اعتکاف کو سنت مؤکدہ قرار دیا ہے۔

لیکن کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو خود پابندی کے ساتھ اعتکاف فرمایا، مگر دوسرے سب لوگوں پر اس کی تاکید نہیں فرمائی۔

اس لئے فقہائے کرام نے اس اعتکاف کو کفایہ درجہ کی سنت قرار دیا ہے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المواظبة من النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كانت على سبيل الاستيعاب فيكون سنة مع وصف الاستيعاب ثم قال والقاتل أن يقول أنه وأن واطب بصفة الاستيعاب فالقول سنية استيعاب العشر الآخر من رمضان بالاعتكاف يودى إلى الحرج لظهور أن الرجل لو اعتكفوا المساجد والنساء في دورن لم يكن من يقوم بأمر معاشهم وفيه من الحرج ما لا يخفى فلهذه الضرورة جعلنا السنة وهو اللبث في العشر ولو بجزء منه دون الاستيعاب ثم قال وما يقال من أن السنة هي استيعاب العشر لكن على وجه الكفاية حتى لو أقام بها البعض سقط عن الباقيين ففيه نظر لأن القول بالكفاية إنما يصح إذا كان فعل البعض مودياً للمقصود من السنة أو الوجوب والمقصود من الاعتكاف لا يحصل بفعل البعض فلا معنى للقول بكونه سنة على وجه الكفاية انتهى قلت الحق أن استيعاب العشر سنة كفاية فلا يحصل الحرج وما أورده من النظر ففيه إذا المقصود من الاعتكاف هو أداء حقوق المساجد وذلك يحصل بفعل البعض كما أن المقصود من صلاة الجنازة أداء حق المسلم وذلك يحصل بفعل البعض وأن كان فرداً منهم فليتدبر فقد ثبت من هذه المقامات أن الاعتكاف في نفسه مستحب ويجب بالنذر وغيره وهو سنة مؤكدة كفاية في العشر الآخر من رمضان على سبيل الاستيعاب فإن قلت ما السر في اعتكاف النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم في العشر الآخر استيعاباً دون غيره من الأزمنة قلت لأخذ فضيلة ليلة القدر فأنها في العشر الآخر من رمضان على القول الأصح الأشهر وفي تعيينها اختلاف كثير على أكثر من العين قولاً بسطها الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري شرح صحيح البخاري فعليك به والله أعلم (الانصاف في حكم الاعتكاف لعبد الحي اللكنوي، ص ۱۸، مشمولة مجموعة رسائل اللكنوي، ج ۲، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلامية، كراتشي، باكستان)

۱۔ المقام الثاني هل هو سنة مؤكدة أو غير مؤكدة وعرفت من المرغنياني والعيني والزيلي لتصحیح أنه سنة مؤكدة واستدلوا عليه بان النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قد واطب عليه رواه الشيخان فان قلت المواظبة دليل الوجوب قلت هذا إذا كان مع الانكار على الترك وأما المواظبة مع عدم الانكار على من تركه فهي دليل السنية ولم يثبت انكاره صلى الله عليه وعلى آله وسلم على من تركه من الصحابة فإن قلت لو كان سنة مؤكدة لما تركه الصحابة مع أنه لم يعتكف الخلفاء الأربعة قلت إنما تركوا الوجه آخر وهو ما قاله الإمام مالك لم يبلغني أن أبا بكر وعمر

﴿بقية حاشية گلی صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

یعنی اگر کسی جگہ بعض لوگ اعتکاف کر لیں، تو اُس جگہ کے دوسرے لوگوں کی طرف سے یہ سنت ادا ہو جاتی ہے۔ ۱

اور اگر ایک مسجد میں ایک سے زیادہ افراد اعتکاف کریں، تو بھی باعثِ ثواب ہے، جیسا کہ ایک مسجد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اعتکاف کیا۔ مسئلہ نمبر ۴..... جب کسی بستی کی ایک مسجد میں اعتکاف کر لیا جائے، تو اس سے اس بستی کے سب لوگوں کی سنت کفایہ ادا ہو جاتی ہے۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وعثمان وابن المسيب ولا أحدا من سلف هذه الأمة اعتكف الا أبو بكر بن عبد الرحمن واداهم تركوه لشدة ليلته لأن ليله ونهاره سواء (الانصاف في حكم الاعتكاف لعبد الحي اللكنوي، ص ۱۱ و ص ۱۲، مشموله مجموعة رسائل اللكنوي، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلامية، كراتشي، باكستان)

۱۔ الاعتكاف على ثلاثة أقسام؛ الواجب: وهو اعتكاف النذر، ويجب في النذر التلطف باللسان ويجب قضاؤه بالإفساد.

والثاني: سنة مؤكدة على كفاية فلو أداها واحد من أهل مسجد فتأدت وإلا فائمه الكل، وهذا اعتكاف العشرة الأخيرة من رمضان، ولو لم يتم عشره بل نقصه من البين ما أتى بالسنة، ولكنه أحرز ثواب ما اعتكف.

والثاني: النافلة وهو غير هذين القسمين، وفيه اختلاف، قال الشيخ ابن همام: أن يشترط له الصوم، ثم يتأدى هذا النوع بمكث ساعة أيضاً، ولكنه يلزمه إتمام صوم ذلك اليوم إلى غروب ذكاء وتمسك الشيخ عبارات عامة، وقال صاحب البحر: لا يشترط الصوم في هذا النوع، وأتى بعبارة صريحة عن محمد بن حسن فالترجيح لصاحب البحر، وأما ما في كتاب الدارقطني من أنه لا اعتكاف إلا بالصوم فمخصوص بغير النافلة، فإن عدم اشتراط الصوم في النافلة مؤيد بالوجوه الفقهية. قوله: (صلى الفجر ثم دخل الخ) أى: في معتكفه المتخذ من الحصر أو غيره، وأما دخوله المسجد كما في الروايات فكان قبيل غروب شمس العشرين من رمضان، والمعتكف لو أراد إتمام العشر الأواخر فعليه أن يدخل متصلاً بغروب شمس العشرين في المسجد، وإلا فلا يتم العشر فإن الليالي الماضية تلحق بالأيام التالية بعدها (العرف الشاذي، ج ۲، ص ۲۰۰، كتاب الصوم، باب ما جاء في الاعتكاف)

۲۔ (قوله وسنة مؤكدة في العشر الأخير) أى سنة كفاية للإجماع على عدم ملامة بعض أهل بلد إذا أتى به بعض منهم في العشر الأخير من رمضان كذا في البرهان (حاشية الشرنبلالي على درر الحکام شرح غرر الأحكام، ج ۱، ص ۲۱۲، باب الاعتكاف)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اگر کوئی بڑا شہر ہو، جس کے مختلف محلے ہوں، اور ہر محلہ ایک بستی کے قائم مقام ہو، تو احتیاط اس میں ہے کہ ہر محلہ کی کم از کم ایک مسجد میں اعتکاف ضرور کیا جائے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۵..... جس علاقہ اور بستی میں اعتکاف کیا جائے، اس سے اُس علاقے اور بستی

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ (سنة مؤکدة) مطلقا وقيل في العشر الأخير من رمضان لمواظبة -عليه الصلاة والسلام -على ذلك منذ قدم إلى المدينة حتى قبض وقضائه في شوال حين ترك وقيل مستحب وقيل سنة على الكفاية حتى لو ترك أهل بلدة بأسرهم يلحقهم الإساءة وإلا فلا كالتأذين (مجمع الأنهر، ج ۱، ص ۲۵۵، باب الاعتكاف)

ثم اعتكاف العشر الأخير سنة مؤکدة على الكفاية، للإجماع على عدم ملازمة بعض أهل بلد لم يأتوا به إذا أتى به بعض منهم (شرح النقاية، ج ۲، ص ۲۳۵، فصل في الاعتكاف)
۱۔ علامہ شامی رحمہ اللہ نے اعتکاف مسنون کے سنت کفایہ ہونے کی نظیر میں جماعت تراویح کے قیام کو پیش کیا ہے، اور اس میں اختلاف ہے کہ ہر محلہ کی مسجد میں تراویح کی جماعت سنت ہے یا نہیں؟ جبکہ علامہ لکھنوی وغیرہ نے مسنون اعتکاف کے سنت کفایہ ہونے کی نظیر میں اذان کو پیش کیا ہے، اور پورے بلد کی طرف سے ایک جگہ اعتکاف کرنے کو کافی قرار دیا ہے۔

(وسنة مؤکدة في العشر الأخير من رمضان) أي سنة كفاية كما في البرهان وغيره لاقتراحها بعدم الإنكار على من لم يفعله من الصحابة (الدرا المختار مع رد المحتار)
(قوله أي سنة كفاية) نظيرها إقامة التراويح بالجماعة فإذا قام بها البعض سقط الطلب عن الباقيين فلم يأتوا بالمواظبة على ترك بلا عذر، ولو كان سنة عين لأثموا بترك السنة المؤکدة إنما دون إثم ترك الواجب (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)
قوله (كصلاة التراويح بالجماعة) قيل ان الجماعة فيه سنة لأهل كل مسجد من البلدة، وقيل: لأهل مسجد واحد منها، وقيل: من المحلة فظاهر كلام صاحب "الدرا المختار" الأول، واستظهر الطحطاوى الثاني، ومختار بن عابدين في "رد المحتار" الثالث لقول النية حتى لو ترك أهل محلة كلهم الجماعة فقد تركوا أهل السنة وأثموا (الاسعاف بتحشية الانصاف في حكم الاعتكاف لعبد الحى اللكنوى، ص ۱۶، مشمولة مجموعة رسائل اللكنوى، ج ۲، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلامية، كراتشى، باكستان)

المقام الرابع: الاعتكاف على تقدير كونه سنة كفاية كما هو الحق هل هو سنة كفاية على أهل البلدة كصلاة الجنازة ام سنة كفاية على أهل محلة كصلاة التراويح بالجماعة فظاهر عباراتهم يقتضى الأول ففى مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر عند ذكر الأقوال وقيل سنة على الكفاية حتى لو ترك أهل بلدة بأسرهم يلحقهم الإساءة وإلا فلا كالتأذين انتهى وقال الطحطاوى فى شرح قول الحصكفى اى سنة كفاية إذا قام بهما البعض ولو فرد اسقطت عن الباقيين انتهى ومثله فى شرح النقاية لعلى القارى وغيره (الانصاف فى حكم الاعتكاف لعبد الحى اللكنوى، ص ۱۶، و ص ۱۷، مشمولة مجموعة رسائل اللكنوى، ج ۲، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلامية، كراتشى، باكستان)
﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

والوں کی سنت ادا ہوتی ہے، خواہ اعتکاف کرنے والا کسی دوسرے علاقہ اور دوسری بستی سے تعلق رکھتا ہو۔

مسئلہ نمبر ۲..... اعتکاف کیونکہ عبادت ہے، اس لئے اعتکاف کے لئے نیت کا ہونا ضروری ہے، اور نیت دل کا فعل ہے، مثلاً دل میں یہ نیت ہو کہ ”میں اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے رمضان کے آخری عشرہ کا مسنون اعتکاف کرتا ہوں“ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ قوله (على أهل البلدة) حتى لو ترك أهل بلدة بأسرهم أساء و أثموا جميعاً وإلا فلا (الاسعاف بتحشية الانصاف في حكم الاعتكاف لعبد الحي اللكنوى، ص ۱۶، مشموله مجموعه رسائل اللكنوى، ج ۲، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلاميه، كراتشي، باكستان) قوله (كصلاة الجنائزة) فانها تسقط عن أهل بلدة بأداء البعض ولو تركوها يلحقهم الاساءة (الاسعاف بتحشية الانصاف في حكم الاعتكاف لعبد الحي اللكنوى، ص ۱۶، مشموله مجموعه رسائل اللكنوى، ج ۲، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلاميه، كراتشي، باكستان) قوله (كالتأذين) فانه ليس بواجب على الاصح، بل هو سنة كفاية بمعنى ان الواحد يكفى عن اهل البلد، لاعتن البلاد كلها لعدم حصول الاظهار به (الاسعاف بتحشية الانصاف في حكم الاعتكاف لعبد الحي اللكنوى، ص ۱۶، مشموله مجموعه رسائل اللكنوى، ج ۲، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلاميه، كراتشي، باكستان)

اور اذان کے سنت کفایہ ہونے کی بحث میں علامہ شامی نے نہر کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ جب کوئی ایسا بڑا شہر ہو، جس کی اطراف وسیع ہوں، تو انہوں نے اس میں اذان کا حکم نہیں دیکھا؛ اور فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ اگر تمام محلہ والے اذان کو سن لیں تو سب کی طرف سے کافی ہے۔

واستظهر في البحر كونه سنة على الكفاية بالنسبة إلى كل أهل بلدة، بمعنى أنه إذا فعل في بلدة سقطت المقاتلة عن أهلها. قال: ولو لم يكن على الكفاية بهذا المعنى لكان سنة في حق كل أحد وليس كذلك، إذ أذان الحي يكفيها كما سيأتي. اهـ. قال في النهي: ولم أر حكم البلدة الواحدة إذا اتسعت أطرافها كمصر. والظاهر أن أهل كل محلة سمعوا الأذان ولو من محلة أخرى يسقط عنهم لا إن لم يسمعوا اهـ (ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۸۴، كتاب الصلاة، باب الاذان) اس لئے اختلاف سے بچنے کے لئے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ بڑے اور وسیع شہر کے ہر محلہ میں کم از کم ایک جگہ کسی مسجد میں اعتکاف کا اہتمام نہ چھوڑا جائے، اور ہر مسجد میں کرنا زیادہ افضل ہے۔

۱۔ (قوله: تكفيه النية بلسانه) إطلاق النية على اللفظ مجاز. اهـ. ح: أى لأن النية عمل القلب لا اللسان، وإنما الذكر باللسان كلام، ومن ثم حكى الإجماع على كونها بالقلب (ردالمحتار، ج ۱، ص ۸۰، كتاب الطهارة)

لأن النية عمل القلب. قال محمد بن الحسن: النية بالقلب فرض، وذكرها باللسان سنة، والجمع بينهما أفضل (الاختيار لتعليل المختار للموصلی، ج ۱، ص ۴۷، ۳۸، كتاب الصلاة، باب ما يفعل قبل الصلاة)

مسئلہ نمبر ۷..... مسنون اعتکاف کی نیت بیس تاریخ کے غروب سے پہلے کر لینی چاہئے، اگر کوئی وقت پر مسجد میں داخل تو ہو گیا، یا پہلے سے مسجد میں موجود تھا، مگر اعتکاف کی نیت نہیں کی اور سورج غروب ہو گیا تو پھر نیت کرنے سے سنت اعتکاف نہیں کہلائے گا۔ ۱

مسئلہ نمبر ۸..... مسنون اعتکاف کیونکہ رمضان کے آخری پورے عشرہ پر مشتمل ہوتا ہے، اور مختلف کو قضاے حاجت وغیرہ کی ضرورت کے لئے نکلنے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا، اس لئے مسنون اعتکاف کے لئے ابتداء میں ایک مرتبہ نیت کر لینا کافی ہے، قضاے حاجت وغیرہ سے فارغ ہو کر ہر مرتبہ مسجد میں داخل ہوتے وقت نیت کرنا ضروری نہیں، کیونکہ مسنون اعتکاف شروع کرنے کے بعد جب تک فاسد نہ کیا جائے جاری رہتا ہے، اور قضاے حاجت وغیرہ کے لئے نکلنے سے فاسد نہیں ہوتا۔ ۲

۱۔ ومنها: النية لأن العبادة لا تصح بدون النية (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۰۹، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

(و أما شروطه) فمنها النية حتى لو اعتكف بلا نية لا يجوز بالإجماع كذا في معراج الدراية (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۱، كتاب الصوم، الباب السابع)

و أما النية فلا بد من النية (الاختیار لتعلیل المختار، ج ۱، ص ۱۳۷، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

آگے مسنون اعتکاف کی قضاء کی تحقیق بحث میں ہم نے اس بات کا ذکر کر دیا ہے کہ مسنون اعتکاف کا ہر یوم ایک شفعہ کے قائم مقام ہے، اور پورا مسنون اعتکاف ایک عشرہ پر مشتمل ہے۔

لہذا مسنون اعتکاف کی حالت شروع کے ساتھ اقتران نیت شرط ہوگا: ولا يجعل الاكثر الكالكل فيه مثل الصوم۔ (بخلاف الصلاة والحج) ش: حيث يشترط اقتران النية بحال الشروع فيهما، ولا يجعل الاكثر الكالكل م: (لأنهما أركان) ش: مختلفة كالركوع والسجود والوقوف والطواف م: (فيشترط قرانها) ش: أي قران النية م: (بالعقد) ش: أي بحال الشروع م: (على أدائهما) ش: لثلاث تخلو بعض الأركان عن النية (البنایة شرح الهدایة، ج ۲، ص ۱۱، كتاب الصوم، سبب فرضية شهر رمضان)

۲۔ لا يخرج المعتكف من معتكفه في الاعتكاف الواجب ليلا ولا ونهارا إلا لما لا بد له منه من الغائط والبول وحضور الجمعة؛ لأن الاعتكاف لما كان لبثا وإقامة؛ فالخروج يضاده ولا بقاء للشيء مع ما يضاده فكان إبطالا له وإبطال العبادة حرام؛ لقوله تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) إلا أنا جونا له الخروج لحاجة الإنسان إذ لا بد منها وتعذر قضاؤها في المسجد فدعت الضرورة إلى

﴿بقية حاشيا﴾ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں ﴿

مسئلہ نمبر ۹..... بعض لوگ اس طرح نیت کرتے ہیں کہ پہلے مثلاً پانچ روز کا اعتکاف کرتا ہوں پھر اگر ہمت ہوئی تو پورے عشرے کا اعتکاف کر لوں گا، اس طرح نیت کرنے سے مسنون اعتکاف کا ثواب نہ ہوگا بلکہ نفل اعتکاف کا ثواب ہوگا، کیونکہ ابتداء میں پورے عشرہ کے اعتکاف کی نیت نہیں پائی گئی۔

مسئلہ نمبر ۱۰..... اعتکاف کیونکہ ایسی عبادت ہے، جو نیت کے ساتھ ہی معتبر ہوتی ہے، اس لئے اس عبادت کے درست ہونے کے لئے مسلمان ہونا اور عاقل ہونا ضروری ہے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ الخروج ولأن في الخروج لهذه الحاجة تحقيق هذه القرية؛ لأنه لا يتمكن المرء من أداء هذه القرية إلا بالبقاء، ولا بقاء بدون القوت عادة ولا بد لذلك من الاستفراغ على ما عليه مجرى العادة فكان الخروج لها من ضرورات الاعتكاف ووسائله وما كان من وسائل الشيء؛ كان حكمه حكم ذلك الشيء فكان المعتكف في حال خروجه عن المسجد لهذه الحاجة كأنه في المسجد وقد روى عن عائشة -رضي الله عنها- أن النبي -صلى الله عليه وسلم- كان لا يخرج من معتكفه ليلاً ولا نهاراً إلا لحاجة الإنسان (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

(ولا يطل الاعتكاف بنية الخروج منه كالصوم ولو خرج من نوى اعتكاف مدة) مطلقة كيوم وشهر (لقضاء الحاجة ثم رجع لم يجدد) أى لم يلزمه تجديد النية لأنه لا بد منه فهو كالمستثنى عند النية (والا) أى وإن خرج لغیر قضاء الحاجة (جدد) النية وجوبا وإن قصر إلا لزمان لا لقطاع الاعتكاف الذى كان فيه (أسنى المطالب في شرح روض الطالب، لזكريا بن محمد بن زكريا الأنصاري الشافعي، ج ۱، ص ۳۳۶، كتاب الاعتكاف، فصل يستحب للمعتكف الصوم)

(وله) أى الاعتكاف (شرطان) أى ركنان فمراده بالشرط ما لا بد منه بل أركانه أربعة كما ستعرفه. الأول: (النية) بالقلب كغيره من العبادات، وتجب نية فرضية في نذر لتمييز عن النفل وإن أطلق الاعتكاف بأن لم يقدر له مدة كفته نيته، وإن طال مكثه، لكن لو خرج من المسجد بلا عزم عود وعاد جدد لها سواء أخرج لتبرز أم لغيره لأن ما مضى عبادة تامة، فإن عزم على العود كانت هذه العزيمة قائمة مقام النية (تحفة الحبيب على شرح الخطيب مع حاشية البجيرمي على الخطيب، للبجيرمي المصري الشافعي، ج ۲، ص ۴۱۱، كتاب الصيام، فصل في الاعتكاف)

۱. ومنها الإسلام والعقل (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۲، باب الاعتكاف) وأما شرائط صحته فنوعان: نوع يرجع إلى المعتكف، ونوع يرجع إلى المعتكف فيه. أما ما يرجع إلى المعتكف فمنها: الإسلام والعقل والطهارة عن الجنابة والحیض والنفاس، وإنها شرط الجواز في نوعي الاعتكاف الواجب والتطوع جميعاً؛ لأن الكافر ليس من أهل العبادة. وكذا المجنون؛ لأن العبادة لا تؤدي إلا بالنية وهو ليس من أهل النية (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۰۸، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

لیکن بالغ ہونا شرط نہیں، اس لئے سمجھدار، نابالغ بچے اور بچی کا اعتکاف کرنا بھی درست ہے، جس طرح سے کہ نابالغ اور سمجھدار بچے اور بچی کا نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا درست ہے، اور اسی طرح اعتکاف کے لئے مرد اور آزاد ہونا ضروری نہیں، بلکہ عورت اور غلام کا اپنے شوہر اور مالک کی اجازت سے اعتکاف کرنا درست ہے۔

اور اسی طرح لڑکے یا لڑکی کا شادی شدہ ہونا بھی ضروری نہیں۔ ۱۔
اور بعض لوگوں اور خاص کر خواتین میں جو مشہور ہے کہ غیر شادی شدہ عورت یا کنواری لڑکی اعتکاف نہیں کر سکتی، یہ غلط فہمی پڑی ہے، اعتکاف کے لئے شادی شدہ ہونا ضروری نہیں۔ ۲۔
اسی طرح بعض لوگ یا عورتیں جو یہ سمجھتی ہیں کہ جس عورت کی اولاد کم عمر ہو، وہ اعتکاف نہیں کر سکتی، یہ بھی درست نہیں، اگر بال بچے والی عورت اعتکاف کرے، تو بھی درست ہے، اور

۱۔ وأما البلوغ فليس بشرط حتى يصح اعتكاف الصبي العاقل كالصوم وكذا الذكورة والحرية فيصح من المرأة والعبد بإذن الزوج والمولى (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

ويصح الاعتكاف من الصبي العاقل كغيره من العبادات (فتح القدیر، ج ۲، ص ۴۰۳، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وأما البلوغ فليس بشرط لصحة الاعتكاف فيصح من الصبي العاقل؛ لأنه من أهل العبادة، كما يصح منه صوم التطوع.

ولا تشترط الذكورة والحرية فيصح من المرأة والعبد بإذن المولى والزوج، إن كان لها زوج؛ لأنهما من أهل العبادة، وإنما المانع حق الزوج والمولى، فإذا وجد الإذن فقد زال المانع ولو نذر المملوك اعتكافاً للمولى أن يمنعه عنه، فإذا أعتق قضاؤه، وكذلك المرأة إذا نذرت فلزوجها أن يمنعهها فإذا بانت قضت؛ لأن للزوج ملك المنفعة فيها، وللولى ملك الذات والمنفعة فى المملوك، وفى الاعتكاف تأخير حقهما فى استيفاء المنفعة فكان لهما المنع ما دام فى ملك الزوج والمولى فإذا بانت المرأة وأعتق المملوك؛ لزمهما قضاؤه، ولأن النذر منهما قد صح لوجوده من الأهل لكنهما منعاً لحق المولى والزوج، فإذا سقط حقهما بالعق والبيوتنة فقد زال المانع فيلزمهما القضاء وأما المكاتب فليس للولى أن يمنعه من الاعتكاف الواجب والتطوع؛ لأن المولى لا يملك منافع مكاتبه؛ فكان كالحرف فى حق منافعه (بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۰۸، ۱۰۹، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

۲۔ البتہ اگر کسی لڑکی یا عورت کو الگ بیٹھنے سے وحشت ہوتی ہو اور طبی طور پر ذہنی و دماغی بیماری کا اندیشہ ہو تو یہ الگ مسئلہ ہے اور ایک طبی معاملہ ہے، جو کہ کوئی شرعی حکم نہیں۔

اعتکاف کی حالت میں اس کا اپنے بچے کو دودھ پلانا بھی جائز ہے۔
مسئلہ نمبر ۱۱..... اگر عورت شادی شدہ ہو تو اعتکاف کے لئے شوہر سے اجازت لینا ضروری ہے۔ شوہر کی اجازت کے بغیر بیوی کے لئے اعتکاف کرنا جائز نہیں۔
لیکن شوہروں کو چاہئے کہ وہ بلا وجہ عورتوں کو اعتکاف سے محروم نہ کریں بلکہ اجازت دے دیا کریں۔

پھر اگر ایک مرتبہ شوہر نے اپنی بیوی کو اعتکاف کی اجازت دے دی، اور اس نے اعتکاف شروع کر دیا، تو اس کے بعد اس اعتکاف کے دوران اس اعتکاف کے ختم ہونے تک، شوہر کو منع کرنے کا حق نہیں، اور اگر شوہر منع کرے، تو عورت کو شوہر کی تعمیل کی خاطر شروع کیے ہوئے مسنون اعتکاف کو توڑنے کی ضرورت نہیں۔ ۱

مرد و عورت معتکف کے لئے مسجد اور اُس کی حدود

مرد حضرات کا اعتکاف درست ہونے کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے، مسجد کے علاوہ کسی اور جگہ اعتکاف کرنا درست نہیں۔ ۲

۱۔ ولا یأتی الزوج امرأته وہی معتکفة إذا كانت اعتکفت بإذن زوجها؛ لأن اعتکافها إذا كان بإذن زوجها؛ فإنه لا یملک الرجوع عنه لما بینا فیما تقدم فلا یجوز وطؤها لما فیہ من إفساد عبادتها (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، کتاب الاعتکاف، فصل رکن الاعتکاف)
ولا تشترط الحرية فیصح من العبد وكذا المرأة بإذن الزوج والمولى منیع ولو أذن لها لم یكن له الرجوع لكونه ملكها منافع الاستمتاع بنفسها وهي من أهل الملك بخلاف المملوك لأنه ليس من أهله وقد أعاره منافعه وللمعير الرجوع لكنه یكره لخلف الوعد بحر (حاشية الطحطاوی علی مراقی الفلاح، ج ۱، ص ۷۰، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

۲۔ وأما الذى يرجع إلى المعتكف فيه: فالمسجد وإنه شرط فى نوعی الاعتکاف: الواجب والتطوع؛ لقوله تعالى (ولا تبشروهن وأنتم عاكفون فى المساجد) وصفهم بكونهم عاكفين فى المساجد مع أنهم لم يباشروا الجماع فى المساجد؛ لينهوا عن الجماع فيها فدل أن مكان الاعتکاف هو المسجد ويستوى فيه الاعتکاف الواجب والتطوع؛ لأن النص مطلق (بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۱۲، ۱۱۳، کتاب الاعتکاف، فصل شرائط صحة الاعتکاف)
وشرعا اللبث فى المسجد مع نيته فالركن هو اللبث والكون فى المسجد والنية شرطان للصحة (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۲، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

قرآن مجید کے اندر مساجد میں اور بیٹ اللہ میں خصوصیت کے ساتھ اعتکاف کا ذکر آیا ہے۔
بلکہ اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کو بیٹ اللہ کے اہم مقاصد میں سے ذکر فرمایا ہے۔

چنانچہ ارشاد ہے کہ:

وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنْ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ
وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ (سورة البقرة، آیت ۱۲۵)

ترجمہ: اور ہم نے ابراہیم اور اسماعیل سے عہد لیا کہ تم میرے گھر کو طواف کرنے
والوں کے لئے اور اعتکاف کرنے والوں کے لئے اور رکوع، سجدے کرنے
والوں کے لئے پاک رکھنا (سورہ بقرہ)

اور ایک مقام پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

وَلَا تُبَاسِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ (سورة البقرة، آیت ۱۸۷)
ترجمہ: اور تم عورتوں سے مباشرت نہ کرو، اس حال میں کہ تم مسجدوں میں
اعتکاف میں ہو (سورہ بقرہ)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسجدوں میں اعتکاف کا ذکر فرمایا ہے، اور مسجدوں کا لفظ عام ہے،
جو ہر قسم کی شرعی مساجد کو شامل ہے۔

اسی وجہ سے بہت سے فقہائے کرام نے ہر قسم کی شرعی مساجد میں اعتکاف کو درست قرار دیا
ہے۔ ۱۔

۱۔ والظاهر من قوله: في المساجد، أنه لا يختص الاعتكاف بمسجد، بل كل مسجد هو محل
للاعتكاف، وبه قال أبو قلابة، وابن عيينة، والشافعي، وداود الطبري، وابن المنذر، وهو أحد قولي
مالك، والقول الآخر: أنه لا اعتكاف إلا في مسجد يجمع فيه، وبه قال عبد الله، وعائشة،
وإبراهيم، وابن جبير، وعروة وأبو جعفر.
وقال قوم: إنه لا اعتكاف إلا في أحد المساجد الثلاثة وهو مروي عن عبد الله وحذيفة.
وقال قوم: لا اعتكاف إلا في مسجد نبي، وبه قال ابن المسيب، وهو موافق لما قبله، لأنها مساجد
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ بعض احادیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتکاف ایسی مسجد میں کرنا چاہئے کہ جہاں باجماعت نماز ہوتی ہو۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وروی الحارث عن علی : أنه لا اعتکاف إلا فی المسجد الحرام، وفی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم.

وظاہر الآیۃ یدل علی جواز الاعتکاف للرجال، وأما النساء فمسکوت عنہن. وقال أبو حنیفۃ: تعتکف فی مسجد بیتہا لا فی غیرہ (تفسیر البحر المحیط، ج ۲ ص ۲۲۱، سورۃ البقرۃ، تحت رقم الآیۃ ۱۸۷)

وظاہر قولہ (وأنتم عاکفون فی المساجد) یشیح الاعتکاف فی سائر المساجد لعموم اللفظ ومن اقتصر بہ علی بعضها فعلیہ بإقامة الدلالة وتخصیصہ بمساجد الجماعات لا دلالة علیہ کما أن تخصیص من خصہ بمساجد الأنبیاء لما لم یکن علیہ دلیل سقط اعتباره (احکام القرآن للجصاص، ج ۱ ص ۳۰۲، سورۃ البقرۃ، تحت رقم الآیۃ ۱۹۷، باب الاعتکاف)

وقالت طائفة: الاعتکاف فی کل مسجد جائز، روى ذلك عن النخعی، وأبی سلمة والشعبي، وهو قول أبی حنیفۃ، والثوری، والشافعی، وأحمد، وهو قول مالک فی (الموطأ)، قال: لا أراه کره الاعتکاف فی المساجد النبی لا یجمع فیہا، إلا کراهیہ أن یشرح المعتکف من مسجده الذی اعتکف فیہ إلى الجمعة، فإن کان مسجداً لا یجمع فیہ، ولا یجب علی صاحبه إتیان الجمعة فی مسجد سواه، فلا أرى بأساً بالاعتکاف فیہ؛ لأن اللہ تعالیٰ قال: (ولا تبشروهن وأنتم عاکفون فی المساجد) فعم المساجد کلہا ولم یخص منها شیئاً، ونحوہ قال الشافعی: المسجد الجامع أحب إلى، وإن اعتکف فی غیرہ فمن الجمعة إلى الجمعة (شرح صحیح البخاری لابن بطال، ج ۳، ص ۱۶۱، ۱۶۲، کتاب الاعتکاف، باب الاعتکاف فی العشر الأواخر)

۱ عن ابن جریج، أخبرنی الزہری، عن الاعتکاف وكيف سنتہ، عن سعید بن المسیب، وعروة بن الزبیر عن عائشة أخبرتهما، أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یعتکف العشر الأواخر من رمضان حتی توفاه اللہ، ثم اعتکف أزواجه من بعده، وأن السنة فی المعتکف أن لا یشرح إلا لحاجة الإنسان ولا یتبع جنازة ولا یعود مریضاً ولا یمس امرأة ولا یشاہرہا، ولا اعتکاف إلا فی مسجد جماعة وسنة من اعتکف أن یصوم (سنن الدارقطنی، رقم الحدیث ۲۳۶۴، باب الاعتکاف)

عن مغیرۃ، عن إبراهیم، أن حذیفۃ قال لابن مسعود: ألا تعجب من قوم بین دارک، ودار أبی موسیٰ یزعمون أنهم معتکفون، قال: فلعلہم أصابوا، وأخطأت أو حفظوا، ونسیت، قال: أما أنا فقد علمت أنه لا اعتکاف إلا فی مسجد جماعة (المعجم الکبیر للطبرانی، رقم الحدیث ۹۵۰۹)

عن واصل الأحذب، عن إبراهیم، قال: جاء حذیفۃ إلى عبد اللہ، فقال: ألا أعجبک

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

لیکن اس کے برعکس بعض آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر مسجد میں اعتکاف کرنا جائز ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

من قوم عکوف بین دارک و بین دار الأشعری، یعنی: المسجد؟ قال عبد الله: فلعلهم أصابوا وأخطأت، فقال حذيفة: أما علمت أنه لا اعتكاف إلا في ثلاثة مساجد؛ المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم، وما أبالي اعتكفت فيه، أو في سوقكم هذه (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۹۷۲، من قَالَ: لا اعتكاف، إلا في مسجد يجمع فيه)

حدثنا الحسين، حدثنا سليمان، حدثنا هشيم عن جوير عن الضحاك عن حذيفة بن اليمان، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل مسجد فيه إمام ومؤذن فإن الاعتكاف فيه يصلح. قال ابن عدی وهذا وإن كان مرسلًا لأن الضحاك عن حذيفة يكون مرسلًا فإنه ليس بمحفوظ (الكامل في ضعفاء الرجال، ج ۴، ص ۲۹۸، تحت ترجمة سليمان بن بشار أبو أيوب المروزي)

قال الالباني:

موضوع. رواه ابن عدی (۱۶۱/۲) عن سليمان: حدثنا هشيم، عن جوير، عن الضحاك، عن حذيفة بن اليمان مرفوعاً. وقال: "وهذا وإن كان مرسلًا؛ لأن الضحاك عن حذيفة يكون مرسلًا؛ فإنه ليس بمحفوظ، وسليمان بن بشار حدث عن ابن عيينة وهشيم وغيرهما بما لا يرويه عنهم غيره، ويقلب الأسانيد ويسرق." وقال ابن حبان: "يضع على الأثبات ما لا يحصى (سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة، تحت رقم الحديث ۴۱۱۶)

عن جابر الجعفي عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن أبي طالب قال لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة (مصنف عبد الرزاق، رقم الحديث ۸۰۰۹، باب لا جوار إلا في مسجد جماعة)

عن معمر عن رجل عن الحسن وعن هشام بن عروة عن أبيه قال لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة (ايضاً، رقم الحديث ۸۰۱۰)

عن معمر عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة وعن رجل عن الحسن كانا يرخسان في الاعتكاف في مسجد القبايل التي تقام فيها الصلاة (ايضاً، رقم الحديث ۸۰۱۱)

عن معمر عن الزهري قال لا اعتكاف الا في مسجد جماعة (ايضاً، رقم الحديث ۸۰۱۷)

۱۔ عن الثوري عن منصور عن إبراهيم قال كان لا يرى بأسا بالاعتكاف في هذه المساجد مساجد القبايل قال منصور وكان سعيد بن جبیر يعتكف في مسجد قومه (مصنف عبد الرزاق، رقم الحديث ۸۰۱۲، باب لا جوار إلا في مسجد جماعة)

عن الثوري عن عمرو بن عامر قال كان أبو الأحوص يعتكف في مسجد قومه (ايضاً، رقم الحديث ۸۰۱۳) ﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ہمارے نزدیک مرد حضرات کے حق میں رائج یہ ہے کہ نفل اعتکاف تو ہر مسجد میں بلاشبہ جائز ہے، جیسا کہ پہلے نفلی اعتکاف کے ذیل میں گزرا، جہاں تک مسنون اعتکاف کا تعلق ہے تو مسنون اعتکاف کے جامع مسجد میں جائز ہونے میں تو کوئی شبہ نہیں، اور جامع مسجد میں اس اعتبار سے افضل ہے کہ معتکف کو جمعہ کے لئے دوسری مسجد میں جانے کی ضرورت نہیں ہوتی، اور اگر جامع مسجد نہ ہو (جیسا کہ عام دیہات اور گاؤں میں جہاں جمعہ نہیں ہوتا یا شہر کی جامع مسجد دور ہو، یا اس میں اعتکاف کرنے میں کوئی عذر ہو) تو پھر ایسی مسجد میں اعتکاف کرنا چاہئے جہاں باجماعت نماز ہوتی ہو، کیونکہ نماز باجماعت کا درجہ بہت زیادہ ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ عن الثوری عن علی بن الأرقم عن شداد بن الأزعم قال اعتکف رجل فی المسجد فی خیمۃ لہ فحصبہ الناس قال فأرسلنی الرجل إلی عبد اللہ بن مسعود فجاء عبد اللہ فطرد الناس وحسن ذلک (ایضاً، رقم الحدیث ۸۰۱۵)

عن ایوب ؛ أن أبی قلابۃ اعتکف فی مسجد قومہ (مصنف ابن ابی شیبۃ، رقم الحدیث ۹۷۵۳، من اعتکف فی مسجد قومہ ومن فعلہ)

حدثنا هشیم ، عن خالد ؛ أن أبی قلابۃ فعلہ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۵۴)

حدثنا هشیم ، عن الشیبانی ، عن سعید بن جبیر ؛ أنه اعتکف فی مسجد قومہ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۵۵)

عن قیس بن مسلم ، عن سعید بن جبیر ؛ أنه اعتکف فی مسجد قومہ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۵۶)

عن حجاج ، عن ہمام بن الحارث ؛ أنه اعتکف فی مسجد قومہ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۵۷)

حدثنا وکیع ، عن سفیان ، عن منصور ، عن إبراهیم ، قال : لا بأس بالاعتکاف فی مساجد القبائل (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۵۸)

عن معمر ، عن یحیی ، عن أبی سلمۃ ؛ أنه کان لا یری بأساً أن یتکف فی مسجد یصلی فیہ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۵۹)

حدثنا وکیع ، عن سفیان ، عن أبی الزعراء ؛ أن أبی الأحوص اعتکف فی مسجد قومہ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۶۰)

حدثنا وکیع ، عن إسرائیل ، عن جابر ، عن عامر ، قال : إن شاء اعتکف فی مسجد قومہ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۶۱)

۱۔ ثم المسجد الجامع ؛ لأنه من مجمع المسلمین لإقامة الجمعة ثم بعده المساجد الکبار ؛ لأنها فی معنی الجوامع لکثرة أهلها (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۳، کتاب الاعتکاف، فصل شرائط صحة الاعتکاف)

قال القدوری : ولا یصح الاعتکاف إلا فی مسجد الجماعات، وروی عن أبی حنیفة أنه لا یصح إلا

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

لیکن اگر کسی کو ایسی مسجد بآسانی میسر نہ ہو، اور کوئی مسجد ایسی میسر ہو کہ وہاں باقاعدہ پنج وقتی نماز باجماعت نہ ہوتی ہو، تو صرف اس وجہ سے اس مسجد میں اعتکاف ترک نہیں کرنا چاہئے۔ چنانچہ جن گاؤں دیہات کی مسجدوں میں باقاعدہ پنج وقتی نماز باجماعت کا اہتمام نہیں ہوتا، وہاں بھی مسنون اعتکاف کر لینے کی اجازت ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

فی مسجد تصلى فيه الصلوات الخمس، قيل: أراد أبو حنيفة رحمه الله غير المسجد الجامع، فإن هناك يجوز الاعتكاف، وإن لم يصلوا فيه الصلوات كلها بجماعة. وفي المنتقى: عن أبي يوسف: أن الاعتكاف الواجب لا يجوز أداؤه في غير مسجد الجماعة، وغير الواجب يجوز أداؤه في غير مسجد الجماعة، والأفضل اعتكاف الرجل في الجامع إذا كان ثمة قوم يصلون بجماعة، وإن لم يكن، فاعتكافه بالمسجد أفضل، والأفضل في حق المرأة الاعتكاف في مسجد بيتها يريد به الموضع المعد للصلاة، ولو خرجت واعتكفت في مسجد الجماعة جاز اعتكافها (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۲۰۵، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف) (قوله في مسجد جماعة) أي هو شرط لاعتكاف الرجال، وهذا على رواية اشتراط مسجد تقام فيه الصلوات الخمس بجماعة، وهي المختارة وروى عن أبي حنيفة أنه يصح في مسجد يصلى فيه بعض الصلوات بجماعة كمساجد الأسواق وجه المختارة أن الاعتكاف عبادة انتظار الصلاة فلا بد من اختصاصه بمسجد يصلى فيه الصلوات الخمس وقالوا يجوز في كل مسجد كذا في شرح المجمع وقال في البحر صحح في غاية البيان صحة الاعتكاف في كل مسجد وصحح قاضي خان أنه يصح في كل مسجد له أذان وإقامة وقيل أراد الإمام باشتراط مسجد تقام فيه الجماعة في الصلوات الخمس غير الجامع أما في الجامع فيجوز، وإن لم يصل فيه الخمس كلها بجماعة، وعن أبي يوسف أن الاعتكاف الواجب لا يجوز في غير مسجد الجماعة والنفل يجوز ثم أفضل الاعتكاف في المسجد الحرام ثم المسجد النبوي ثم بيت المقدس ثم الجامع ثم كل مكان أي مسجد أهله أكثر وأوفر كذا في التبيين، والجامع قيل: إنما يكون أفضل إذا كان يصلى فيه الخمس بجماعة فإن لم يكن ففي مسجده كى لا يحتاج إلى الخروج كذا في الفتح (حاشية الشرنبلالی علی درر الحکام، ج ۱، ص ۲۱۲، باب الاعتكاف)

۱۔ قلنا الاعتكاف في كل مسجد مشروع لقوله تعالى (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) فيتناول الجميع ثم هو مأمور بالسعى إليها بقوله تعالى (فاسعوا إلى ذكر الله) فيكون الخروج لها مستثنى كحاجة الإنسان ولأننا لو ألزمناه الاعتكاف في الجامع لأجل الجمعة يكثر خروجه ومشيه المنافيان للاعتكاف لبعد منزله بخلاف مسجد حيه ولأن فيه إخلاء المساجد عن الاعتكاف وهجرانها (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق، ج ۱ ص ۳۵۰، كتاب الصوم، باب الاعتكاف) (ثم الاعتكاف لا يصح إلا في مسجد الجماعة) ش: أراد به مسجداً تصلى فيه جماعة بعض

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور جب کسی شہر کی غیر جامع مسجد میں اعتکاف کرے، تو معتکف کو حنفیہ کے نزدیک جمعہ کی نماز کے لئے جامع مسجد میں جانے کی اجازت ہوگی، جس کی تفصیل آگے آتی ہے۔
یہ تفصیل تو مرد حضرات کے حق میں تھی، جہاں تک عورتوں کے اعتکاف کا معاملہ ہے، تو بہت سے فقہاء کے نزدیک عورت کے اعتکاف کے لئے بھی مسجد کا ہونا ضروری ہے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الصلوات كمساجد الأسواق م: (لقول حذيفة -رضى الله عنه -: لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة) ش: هذا رواه الطبراني في "معجمه" حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا حجاج بن منهال، حدثنا أبو عروانة عن مغيرة عن إبراهيم النخعي أن حذيفة قال لابن مسعود: ألا تعجب من قوم بين دارك ودار أبي موسى يزعمون أنهم معتكفون، قال: فلعلهم أصابوا، وأخطأت أو حفظوا ونسيت، قال: أما أنا فقد علمت أنه لا اعتكاف إلا في مسجد جماعة.

م: (وعن أبي حنيفة) ش: -رضى الله عنه -م: (أنه لا يصح إلا في مسجد) ش: جماعة م: (تصلي فيه الصلوات الخمس؛ لأنه عبادة انتظار الصلاة فيختص بمكان تؤدى فيه) ش: الصلاة. هذه رواية الحسن عن أبي حنيفة -رضى الله عنه -أنه لا يجوز إلا في مسجد له إمام ومؤذن وتصلي فيه الصلوات كلها.

وفي "الفتاوى": "يجوز الاعتكاف في الجامع وإن لم يصلوا فيه بالجماعة، أما إذا كان يصلي فيه الصلوات الخمس بالجماعة فلا اعتكاف فيه أفضل. وقال الإمام الأسبغاني في "شرح الطحاوى": "أفضل الاعتكاف أن يكون في المسجد الحرام ثم في مسجد المدينة وهو مسجد رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ثم في مسجد بيت المقدس ثم في المساجد العظام التي كثر أهلها.

وفي "المنتقى": "عن أبي يوسف -رضى الله عنه -أن الاعتكاف الواجب لا يجوز أداؤه في غير مسجد الجماعة. وفي "البدائع": "الاعتكاف الواجب، والنفل لا يصحان إلا في المسجد، وقال الطحاوى -رحمه الله -: يصح في كل مسجد. وقال الأثرأى: والصحيح عندي أنه يصح في كل مسجد. قلت: هذا قول الطحاوى -رحمه الله -ونسبه إلى نفسه (البنية شرح الهداية، ج ۳، ص ۱۲۵، ۱۲۶، كتاب الصوم، مكان الاعتكاف)

۱ اختلّفوا في مكان اعتكاف المرأة:

فذهب الجمهور والشافعي في المذهب الجديد إلى أنها كالرجل لا يصح اعتكافها إلا في المسجد، وعلى هذا فلا يصح اعتكافها في مسجد بيتها، لما ورد عن ابن عباس -رضى الله عنهما -أنه سئل عن امرأة جعلت عليها (أى نذرت) أن تعتكف في مسجد بيتها، فقال: "بدعة، وأبغض الأعمال إلى الله البدع. فلا اعتكاف إلا في مسجد تقام فيه الصلاة. ولأن مسجد البيت ليس بمسجد حقيقة ولا حكماً، فيجوز تبديله، ونوم الجنب فيه، وكذلك

لو جاز لفعلته أمهات المؤمنين -رضى الله عنهن -ولو مرة تبيننا للجواز.

﴿بقيہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کا اعتکاف درست ہونے کے لئے مسجد کا ہونا ضروری نہیں، بلکہ گھر کی نماز پڑھے جانے والی مخصوص جگہ (Prayer Place in the House) میں بھی عورت کو اعتکاف کرنا درست ہے۔

کیونکہ ایک تو احادیث میں گھروں میں بھی مساجد بنانے کا حکم آیا ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وفی المذہب القديم للشافعی: أنه یصح اعتکاف المرأة فی مسجد بیتها، لأنه مکان صلاتها. قال النووی: قد أنکر القاضي أبو الطیب وجماعة هذا القديم. وقالوا: لا یجوز فی مسجد بیتها قولاً واحداً وغلطوا من قال: فیہ قولان. وذهب الحنفیة إلى جواز اعتکاف المرأة فی مسجد بیتها، لأنه هو الموضع لصلاتها، فیتحقق انتظارها فیہ، ولو اعتکفت فی مسجد الجماعة جاز مع الكراهة التزیهية، والبیت أفضل من مسجد حیها، ومسجد الحی أفضل لها من المسجد الأعظم. وليس للمرأة أن تعتکف فی غیر موضع صلاتها من بیتها. وإن لم یکن لها فی البیت مکان متخذ للصلاة لا یجوز لها الاعتکاف فی بیتها، وليس لها أن تخرج من بیتها الذی اعتکفت فیہ اعتکافاً واجباً علیها (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵ ص ۲۱۲، مادة "اعتکاف" مکان اعتکاف المرأة)

عن أبيه سليمان بن سمرة، عن أبيه سمرة، أنه كتب إلى ابنه: أما بعد فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمرنا بالمساجد أن نصنعها في ديارنا، ونصلح صنعتها ونظهرها (سنن أبي داود، رقم الحديث ۴۵۶)

عن عائشة، قالت: أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء المساجد في الدور وأن تنظف وتطيب (ابو داود، رقم الحديث ۴۵۵، باب اتخاذ المساجد في الدور، واللفظ له؛ ترمذی، رقم الحديث ۵۹۴، باب ما ذكر في تطيب المساجد؛ سنن ابن ماجه، رقم الحديث ۷۵۸؛ صحيح ابن حبان، رقم الحديث ۱۲۳۳)

إسناده صحيح على شرط البخاري (حاشية ابن حبان)

حدثنا إسحاق بن حمدان البلخي، حدثنا علي بن أبي عيسى، حدثنا عبد الله بن الوليد العدني، حدثنا سفيان الثوري عن هشام بن عروة، عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بتطيف المساجد التي في البيوت (الكامل لابن عدي، تحت ترجمة عبد الله بن الوليد بن ميمون بن عبد الله العدني مولى عثمان بن عفان مكي، ج ۵، ص ۴۰۷) سمعت عتبان بن مالك الأنصاري، ثم أحد بني سالم، قال: كنت أصلي لقومي بني سالم، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم، فقلت: إني أنكرت بصرى، وإن السيول تحول بيني وبين مسجد قومي، فلو ددت أنك جئت، فصليت في بيتي مكانا حتى

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

دوسرے مرد حضرات کو گھروں میں غیر فرض نمازیں پڑھنے کا حکم آیا ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

اتخذہ مسجداً، فقال: أفعَلُ إن شاء الله، فعدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه بعد ما اشتد النهار، فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم، فأذنت له، فلم يجلس حتى قال: أين تحب أن أصلي من بيتك؟، فأشار إليه من المكان الذي أحب أن يصلي فيه، فقام، فصفقنا خلفه، ثم سلم وسلمنا حين سلم (بخاری، رقم الحديث ۸۴۰، باب من لم يرد السلام على الإمام واكتفى بتسليم الصلاة، وروى الحديث ۴۲۵، باب المساجد في البيوت وصلى البراء بن عازب: في مسجده في داره جماعة؛ مسند احمد، رقم الحديث ۱۶۸۲)

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

عن أبي هريرة، أن رجلاً من الأنصار عمى، فبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، أن تعال فاخطب في داري مسجداً اتخذہ مصلى، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم، واجتمع إليه قومه، وبقي رجل منهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أين فلان؟، فغمزه بعض القوم إنه، وإنه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أليس قد شهد بدرًا؟، قالوا: بلى يا رسول الله، ولكنه كذا، وكذا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم (صحيح ابن حبان، رقم الحديث ۴۷۹۸)

فی حاشیہ ابن حبان: إسناده حسن.

مذکورہ احادیث میں دُور یا دیار کے الفاظ سے بعض حضرات نے قبائل مراد لیے ہیں، اور بعض حضرات نے بیوت مراد لیے ہیں؛ اور ہمارے نزدیک بیوت مراد ہونا رائج ہے، کیونکہ بعض روایات میں بیوت کی تصریح پائی جاتی ہے، نیز گھروں یا گھر کی مسجد میں نماز پڑھنے کی بھی کئی احادیث میں ترغیب آئی ہے۔

قوله " في الدور " قال سفيان بن عيينة: الدور: القبائل. وذكر الخطابي أنها البيوت، وحكى- أيضا - أنه يراد بها المحال التي فيها الدور. قلت: الظاهر أن المراد بها ما قاله الخطابي؛ لورود النهي عن اتخاذ البيوت مثل المقابر (شرح سنن أبي داود للعيني، ج ۲ ص ۳۵۹، باب: في المساجد تبني في الدور)

۱۔ عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اجعلوا في بيوتكم من صلاحكم، ولا تتخذوها قبورا (بخاری، رقم الحديث ۱۱۸۷؛ مسلم، رقم الحديث ۷۷۷)

عن زيد بن خالد الجهني، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " لا تتخذوا بيوتكم قبورا، صلوا فيها (مسند احمد، رقم الحديث ۷۰۳۰) "

فی حاشیہ مسند احمد: صحيح لغيره.

(وعن ابن عمر قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم -: (اجعلوا في بيوتكم)،

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور خواتین کو گھروں کی مساجد میں نماز پڑھنے کی زیادہ فضیلت بیان کی گئی ہے۔ ۱
اور حنفیہ کے نزدیک گھر کی مسجد سے مراد یہ ہے کہ گھر میں نماز پڑھنے کے لئے مخصوص جگہ
متعین کی جائے، اور اس کو پاک اور صاف رکھا جائے، جہاں مرد حضرات نفل نماز پڑھا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

بکسر الباء وضمه (من صلاتکم) ، ای: بعض صلاتکم التی هی النوافل مؤداة فی
بیوتکم، وقوله: من صلاتکم مفعول أول، وفي بیوتکم مفعول ثان، قدم علی الأول
للاهتمام بشأن البيوت، وإن من حقها أن يجعل لها نصيبا من الطاعات لتصير منورة؛
لأنها ما واکم ومنقلبکم، وليست كقبورکم التی لا تصلح لصلاتکم، ولذا قال: (ولا
تتخذوها) ، ای: بیوتکم (قبورا) : بأن تتركوا الصلاة فيها كما تتركونها فی المقابر،
شبه المكان الخالی عن العبادة بالمقبرة والغافل عنها بالمیت، وقيل لا تجعلوا بیوتکم
مواطن النوم لا تصلون فيها، فإن النوم أخو الموت، وقيل: إن مثل ذاكر الله ومثل غیر
ذاكر الله كممثل الحی والمیت الساکن فی البيوت، والساکن فی القبور، فالذی لا
یصلی فی بیتہ جعله بمنزلة القبر، كما جعل نفسه بمنزلة المیت، وقيل: معناه لا تدفنوا
فيها موتاكم؛ لئلا یکدر علیکم معاشکم وما واکم (مرقاة المفاتیح، ج ۲ ص ۶۰۱،
کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة)

قوله -صلى الله عليه وسلم - اجعلوا من صلاتکم فی بیوتکم ولا تتخذوها قبورا قلت هو محمول
على النافلة (عمدة القاری، ج ۲ ص ۶۳، ۱، کتاب الادب، باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله)
عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا قضی أحدکم الصلاة فی
مسجده، فليجعل لبیتہ نصيبا من صلاته، فإن الله جاعل فی بیتہ من صلاته خیرا (مسلم،
رقم الحديث ۷۷۸ "۲۱۰")

عن عبد الله بن شقيق، قال: سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم،
عن تطوعه؟ فقالت: كان یصلی فی بیتی قبل الظهر أربعاً، ثم یدخل فیصلی بالناس، ثم
یدخل فیصلی رکعتین، وكان یصلی بالناس المغرب، ثم یدخل فیصلی رکعتین، ویصلی
بالناس العشاء، ویدخل بیتی فیصلی رکعتین، وكان یصلی من اللیل تسع رکعات فیهن
الوتر، وكان یصلی لیلاً طویلاً قائماً، ولیلاً طویلاً قاعداً، وكان إذا قرأ وهو قائم رکع
وسجد وهو قائم، وإذا قرأ قاعدا رکع وسجد وهو قاعد، وكان إذا طلع الفجر صلی
رکعتین (مسلم، رقم الحديث ۷۳۰ "۱۰۵") واللفظ لہ، سنن ابی داؤد، رقم
الحديث ۱۲۵۱

۱۔ عن أم سلمة، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "خیر مساجد قعر
بیوتہن (مسند احمد، رقم الحديث ۲۶۵۳۲)

فی حاشیة مسند احمد: حدیث حسن بشواہدہ.

کریں، اور خواتین فرض اور غیر فرض نماز پڑھا کریں، اور اسی جگہ میں خواتین اعتکاف کیا کریں۔ ۱

اس لئے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت کو اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی مخصوص جگہ میں

۱۔ ویکرہ أن تكون قبلة المسجد إلى متوضاً أو مخرج أو حمام لأن فيه ترك تعظيم المسجد وأما مسجد البيت وهو الموضع الذي عينه صاحب البيت للصلاة فلا بأس بذلك لأنه ليس بمسجد حقيقة فلا يكون له حكم المسجد (بدائع الصنائع، ج ۵ ص ۲۶، کتاب الاستحسان)

(قوله فوق بيت الخ) أي فوق مسجد البيت: أي موضع أعد للسنن والنوافل، بأن يتخذ له محراب وينظف ويطيب كما أمر به - صلى الله عليه وسلم - فهذا مندوب لكل مسلم، كما في الكرمانی وغيره قهستانی، فهو كما لو بال على سطح بيت فيه مصحف وذلك لا يكره كما في جامع البرهانی معراج (ردالمحتار، ج ۱ ص ۶۵۷، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في احكام المسجد)

(قوله الخروج) أي من معتكفه ولو مسجد البيت في حق المرأة ط فلو خرجت منه ولو إلى بيتها بطل اعتكافها لو واجبا وانتهى لو نفلا بحر (ردالمحتار، ج ۲ ص ۴۴۵، کتاب الصوم، باب الاعتكاف)

أن موضع أداء الاعتكاف في حقها الموضع الذي تكون صلاتها فيه أفضل كما في حق الرجال وصلاتها في مسجد بيتها أفضل فإن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما سئل عن أفضل صلاة المرأة فقال: في أشد مكان من بيتها ظلمة وفي الحديث أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما أراد الاعتكاف أمر بقبعة فضربت في المسجد فلما دخل المسجد رأى قباباً مضروبة فقال: لمن هذه فقبل لعائشة وحفصة فغضب وقال: آلبر يردن بهن وفي رواية يردن بهذا، وأمر بقبته ففقت فلم يعتكف في ذلك العشر فإذا كره لهن الاعتكاف في المسجد مع أنهن كن يخرجن إلى الجماعة في ذلك الوقت؛ فلأن يمنعن في زماننا أولى، وقد روى الحسن عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى أنها إذا اعتكفت في مسجد الجماعة جاز ذلك، واعتكافها في مسجد بيتها أفضل، وهذا هو الصحيح؛ لأن مسجد الجماعة يدخله كل أحد، وهي طول النهار لا تقدر أن تكون مستترية ويخاف عليها الفتنة من الفسقة فالمنع لهذا، وهو ليس لمعنى راجع إلى عين الاعتكاف فلا يمنع جواز الاعتكاف وإذا اعتكفت في مسجد بيتها فذلك البقعة في حقها كمسجد الجماعة في حق الرجل لا تخرج منها إلا لحاجة الإنسان فإذا حاضرت خرجت ولا يلزمها به الاستقبال إذا كان اعتكافها شهراً أو أكثر ولكنها تصل قضاء أيام الحيض لحين طهرها وقد بينا هذا في الصوم المتتابع في حقها. ومسجد بيتها الموضع الذي تصلي فيه الصلوات الخمس من بيتها (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۱۹، کتاب الصوم، باب الاعتكاف)

اعتکاف کرنا زیادہ فضیلت کا باعث ہے۔ ۱

۱۔ والفضل فی حق المرأة الاعتکاف فی مسجد بیتها یرید به الموضع المعد للصلاة، ولو خرجت واعتکفت فی مسجد الجماعة جاز اعتکافها (المحیط البرہانی، ج ۲ ص ۵، کتاب الصوم، الفصل الثانی عشر فی الاعتکاف)

قال - رحمه الله - (والمرأة تعتکف فی مسجد بیتها) لأنه هو الموضع لصلاتها فیتحقق انتظارها فيه ولو اعتکفت فی مسجد الجماعة جاز والأول أفضل ومسجد حیها أفضل لها من المسجد الأعظم (تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، ج ۱ ص ۳۵۰، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، اعتکاف المرأة) وقد روى الحسن عن أبی حنیفة رحمهما الله تعالى أنها إذا اعتکفت فی مسجد الجماعة جاز ذلك، واعتکافها فی مسجد بیتها أفضل، وهذا هو الصحيح؛ لأن مسجد الجماعة یدخله كل أحد، وهی طول النهار لا تقدر أن تكون مستترة ویخاف علیها الفتنة من الفسقة فالمنع لهذا، وهو ليس لمعنی راجع إلى عین الاعتکاف فلا یمنع جواز الاعتکاف (المبسوط للسرخسی، ج ۳ ص ۱۱۹، باب الاعتکاف)

ولا تعتکف المرأة إلا فی مسجد بیتها یعنی موضع صلاتها فی بیتها وقال الشافعی رحمه الله تعالى لا تعتکف إلا فی مسجد حیها وعندنا لو اعتکفت فی مسجد حیها جاز ویکره (فتاوی قاضی خان، ج ۱ ص ۱۶۱، کتاب الصوم)

والمرأة تعتکف فی بیتها) أى فی الموضع الذى أعدته للصلاة فيه، حتى لو لم یکن فی بیتها موضع معد للصلاة أو کان، واعتکفت فی موضع غیره من بیتها، لا اعتکاف لها. ولو اعتکفت فی مسجد جماعة جاز، ولكن مسجد بیتها أفضل من مسجد حیها، ومسجد حیها أفضل من مسجد جماعة غیره. وقال مالک والشافعی فی القول الجدید: لا یجوز اعتکاف المرأة فی مسجد بیتها، وألحقوها بالرجال لإطلاق: لا اعتکاف إلا فی مسجد جماعة.

ولنا أن مسجد بیتها أصون لها وأحرز لفضيلة الصلاة، قال صلی الله علیه وسلم صلاة المرأة فی بیتها أفضل من صلاة المرأة فی صحن دارها، وصلاتها فی صحن دارها أفضل من صلاتها فی المسجد، فإذا أعطی لبیتها حکم المسجد فی حق الصلاة، فکذا فی حق الاعتکاف بمكان الصلاة (شرح النقایة، ج ۲ ص ۲۴۱)

وأما المرأة فذكر فی الأصل أنها لا تعتکف إلا فی مسجد بیتها ولا تعتکف فی مسجد جماعة وروی الحسن عن أبی حنیفة أن للمرأة أن تعتکف فی مسجد الجماعة وإن شاءت اعتکفت فی مسجد بیتها، ومسجد بیتها أفضل لها من مسجد حیها ومسجد حیها أفضل لها من المسجد الأعظم وهذا لا یوجب اختلاف الروایات، بل یجوز اعتکافها فی مسجد الجماعة علی الروایتین جميعا بلا خلاف بین أصحابنا والمذکور فی الأصل محمول علی نفی الفضيلة لا علی نفی الجواز توفیقا بین الروایتین وهذا عندنا.

وقال الشافعی: لا یجوز اعتکافها فی مسجد بیتها وجه قوله أن الاعتکاف قرابة خصت بالمساجد بالنص، ومسجد بیتها ليس بمسجد حقيقة بل هو اسم للمكان المعد للصلاة فی حقها حتى لا یتثبت

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس تمہید کے بعد اس سلسلہ میں چند مسائل ذکر کیے جاتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱..... مَر دے حق میں اعتکاف کے لئے سب سے افضل جگہ (مکہ مکرمہ میں) مسجد

حرام، پھر (مدینہ منورہ میں) مسجد نبوی اور پھر مسجد بیت المقدس یا مسجد اقصیٰ ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۲..... خواتین کو اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کی مخصوص جگہ میں اعتکاف کرنا زیادہ

فضیلت کا باعث ہے، جس طریقہ سے ان کو اپنے گھروں میں باپردہ ہو کر نماز پڑھنا زیادہ

فضیلت کا باعث ہے۔

اور انہیں عام مسجدوں میں اعتکاف کرنا پسندیدہ نہیں ہے۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لہ شیء من احکام المسجد فلا يجوز إقامة هذه القربة فيه ونحن نقول: بل هذه قربة خصت بالمسجد لكن مسجد بيتها له حكم المسجد في حقها في حق الاعتكاف؛ لأن له حكم المسجد في حقها في حق الصلاة لحاجتها إلى إحراز فضيلة الجماعة فأعطى له حكم مسجد الجماعة في حقها حتى كانت صلاتها في بيتها أفضل على ما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: صلاة المرأة في مسجد بيتها أفضل من صلاتها في مسجد دارها وصلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في مسجد حيها وإذا كان له حكم المسجد في حقها في حق الصلاة فكذلك في حق الاعتكاف؛ لأن كل واحد منهما في اختصاصه بالمسجد سواء وليس لها أن تعتكف في بيتها في غير مسجد وهو الموضع المعد للصلاة؛ لأنه ليس لغير ذلك الموضع من بيتها حكم المسجد، فلا يجوز اعتكافها فيه. والله أعلم (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲ ص ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

۱۔ وأفضل الاعتكاف في المسجد الحرام لأنه مأمن الخلق ومهبط الرحي ومنزل الرحمة ثم في مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأنه أفضل المساجد بعد المسجد الحرام ثم في مسجد بيت المقدس ثم في المساجد التي كثر جماعتها فكل مسجد كثر جماعته فهو أفضل (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۲۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

ومنها مسجد الجماعة فيصح في كل مسجد له أذان، وإقامة هو الصحيح كذا في الخلاصة، وأفضل الاعتكاف ما كان في المسجد الحرام ثم في مسجد النبي - عليه الصلاة والسلام - ثم في بيت المقدس ثم في الجامع ثم فيما كان أهله أكثر، وأوفر كذا في التبيين (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۱، كتاب الصوم، الباب السابع)

۲۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض مواقع پر ازواج مطہرات کے مسجد میں اعتکاف کو ناپسند فرمانے کا احادیث میں ذکر پایا جاتا ہے، جن کے پیش نظر بعض مشائخ حنفیہ نے عورت کے مسجد میں اعتکاف کی کراہت کو ناپسندیدگی پر استدلال فرمایا ہے۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۳۳..... جو جگہ اللہ کی عبادت اور نماز کے لئے وقف کر دی گئی ہو، اور اُس سے مخلوق کے مالکانہ حقوق ختم ہو گئے ہوں، اور وہاں نماز شروع ہو گئی ہو، وہ جگہ شرعی مسجد کہلاتی ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

عن عائشة رضی اللہ عنہا، قالت : کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، یعتکف فی کل رمضان، وإذا صلی الغداة دخل مکانہ الذی اعتکف فیہ، قال : فاستأذنتہ عائشة أن تعتکف، فأذن لها، فضربت فیہ قبة، فسمعت بہا حفصة، فضربت قبة، وسمعت زینب بہا، فضربت قبة أخرى، فلما انصرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الغداة أبصر أربع قباب، فقال : ما هذا؟ فأخبر خیرہن، فقال : ما حملہن علی هذا؟ آبر؟ انزعوها فلا أراها، فنزعت، فلم یعتکف فی رمضان حتی اعتکف فی آخر العشر من شوال (بخاری، رقم الحدیث ۲۰۳۱، باب الاعتکاف فی شوال)

حدثنی عمرة بنت عبد الرحمن، عن عائشة رضی اللہ عنہا : أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ذکر أن یعتکف العشر الأواخر من رمضان فاستأذنتہ عائشة، فأذن لها، وسألت حفصة عائشة أن تستأذن لها، ففعلت، فلما رأت ذلک زینب ابنة جحش أمرت ببناء، فبنی لها قالت : وكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا صلی انصرف إلى بنائه، فبصر بالبنیة، فقال : ما هذا؟ قالوا : بناء عائشة، وحفصة، وزینب، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : أأبر أردن بهذا، ما أنا بمتعکف، فرجع، فلما أفطر اعتکف عشرًا من شوال (بخاری، رقم الحدیث ۲۰۳۵، باب من أراد أن یعتکف، ثم بدا له أن ینخرج)

عن عمرة، حدثتني عائشة، أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أراد الاعتکاف، فاستأذنتہ عائشة لتعتکف معه، فلما رآته زینب معه، فأذنت لها، فضربت خباءها، فسألتها حفصة تستأذن لها لتعتکف معه، فلما رآته زینب ضربت معهن، وكانت امرأة غیوراء، فرأى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أخبیتهن، فقال : ما هذا؟ البریردن بهذا؟ فترك الاعتکاف حتی أفطر من رمضان، ثم اعتکف فی عشر من شوال (صحیح ابن خزيمة، رقم الحدیث ۲۲۲۳، جماع ابواب الاعتکاف)

وبیوتهن خیر لهن "فأخبر أن بیتها خیر لها، ولم یفرق بین حالها فی الاعتکاف و فی الصلاة، ولما جاز للمرأة الاعتکاف باتفاق الفقهاء وجب أن یکون ذلک فی بیتها لقوله علیہ السلام" : وبیوتهن خیر لهن "فلو كانت ممن یباح لها الاعتکاف فی المسجد لکان اعتکافها فی المسجد أفضل ولم یکن بیوتهن خیرا لهن لأن الاعتکاف شرطه الکنون فی المساجد لمن یباح له الاعتکاف فیہ . ویدل علیہ أيضا قوله علیہ السلام" : صلاة المرأة فی دارها أفضل من صلاتها فی مسجدہا، وصلاتها فی بیتها أفضل من صلاتها فی دارها، وصلاتها فی مخدعها أفضل من صلاتها فی بیتها"، فلما كانت صلاحها فی بیتها أفضل من صلاحها فی المسجد کان اعتکافها کذلک.

ویدل علی کراهة الاعتکاف فی المساجد للنساء ما حدثنا محمد بن بکر قال : حدثنا أبو داود قال : حدثنا عثمان بن أبی شیبہ قال : حدثنا أبو معاوية و یعلی بن عبید، عن یحیی بن سعید، عن عمرة، عن عائشة قالت : کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا أراد أن یعتکف صلی الفجر ثم دخل معتكفه،

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور جو جگہ کسی کی ذاتی ملکیت ہو، اور اس کو باقاعدہ وقف نہ کیا گیا ہو، خواہ اس میں باجماعت نماز ہوتی ہو، تو وہ چونکہ شرعی مسجد نہیں، اس لئے اس میں مصلى ہونے کی حیثیت سے نماز باجماعت کا تو ثواب مل جائے گا، لیکن مرد حضرات کا مسنون اعتکاف اس میں ادا نہیں ہوگا۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۴..... جو جگہ مسجد کے لئے وقف ہو، وہ دو طرح کی ہو سکتی ہے، ایک وہ جو خاص نماز کے لئے مختص کر دی گئی ہو، یہ جگہ عین مسجد کہلاتی ہے، اور دوسری وہ جو خاص نماز کے لئے مختص نہ کی گئی ہو، البتہ مسجد پر اس کی ضروریات اور مصالح کے لئے وقف ہو۔
اعتکاف ان میں سے صرف پہلی طرح کی جگہ پر ہوتا ہے۔
پس کسی جگہ کا مسجد ہونا اور چیز ہے اور مسجد کی ضروریات کے لئے وقف ہونا اور چیز ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

قالت: وإنه أراد مرة أن يعتكف في العشر الأواخر من رمضان، قالت: فأمر ببنائه فضرِب، فلما رأيت ذلك أمرت ببنائي فضرِب، قالت: وأمر غیری من أزواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ببنائه فضرِب، فلما صلی الفجر نظر إلى الأبنية فقال: "ما هذه ألبر تردن؟" قالت: ثم أمر ببنائه فقوض وأمر أزواجه بأبنيتهن فقوضت، ثم أخرج الاعتكاف إلى العشر الأول؛ یعنی من شوال. وهذا الخبر يدل على كراهية الاعتكاف للنساء في المسجد بقوله: "ألبر تردن؟" یعنی أن هذا ليس من البر، ويدل على كراهية ذلك منهن أنه لم يعتكف في ذلك الشهر ونقض بناءه حتى نقضن أبنيتهن. ولو ساغ لهن الاعتكاف عنده لما ترك الاعتكاف بعد العزيمة ولما جاز لهن تركه وهو قربة إلى الله تعالى، وفي هذا دلالة على أنه قد كره اعتكاف النساء في المساجد (احکام القرآن للجصاص، ج ۱ ص ۲۹۶، باب الاعتكاف)

ثم اعتكف أزواجه أي في بيوتهن لما سبق من عدم رضائه عليه الصلاة والسلام لفعلهن ولذا قال الفقهاء يستحب للنساء أن يعتكفن في مكانهن من بعده أي من بعد موته إحياء لسنة وإبقاء لطريقته (مرقاۃ المفاتیح، ج ۳ ص ۳۲۶، باب الاعتكاف)

۱۔ ما يعتبر من المسجد وما لا يعتبر: اتفق الفقهاء على أن المراد بالمسجد الذي يصح فيه الاعتكاف، ما كان بناء معداً للصلاة فيه (الموسوعة الفقهية ج ۵، حرف الالف، اعتكاف)
(قوله: لا مصلى عيد وجنازة) فليس لهما حكم المسجد في ذلك وإن كان لهما حكمه في صحة الاقتداء وإن لم تتصل الصفوف، ومثلهما فناء المسجد، وتماه في البحر (رد المحتار على الدر المختار، ج ۱ ص ۱۷۱، كتاب الطهارة، سنن الغسل)
حریم المسجد لا یثبت له حکم المسجد فی صحۃ الاعتکاف فیہ (المجموع شرح المہذب، ج ۲ ص ۵۰۶، کتاب الاعتکاف)

اس لئے معتکف کو عین مسجد اور وقف علی المسجد کی حدود اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۵..... مسجد کی محراب، مسجد کا ہال، برآمدہ اور صحن عام طور سے عین مسجد میں داخل ہوتا ہے، اس لئے ان مقامات پر معتکف کے چلے جانے سے کوئی فرق واقع نہیں ہوتا؛ الا یہ کہ ان میں سے کوئی جگہ شروع سے عین مسجد سے خارج رکھی گئی ہو۔

اور مسجد کی محراب عام طور پر مسجد میں شامل ہوتی ہے، لہذا اس میں جانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ پس لوگوں میں جو مشہور ہے کہ محراب میں جانے سے ہر حال میں اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے، یہ غلط فہمی پڑنی ہے۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۶..... مسجد کی چھت عین مسجد کا حکم رکھتی ہے، لہذا مسجد کی چھت پر معتکف کے چلے جانے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا، بشرطیکہ چھت پر جانے کے لئے عین مسجد کی حدود سے باہر نہ جانا پڑتا ہو۔ ۳۔

اسی سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو مسجد کئی منزلہ ہو تو اس کی ہر منزل میں اعتکاف ہو سکتا ہے اور کسی ایک منزل میں اعتکاف کر لینے کے بعد اس کی دوسری منزل میں بھی معتکف جاسکتا ہے بشرطیکہ آنے جانے کے لئے مسجد کی حدود سے باہر نہ نکلنا پڑتا ہو۔ ۴۔

۱۔ وأما فی جواز دخول الحائض فلیس للفناء حکم المسجد فیہ، وأما ما فی شرح الزاهدی من أن سطح المسجد وظلة بابه فی حکمه فلیس علی إطلاقه بل مقید فی الظلة بأنھا حکمه فی حق جواز الاقتداء لا فی حرمة الدخول للجنب والحائض کما لا یخفی (البحر الرائق شرح کنز الدقائق، ج ۱، ص ۲۰۵، کتاب الطهارة، باب الحيض)

۲۔ داخل المعراب له حکم المسجد، کذا فی الغرائب (الفتاویٰ الهندیة، ج ۵، ص ۳۲۱، کتاب الکراهیة، الباب الخامس)

۳۔ (قوله والوطء فوقه والبول والتخلى) أى وكره الوطء فوق المسجد وكذا البول والتغوط لأن سطح المسجد له حکم المسجد حتى یصح الاقتداء منه بمن تحته ولا یبطل الاعتکاف بالصعود إلیه ولا یحل للجنب الوقوف علیه (البحر الرائق شرح کنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۷، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها)

۴۔ قال محمد رحمه الله: وتكره المجامعة والبول فوق المسجد؛ لأن لسطح المسجد حکم المسجد، وهذا لما عرف أن حکم المسجد ثابت فی الهواء والعروة جمیعاً، ولهذا قلنا: من قام

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۷..... معتکف کے لئے عین مسجد کی پوری حدود اس کی اعتکاف گاہ شمار ہوتی ہے، لہذا معتکف کا مسجد کے خاص حصہ میں قیام کرنا اور ٹھہرنا ضروری نہیں، اور اسی وجہ سے معتکف کو مسجد کے اندر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہونا جائز ہے، بشرطیکہ مسجد کی حدود سے باہر نہ نکلنا پڑے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۸..... معتکف کو اپنی نشست گاہ کے ارد گرد چادریں لگانا ضروری نہیں، بلکہ جائز ہے، اور چادریں لگانے کی وجہ سے اس کے لئے یہ جگہ اعتکاف کے لئے متعین نہیں ہو جاتی، اور نہ ہی وہاں دوسرے ضرورت مند لوگوں کو نماز پڑھنے سے منع کرنے کا اختیار ہوتا ہے، اور چادریں لگانے کا مقصد یکسوئی حاصل کرنا ہے، معتکف کو چاہئے کہ زیادہ جگہ نہ گھیرے جس سے دوسرے معتکف حضرات یا نمازیوں کو تکلیف ہو۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ علی سطح المسجد مقتدياً بإمام في المسجد، وهو خلف الإمام يجوز، والمعتكف إذا صعد سطح المسجد لا ينتقض اعتكافه، ولا يحل للجنب والحائض والنفساء صعود سطح المسجد، فعلم أن لسطح المسجد حكم المسجد، ثم لا تجوز المجامعة والبول في المسجد، فكذا فوقه (المحيط البرهاني، ۵ ص ۳۱، كتاب الاستحسان والكرهية، الفصل الخامس) ولا يطل الاعتكاف بالصعود إليه ولا يحل للجنب والحائض والنفساء الوقوف عليه (رد المحتار على الدر المختار، ج ۱ ص ۲۵۶، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها)

۱۔ لأن المسجد مكان واحد حكماً (رد المحتار، ج ۲، ص ۱۱۶، باب سجود التلاوة) المسجد من حيث إنه مكان الصلاة مكان واحد على ما عرف فيقاؤه في المسجد كبقائه في مكان الصلاة (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۲۲۰، كتاب الصلاة، الفصل الخامس والثلاثون في المتفرقات)

۲۔ (وعن عائشة قالت: كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم- إذا أراد أن يعتكف، أي إذا نوى من أول الليل أن يعتكف وبات في المسجد (صلى الفجر ثم دخل في معتكفه) بصيغة المفعول، أي مكان اعتكافه، قال الطيبي: دل على أن ابتداء الاعتكاف من أول النهار كما قال به الأوزاعي والثوري والليث في أحد قوليه، وعند الأئمة الأربعة أنه يدخل قبل غروب الشمس إن أراد اعتكاف شهر أو عشر، وتأولوا الحديث بأنه -صلى الله عليه وسلم- دخل المعتكف وانقطع وتخلى بنفسه، فإنه كان في المسجد يتخلى عن الناس في موضع يستتر به عن أعين الناس، كما ورد أنه اتخذ في المسجد حجرة من حصير، وليس المراد أن ابتداء الاعتكاف كان في النهار (رواه أبو داود وابن ماجه) قال الجزري: متفق عليه، رواه الأربعة أيضاً مطولاً، فكان ينبغي أن يذكر في الصحاح، وقال ميرك: رواه الشيخان والترمذي والنسائي أيضاً، وفات هذا الاعتراض من صاحب المشكاة، أقول: بل وقع هذا الاعتراض على صاحب المشكاة حيث عزا الحديث إليهما مع أنه متفق عليه (مرقاة المفاتيح، ج ۳ ص ۱۲۴۹، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

مسئلہ نمبر ۹..... اگر کسی مسجد کا کوئی نیچے یا اوپر یادائیں بائیں والا حصہ شروع سے عین مسجد سے خارج رکھا گیا، یا خاص نماز پڑھنے کے بجائے مسجد کی دوسری ضروریات و مصالح کے لئے مختص رکھا گیا، مثلاً قضاے حاجت کے لئے، وضو یا غسل کرنے کے لئے، نماز جنازہ پڑھنے کے لئے، مسجد کا سامان رکھنے کے لئے، امام، خطیب یا مؤذن کی رہائش کے لئے، بچوں کی تعلیم کے لئے، جوتے اتارنے کے لئے، مسجد کے اخراجات کے لئے مکان دوکان بنا کر کرائے کی شکل میں آمدنی حاصل کرنے کے لئے، تو یہ جگہیں عین مسجد سے خارج سمجھی جائیں گی، جہاں معتکف کو اعتکاف کے دوران جاندار دست نہیں ہوگا۔

البتہ جن چیزوں کے لئے شریعت نے مسجد سے نکلنے کی اجازت دی ہے، مثلاً قضاے حاجت وغیرہ، اُن ضروریات کو پوری کرنے کے لئے جانے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوگا۔ ۱۔ یہاں یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ مذکورہ جن مقامات کو عین مسجد سے خارج ہونے کا حکم دیا گیا ہے، وہ اس وقت ہے جبکہ شروع سے ان مقامات کو عین مسجد سے خارج رکھا گیا ہو، اور اگر کوئی جگہ ایک مرتبہ عین مسجد میں داخل کر لی جائے، تو اس کے بعد اس کو عین مسجد سے خارج کر کے کسی ایسے مصرف کے لئے استعمال کرنا درست نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے مسجد کی بے احترامی لازم آئے۔ ۲۔

۱۔ وبما ذکرناه علم أنه لو بنى بيتا على سطح المسجد لسكنى الإمام فإنه لا يضر فى كونه مسجدا لأنه من المصالح، فإن قلت: لو جعل مسجدا ثم أراد أن يبنى فوقه بيتا للإمام أو غيره هل له ذلك قلت: قال فى التتارخانية إذا بنى مسجدا وبنى غرفة وهو فى يده فله ذلك وإن كان حين بناءه خلى بينه وبين الناس ثم جاء بعد ذلك يبنى لا يتركه وفى جامع الفتوى إذا قال عنيت ذلك فإنه لا يصدق. اهـ. (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۵، ص ۲۷۱، كتاب الوقف) ولو حلف لا يدخل هذا المسجد فصعد فوقه حنث؛ لأن سطح المسجد من المسجد ألا ترى لو انتقل المعتكف إليه لا يطل اعتكافه؟ فإن كان فوق المسجد مسكن لا يحنث؛ لأن ذلك ليس بمسجد ولو انتقل المعتكف إليه بطل اعتكافه (بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع، ج ۳، ص ۳۹، كتاب الأيمان، فصل فى الحلف على الدخول)

۲۔ وفيه إشعار بأنه لو بنى بيتا على سطح المسجد لسكنى الإمام فإنه لا يضر فى كونه مسجدا لأنه من المصالح فإذا كان هذا فى الواقع فكيف بغيره، فمن بنى على جدار المسجد وجب هدمه

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۱۰..... اگر مسجد کے ساتھ یا اس کے نیچے یا اوپر والی منزل میں شروع سے کوئی گھریا حجرہ بنا ہوا ہے، تو اس میں معتکف کو جانا درست نہیں ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۱۱..... مسجد کی وہ دیواریں جن پر مسجد کی عمارت قائم ہے عام طور پر مسجد ہی کے حکم میں ہوتی ہیں۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ولا يجوز أخذ الأجرة. وفي البرازية ولا يجوز للقيم أن يجعل شيئا من المسجد مستغلا ولا مسكنا، ولو خرب ما حوله واستغنى عنه يقي مسجدًا عند الشيخين وبه يفتي وعند محمد عاد إلى المالک، ومثله حشيش المسجد وحصيره مع الاستغناء عنهما كما في المنح (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۷۸)، كتاب الوقف، فصل إذا بنى الوقف مسجدًا لا يزول ملكه)

وأما الذى اتخذ بيتا لنفسه لم يكن خالصا لله تعالى فإن قيل لو جعل تحته حانوتا وجعله وقفا على المسجد قيل لا يستحب ذلك ولكنه لو جعل فى الابتداء هكذا صار مسجدا وما تحته صار وقفا عليه ويجوز المسجد والوقف الذى تحته ولو أنه بنى المسجد أولا ثم أراد أن يجعل تحته حانوتا للمسجد فهو مردود باطل وينبى أن يرد إلى حاله إلى هنا لفظ الفقيه والسرداب بكسر السين كذا فى ديوان الأدب وهو بيت تحت الأرض للتبريد. ۱هـ. مغرب. ۱هـ. أبقاني. (قوله وعن أبى يوسف أنه أجاز الوجهين) يعنى فيما إذا كان تحته سرداب وفوقه بيت ۱هـ (قوله وروى عن محمد مثله حين قدم الرى) قال الكمال وهذا تعليل صحيح لأنه تعليل بالضرورة ۱هـ وكتب على قوله مثله وهذه الروايات كلها خلاف ظاهر الرواية ۱هـ (حاشية الشلبى على تبين الحقائق، ج ۳، ص ۳۳۰، كتاب الوقف، فصل من بنى مسجدا لم يزل ملكه عنه حتى يفرزه عن ملكه)

ولو كان بجنب المسجد أرض وقف على المسجد فأرادوا أن يزيديا شيئا فى المسجد من الأرض جاز ذلك بأمر القاضى. ۱هـ. (البحر الرائق، ج ۵، ص ۲۷۶، كتاب الوقف)

۱. فإن كان فوق المسجد مسكن فدخله لا يحنث؛ لأنه ليس بمسجد كما فى البدائع أيضا (البحر الرائق، ج ۴، ص ۳۲۷، كتاب الايمان)

(قوله ومن حلف لا يدخل هذه الدار فوقف على سطحها) من غير دخول من الباب بأن ظفر من سطح إلى سطحها (حنث لأن السطح من الدار، ألا يرى أن المعتكف لا يفسد اعتكافه بالخروج إلى سطح المسجد) فلو عد السطح خارجا فسد. وقد يقال المبنى مختلف فإن الايمان مبنية على العرف فجاز كون بعض ما هو فى حكم المسجد خارجا فى العرف؛ ألا يرى أن فناء المسجد له حكم المسجد فى بعض الأشياء حتى جاز اقتداء من فيه بمن فى المسجد، ولا شك أنه خارج فالأقرب ما قيل الدار عبارة عما أحاطت به الدائرة، وهذا حاصل فى علو الدار وسطحها (فتح القدير، ج ۵، ص ۱۰۱، كتاب الايمان، باب اليمين فى الدخول والسكنى)

وللمؤذن أن يسكن فى بيت هو وقف على المسجد، كذا فى الغرائب (الفتاوى الهندية، ج ۵، ص ۳۲۰، كتاب الكراهية، الباب الخامس)

لہذا اس دیوار میں کوئی طاقت، الماری ہو یا کھڑکیاں بنی ہوئی ہوں یا لاؤڈ اسپیکر لگا ہوا ہو تو معتکف کے اس جگہ جانے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا، جبکہ اس سے باہر نہ جائے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۱۲..... مسجد کا مینار اگر مسجد کی حدود کے اندر ہو اور اس پر چڑھنے کے لئے مسجد کی حدود کے باہر سے نہ گزرنا پڑتا ہو، تو معتکف کے لئے اس پر چڑھنا اور ٹھہرنا جائز ہے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۱۳..... اگر کسی مسجد میں وضو کی جگہ عین مسجد میں بنی ہوئی ہو، تو معتکف کے وہاں جانے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوگا، خواہ وہ کسی بھی غرض سے جائے، اور وہاں جا کر خواہ وہ ہاتھ دھوئے، یا کلی کرے یا غسل کرے۔ ۳

مسئلہ نمبر ۱۴..... مسجد سے نکلنا اس وقت کہا جائے گا جب دونوں پاؤں مسجد سے اس طرح باہر نکل جائیں کہ اسے عرف میں مسجد سے نکلنا کہا جاسکے۔

لہذا معتکف مسجد میں رہتے ہوئے، مسجد میں سے صرف سر یا ہاتھ یا ایک پاؤں یا بیٹھ یا لیٹ کر

۱۔ ویکرہ مسح الرجل من الطین والرذغة بأسطوانة المسجد أو بحائط من حيطان المسجد لأن حكمه حكم المسجد (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۷، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا)

(و) کرہ کراہۃ التحريم (الوطیء) أى الجماع (والحدث) أى ما ینخرج من السبیلین عمدا من البول والغائط والمنی والمذی، کذا قالہ الشارح. والأظهر أن یقال: ما یجعله متنجسا، لیשלل القیء والدم ونحوهما، ولیخرج الريح والنوم وأمثالهما. (فوقہ) لأن علو المسجد له حكمه. ولهذا صح الاقتداء منه بمن فی المسجد، ولم یبطل الاعتکاف بالصعود إلیه. وفی معنی السطح، فوق جدار المسجد (شرح النقایة، ج ۱، ص ۳۶۶)

۲ (قال): وصعود المعتکف على المثذنة لا یفسد اعتکافه أما إذا کان باب المثذنة فی المسجد فهو والصعود على سطح المسجد سواء (المبسوط للسرخسی، ج ۳، ص ۱۲۶، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

۳ أو فی المسجد، إلا فی إناء، أو فی موضع أعد لذلك (الدرا المختار مع رد المحتار، ج ۱، ص ۱۳۳، کتاب الطهارة، سنن الوضوء)

وفی الخلاصة وغیرها ویکرہ الوضوء والمضمضة فی المسجد إلا أن یکون موضع فیہ اتخذ للوضوء ولا یصلی فیہ (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۷، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا)

صرف دونوں پاؤں باہر نکال دے، تو اس سے اعتکاف نہیں ٹوٹے گا۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۱۵..... مسجد کا دروازہ اور دہلیز اگر اس طرح بنا ہوا ہے کہ دروازہ بند کرنے کے بعد دہلیز کا کچھ حصہ مسجد کی عین حدود کے اندر رہتا ہے، اور کچھ حصہ مسجد سے خارج ہو جاتا ہے، تو جو نسا حصہ دروازہ بند کرنے کے بعد مسجد سے خارج ہو جاتا ہے، اس حصہ میں معتکف کو جانے سے پرہیز کرنا چاہئے۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۱۶..... عورت کے حق میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اعتکاف گاہ وہ جگہ ہے، جو گھر میں نماز و عبادت کے لئے مختص کر لی گئی ہو، اور وہاں گھر کی عورت بیچ وقتہ یا اکثر و بیشتر نماز پڑھتی اور ذکر و عبادت کرتی ہو، اور اس کو پاک صاف رکھنے کی کوشش کی جاتی ہو، اور

۱۔ وأراد بالخروج الفصال قدميه احترازا عما إذا خرج رأسه إلى داره فإنه لا يفسد اعتكافه؛ لأنه ليس بخروج ألا ترى أنه لو حلف أنه لا يخرج من الدار ففعل ذلك لا يحنث كذا في البدائع (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

حد الخروج من المسجد أن يخرج بجميع جسده، فإن خرج ببعضه لم يضر، لقول عائشة رضي الله عنها: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدني إلى رأسه وأنا في حجرتي، فأرجل رأسه وأنا حائض (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵ ص ۲۲۲، حرف الالف، مادة "اعتكاف")

۲۔ قال: "ومن حلف لا يدخل هذه الدار فوقف على سطحها حنث" لأن السطح من الدار ألا ترى أن المعتكف لا يفسد اعتكافه بالخروج إلى سطح المسجد وقيل في عرفنا لا يحنث وهو اختيار الفقيه أبي الليث قال "وكذا إذا دخل دهليزها" ويجب أن يكون على التفصيل الذي تقدم وإن وقف في طاق الباب بحيث إذا أغلق الباب كان خارجا لم يحنث "لأن الباب لإحراز الدار وما فيها فلم يكن الخارج من الدار (الهداية، ج ۲، ص ۳۲۲، كتاب الايمان، باب اليمين في الدخول والسكنى)

قوله (ومن حلف لا يدخل هذه الدار فوقف على سطحها أو دخل دهليزها حنث) لأن سطحها منها ألا ترى أن المعتكف لا يفسد اعتكافه بصعوده إلى سطح المسجد وكذا الدهليز من الدار لأن الدار ما اشتملت عليه الدائرة وقيل: في عرفنا لا يحنث بالصعود إلى السطح كذا في الهداية قوله (فإن وقف على طاق الباب بحيث إذا غلق الباب كان خارجا لم يحنث) وإن كان داخل الباب إذا غلق حنث وإن أدخل إحدى رجليه ولم يدخل الأخرى إن كانت الدار منهطة حنث وإن كانت مستوية لا يحنث وفي الكرخي لا يحنث سواء كانت منهطة أو مستوية وهو الصحيح وإن أدخل رأسه ولم يدخل قدميه أو تناول منها شيئا بيده لم يحنث لأن هذا ليس بدخول ألا ترى أن السارق لو فعله لم يقطع (الجوهرة النيرة، ج ۲، ص ۲۰۳، كتاب الايمان، كفارة اليمين)

وہاں نماز و عبادت کے علاوہ عام اور روزمرہ کے کام کاج کرنے سے پرہیز کیا جاتا ہو۔
حنفیہ کے نزدیک اس جگہ میں عورت سنت اور نفل دونوں قسم کا اعتکاف کر سکتی ہے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۱۷..... اگر گھر کے کسی کمرے کے حصے یا کونے میں کوئی چوکی، چٹائی وغیرہ بچھا کر
اُس جگہ کو نماز کے لئے مختص کر دیا گیا، تو صرف وہی جگہ گھر کی مسجد کہلائے گی، اور کمرے کے
باقی حصہ کو گھر کی مسجد کا حکم حاصل نہیں ہوگا۔

اور اگر گھر کے زیادہ افراد کے نماز پڑھنے اور عبادت کرنے کی وجہ سے ایک نمازی سے زیادہ
کی جگہ کو نماز و عبادت کے لئے مختص کیا گیا اور اس کو پاک صاف رکھنے کی کوشش کی جاتی ہو، تو
پھر حنفیہ کے نزدیک وہ پوری جگہ گھر کی مسجد کہلائے گی۔

اور اگر کسی کا گھر وسیع ہے، اور اس نے پورے کمرے کو نماز و عبادت کے لئے مختص کر دیا ہے،
اور اس میں نماز و عبادت کے علاوہ دیگر عام دنیا کے کام کاج نہیں کیے جاتے، اور اس جگہ کو
پاک صاف رکھنے کا اہتمام و کوشش کی جاتی ہے، تو پھر ایسی صورت میں حنفیہ کے نزدیک یہ
پورا کمرہ اعتکاف کے لئے مختص ہو جائے گا، اور اس پورے کمرہ میں عورت کو اعتکاف کے
دوران اٹھنا بیٹھنا، چلنا پھرنا اور لیٹنا جائز ہوگا۔

۱۔ وللمرأة الاعتكاف في مسجد بيتها وهو محل عينته للصلاة فيه (نور الايضاح، ج ۱، ص ۱۳۵،
باب الاعتكاف، اعتكاف المرأة)

والمرأة تعتكف في مسجد بيتها إذا اعتكفت في مسجد بيتها فتلك البقعة في حقها كمسجد
الجماعة في حق الرجل لا تخرج منه إلا لحاجة الإنسان كذا في شرح المبسوط للإمام السرخسي
(الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۱، كتاب الصوم، الباب السابع)
ومسجد بيتها الموضع الذي تصلي فيه الصلوات الخمس من بيتها (المبسوط للسرخسي،
ج ۳ ص ۱۱۹، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

(قوله فوق بيت الخ) أي فوق مسجد البيت: أي موضع أعد للسنن والنوافل، بأن يتخذ له محراب
وينظف ويطيب كما أمر به - صلى الله عليه وسلم - فهذا مندوب لكل مسلم، كما في الكرمانی
وغیره قہستانی، فهو كما لو بال على سطح بيت فيه مصحف وذلك لا يكره كما في جامع
البرهانی معراج (رد المحتار، ج ۱ ص ۶۵۷، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب
في احكام المسجد)

مسئلہ نمبر ۱۸..... گھر کی مسجد یعنی گھر کی وہ جگہ جو نماز کے لئے مختص کر لی گئی ہو، تمام احکام کے اعتبار سے حقیقی مسجد کا حکم نہیں رکھتی۔

اسی لئے اس جگہ کی چھت پر عورت کو اعتکاف کے دوران جانا درست نہیں۔ ۱
مسئلہ نمبر ۱۹..... اگر گھر میں کوئی جگہ پہلے سے نماز کے لئے مختص نہیں ہے، تو اعتکاف شروع کرنے سے پہلے مختص کر لینا چاہئے۔ ۲

گھر کی جو جگہ نہ تو پہلے سے نماز کے لئے مختص تھی، اور نہ اعتکاف سے پہلے مختص کی گئی، تو اس جگہ میں عورت کو اعتکاف کرنا درست نہیں۔ ۳

۱۔ ویکره أن تكون قبلة المسجد إلى متوضاً أو مخرج أو حمام لأن فيه ترك تعظيم المسجد وأما مسجد البيت وهو الموضع الذي عينه صاحب البيت للصلاة فلا بأس بذلك لأنه ليس بمسجد حقيقة فلا يكون له حكم المسجد (بدائع الصنائع، ج ۵ ص ۲۶، کتاب الاستحسان)
(قوله لا يكره ما ذكر) أي من الوطء والبول والتغوط نهر (قوله فوق بيت إلخ) أي فوق مسجد البيت (رد المحتار، ج ۱ ص ۶۵، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في احکام المسجد)

۲۔ وفي "البدائع": "وليس لها أن تعتكف في بيتها في غير مسجد بيتها وهو الموضع المعد لصلاتها. وفي المرغباني: لا يجوز في بيت لا مسجد فيه.
وقال ابن بطل: قال الشافعي -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- معتكف المرأة، والعبد، والمسافر حيث شاءوا، وقال النووي: المذهب أن المرأة لا يصح اعتكافها إلا في المسجد كالرجل.
م: (ولو لم يكن لها في البيت مسجد تجعل موضعاً فيه فتعتكف فيه) ش: وفي "المجتبى": "لو لم يكن في مسجد بيتها موضع تجعل فيه مسجداً فتعتكف فيه، ولو اعتكفت في مسجد بيتها فليس لزوجها أن يأتيها ولا أن يمنعها من الاعتكاف، لكن لا ينبغي لها أن تعتكف بغير إذن زوجها (البنابة شرح الهداية، ج ۲ ص ۲۶، کتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۳۔ (قوله: والمرأة تعتكف في مسجد بيتها) يريد به الموضع المعد للصلاة؛ لأنه أستر لها قيد به؛ لأنها لو اعتكفت في غير موضع صلاتها من بيتها سواء كان لها موضع معد أو لا يصح اعتكافها (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، جلد ۲، ص ۳۲۳، کتاب الصوم، باب الاعتكاف، اعتكاف المرأة)
(والمرأة تعتكف) بإذن زوجها (في مسجد بيتها)؛ لأنه هو الموضع المعد لصلاتها فيتحقق انتظارها فيه ولا تعتكف في غير مصلاها في بيتها (مجمع الانهر ج ۱ ص ۲۵۶، باب الاعتكاف)
ولا تعتكف المرأة الا في مسجد بيتها..... واذا اعتكفت في مسجد بيتها فتلک البقعة في حقها كمسجد الجماعة في حق الرجل لا تخرج منها الا لحاجة الانسان..... ومسجد بيتها الموضع الذي تصلي فيه الصلوات الخمس من بيتها (المبسوط للسرخسي ملخصاً، ج ۳ ص ۱۱۹، کتاب الصوم)

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۲۰..... عورت نے گھر کی نماز کے لئے پہلے سے مختص جگہ میں یا اعتکاف سے پہلے

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ولیس لها أن تعتكف في بيتها في غير مسجد وهو الموضع المعد للصلاة؛ لأنه ليس لغیر ذلك الموضع من بيتها حكم المسجد، فلا يجوز اعتكافها فيه. والله أعلم (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲ ص ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

(والمرأة تعتكف في بيتها) أى في الموضع الذى أعدته للصلاة فيه، حتى لو لم يكن في بيتها موضع معد للصلاة أو كان، واعتكفت في موضع غير من بيتها، لا اعتكاف لها. ولو اعتكفت في مسجد جماعة جاز (شرح النقاية، ج ۲ ص ۲۴۱)

قال - رحمه الله - (والمرأة تعتكف في مسجد بيتها) لأنه هو الموضع لصلاتها فيتحقق انتظارها فيه ولو اعتكفت في مسجد الجماعة جاز والأول أفضل ومسجد حيها أفضل لها من المسجد الأعظم وليس لها أن تعتكف في غير موضع صلاتها من بيتها وإن لم يكن فيه مسجد لا يجوز لها الاعتكاف فيه (تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق، ج ۱ ص ۳۵۰، كتاب الصوم، باب الاعتكاف) تبیین کی مذکورہ بالا عبارت میں عورت کو غیر موعود صلاۃ میں اعتکاف نہ کرنے کی تصریح ہے، لیکن ہندیہ میں تبیین سے جو عبارت نقل کی گئی ہے، اس میں ”لیس“ کا لفظ نہیں ہے۔

چنانچہ ہندیہ کی عبارت اس طرح ہے کہ:

ولها أن تعتكف في غير موضع صلاتها من بيتها إذا اعتكفت فيه كذا في التبیین. ولو لم يكن في بيتها مسجد تجعل موضعاً منه مسجداً فتعتكف فيه كذا في الزاھدی (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۲۱۱، كتاب الصوم، الباب السابع)

جس سے بعض حضرات نے عورت کے غیر موعود صلاۃ میں اعتکاف کرنے کا جائز ہونا سمجھ لیا ہے، اور بعض اُردو کتابوں میں اس کا ذکر کر دیا ہے۔

لیکن کیونکہ ہندیہ میں تبیین سے نقل کیا گیا ہے، لہذا تبیین کی اصل عبارت کو ترجیح حاصل ہوگی، اور ہندیہ میں لیس کا لفظ نہ ہونے کو کتابت وغیرہ کی غلطی پر محمول کیا جائے گا۔

اور دیگر کتب فقہ کی عبارات سے بھی تبیین کی عبارت ہی کی تائید ہوتی ہے، اور اصولی اعتبار سے بھی یہی موقف درست ہے، کیونکہ اعتکاف کے لئے مسجد شرط ہے، اور عورت کے لئے حقیقی مسجد سے عدول کر کے مسجد بیت میں صرف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے اعتکاف کو درست قرار دیا ہے، جبکہ دیگر فقہائے کرام نے مسجد البیت میں عورت کے اعتکاف کو اس لئے جائز قرار نہیں دیا کہ اس کو مسجد کا حکم حاصل نہیں، اور یہ بات فقہائے احناف کو بھی مسلم ہے کہ اس حصہ کو حقیقی مسجد کا حکم حاصل نہیں، اسی لئے اس کی خرید و فروخت جائز ہے، اور اس کے تحتانی و فوقانی حصہ کو بھی مسجد کا حکم حاصل نہیں، لیکن نماز کے لئے مختص اور تیار کرنے کی وجہ سے اس جگہ کو عورت کے لئے نماز اور اس پر قیاس کرتے ہوئے اعتکاف کے حق میں مسجد کا حکم دیا گیا ہے۔

لہذا جب تک یہ مقام نماز کے لئے مختص نہیں ہوگا، تو اعتکاف کو اس میں جائز قرار دیا جانا مشکل ہے۔

نماز و عبادت کے لئے مختص نہ ہونے کی صورت میں اس جگہ کا حکم اور عام جگہ کا حکم برابر ہوگا اور اعتکاف جو کہ مخصوص موعود کی عبادت ہے، اس کو اس میں معتبر قرار دیا جانا درست نہیں ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد رضوان۔

نماز کے لئے مختص کردہ جگہ میں جب ایک مرتبہ مسنون اعتکاف شروع کر دیا، تو اس اعتکاف کو مکمل کرنے سے پہلے کسی دوسری جگہ منتقل ہونا درست نہیں ہے۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۴۱..... عورت کے لئے گھر کی مسجد اعتکاف کے حق میں وہی حکم رکھتی ہے، جو مردوں کے لئے مسجد حکم رکھتی ہے، اس لئے عورت کو مسنون اعتکاف کے دوران وہاں سے ضرورت و حاجت کے بغیر نکلنا درست نہیں، اور عورت اس جگہ سے انہی ضروریات کے لئے نکل سکتی ہے، جن ضروریات کے لئے مرد حضرات کو مسجد سے نکلنا جائز ہے۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۴۲..... عورت کا مسنون اعتکاف درست ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ حیض و نفاس سے پاک ہو، حیض و نفاس کی حالت میں اعتکاف کرنا درست نہیں، بلکہ اگر اعتکاف شروع کرنے کے بعد حیض و نفاس جاری ہو جائے، تو بھی اعتکاف ختم ہو جاتا ہے۔ لہذا عورت کو مسنون اعتکاف شروع کرنے سے پہلے یہ دیکھ لینا چاہئے کہ ان دنوں اس کی ماہواری کی تاریخیں آنے والی تو نہیں ہیں۔

اگر تاریخیں رمضان کے آخری عشرہ میں آنے والی ہوں تو مسنون اعتکاف نہ کرے۔
مسئلہ نمبر ۴۳..... جس مسجد میں کوئی اعتکاف کے لئے بیٹھا، پھر وہ مسجد منہدم ہونے لگی یا اس مسجد سے اسے زبردستی نکال دیا گیا، پھر وہ وہاں سے نکلتے ہی کسی جگہ ٹھہرے بغیر کسی دوسری مسجد میں داخل ہو گیا، اور وہاں اپنا باقیماندہ اعتکاف پورا کر لیا، تو اس کا یہ اعتکاف صحیح ہو جاتا ہے۔ ۳۔

۱۔ ولا تخرج من بيتها إذا اعتكف فيه (تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق، ج ۱، ص ۳۵۰، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۲۔ أما المرأة إذا اعتكفت في مسجد بيتها لا تخرج منه إلى منزلها إلا لحاجة الإنسان؛ لأن ذلك في حكم المسجد لها على ما بينا (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۲، فصل ركن الاعتكاف) (قوله الخروج) أي من معتكفها ولو مسجد البيت في حق المرأة ط فلو خرجت منه ولو إلى بيتها بطل اعتكافها لو واجبا وانتهى لو نفلا بحر (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۲۵، باب الاعتكاف)

۳۔ وإذا تهدم المسجد الذي هو فيه، أو أخرج منه، فدخل مسجداً آخر من ساعته صح استحساناً (المحيط البرهاني، ج ۲، ص ۴۰۶، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف)

یہی حکم عورت کے اعتکاف والی جگہ کا بھی ہے کہ اگر وہ گھر کی نماز پڑھنے والی مخصوص جگہ میں اعتکاف کے لئے بیٹھی، پھر مثلاً وہ جگہ منہدم ہونے لگی، اور وہ اسی وقت گھر کے دوسرے حصہ میں نماز کے لئے کسی جگہ کو مختص کر کے بیٹھ گئی، اور اپنا باقیماندہ اعتکاف وہاں پورا کر لیا، تو اس کا اعتکاف صحیح ہو جائے گا۔

معتکف کے روزہ اور کھانے پینے کے احکام

جلیل القدر تابعین حضرت سعید بن مسیب اور عروہ بن زبیر رحمہما اللہ سے روایت ہے کہ انہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ، ثُمَّ اِغْتَكَفَ أَرْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ، وَأَنَّ السُّنَّةَ فِي الْمُعْتَكِفِ أَنْ لَا يَخْرُجَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ وَلَا يَتَّبِعَ جَنَازَةً وَلَا يَعُودُ مَرِيضًا وَلَا يَمَسُّ امْرَأَةً وَلَا يُبَاشِرُهَا، وَلَا اِغْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ وَسُنَّةٌ مَنْ اِغْتَكَفَ أَنْ يَصُومَ (سنن الدارقطني) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرماتے تھے، پھر آپ کے بعد آپ کی ازواج نے اعتکاف کیا، اور معتکف کے لئے یہ سنت ہے کہ وہ صرف انسانی حاجت (قضائے حاجت وغیرہ) ہی کے لئے نکلے، اور جنازہ کے پیچھے نہ جائے، اور مریض کی عیادت نہ کرے، اور عورت کو نہ چھوئے، اور نہ اس سے مباشرت کرے، اور اعتکاف صرف جماعت والی مسجد میں ہوتا ہے، اور معتکف کے لئے سنت یہ ہے کہ وہ روزہ رکھے (دارقطنی؛ ابوداؤد)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ روایت کی سند کم از کم حسن درجہ میں داخل ہے، اور یہ

۱ رقم الحدیث ۲۳۶۲، کتاب الصیام، باب الاعتکاف، واللفظ لہ؛ سنن أبی داود، رقم الحدیث ۲۳۷۳۔

اگرچہ موقوف ہے، مگر حکماً مرفوع ہے۔ ۱

اس روایت میں پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی ازواجِ مطہرات کے رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کا ذکر ہے، اور اس کے بعد اعتکاف کی پابندیوں کا ذکر ہے، جو اس بات کا قرینہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث رمضان کے آخری عشرہ کے مسنون اعتکاف سے متعلق ہے۔

اور مسنون اعتکاف کا وقت رمضان کے مہینہ میں ہوتا ہے، اور رمضان کا مہینہ روزہ کا زمانہ ہے، اور رمضان میں روزہ فرض عمل ہے، اور اعتکاف سنت عمل ہے، جس سے معلوم ہوا کہ معتکف کو مسنون اعتکاف کے دوران روزہ بھی رکھنا چاہئے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

الْمُعْتَكِفُ عَلَيْهِ الصَّوْمُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۲

ترجمہ: معتکف پر روزہ ضروری ہے (ابن ابی شیبہ)

۱ عن عائشة: أنها قالت: السنة على المعتكف: أن لا يعود مريضاً، ولا يشهد جنازة، ولا يمس امرأة، ولا يُبايِرَها، ولا يُخْرِجَ لحاجة، إلا لما لا بُدَّ منه. ولا اعتكاف إلا بصوم، ولا اعتكاف إلا في مسجد جامع. (قلت: إسناده حسن صحيح) إسناده: حدثنا وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةَ: أخبرنا خالد بن عبد الرحمن -يعني: ابن إسحاق- عن الزهري عن عروة عن عائشة... قال أبو داود: "غير عبد الرحمن لا يقول فيه: قالت: السنة." قال أبو داود: "جعله قول عائشة." وهذا إسناده حسن، ورجاله كلهم ثقات على شرط مسلم؛ على ضعف يسير في عبد الرحمن بن إسحاق، لا ينزل حديثه عن رتبة الحسن. وإعلال المصنف لحديثه -بمخالفته لغيره- يردّه أنه تابعه ابن جريج: عند الدارقطني، والليث: عند البيهقي، كما خرجته في "الإرواء ويؤيد هذا: أنه ذكره معلقاً من رواية الزهري عن عروة عن عائشة... وقال عقبه: "كذا رواه غير واحد عن الزهري." فقال الدارقطني: "يقال: إن قوله: والسنة للمعتكف... مدرج في الحديث من كلام الزهري!" غير مقبول؛ كيف لا وقد اتفق الليث وابن جريج مع عبد الرحمن بن إسحاق في جملة من قول عائشة؟! فاتفقهم يعد شبهة خطأ عبد الرحمن في ذلك. وهذا الجواب أولى مما أجاب به ابن القيم في "تهذيب السنن"؛ فراجع إن شئت. وحينئذ؛ فهو في حكم المرفوع، كما هو مقرر في علم مصطلح الحديث. والحديث رواه البيهقي من طريق المؤلف (صحيح أبي داود للألباني، تحت رقم الحديث ۲۱۳۵، باب المعتكف يعود المريض)

۲ رقم الحديث ۹۷۱۱، كتاب الصيام، من قال: لا اعتكاف إلا بصوم.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس طرح کی روایت دوسری سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱۔
حضرت عطاء سے روایت ہے کہ:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَا: لَا جَوَارَ إِلَّا بِصِيَامٍ (مصنف عبدالرزاق) ۲۔
ترجمہ: حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اعتکاف
روزہ کے بغیر نہیں ہوتا (عبدالرزاق)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

لَا اِعْتِكَافَ إِلَّا بِصَوْمٍ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۳۔
ترجمہ: اعتکاف روزہ کے بغیر نہیں ہوتا (ابن ابی شیبہ)

حضرت عکرمہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ عَلِيٌّ: عَلَى الْمُعْتَكِفِ الصَّوْمُ، وَإِنْ لَمْ يَقْرِضْهُ عَلَى نَفْسِهِ (مُصَنَّفُ
ابن ابی شیبہ) ۴۔

۱۔ عن ليث، عن طاووس، عن ابن عباس، قال: الصوم عليه واجب (مُصَنَّفُ ابن ابی شیبہ، رقم
الحديث ۹۷۱۷)

عن مقسم، عن ابن عباس، قال: لا اعتكاف إلا بصوم (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۱۴)
عن عطاء، عن عائشة؛ بمثلها (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۱۵)

عن ابن جريج، عن عمرو بن دينار، أن أبا فاختة، مولى جعدة بن هيرة، أخبره، عن ابن عباس، أنه
قال: يصوم المجاور، يعني المعتكف (مصنف عبدالرزاق، رقم الرواية ۸۰۳۴)
عن الثوري، عن عمرو بن دينار، عن أبي فاختة العوفي، عن ابن عباس قال: يصوم المجاور، يعني
المعتكف (ايضاً، رقم الرواية ۸۰۳۵)

عن مقسم، عن ابن عباس قال: من اعتكف فعليه الصوم (ايضاً، رقم الرواية ۸۰۳۶)
اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس کے برخلاف یہ بھی مروی ہے کہ معتکف پر روزہ ضروری نہیں، مگر جبکہ وہ روزہ کو
اپنے اوپر واجب کر لے۔

ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ عام نفل اعتکاف میں یا منذور اعتکاف میں فی نفسہ روزہ ضروری نہیں، جب تک خود
بی روزہ کو اپنے اوپر منت مان کر واجب نہ کرے، جس کی تفصیل واجب ومنذور اعتکاف کے ذیل میں آتی ہے۔

۲۔ رقم الرواية ۸۰۳۳، کتاب الاعتکاف، باب: لا اعتکاف إلا بصيام.

۳۔ رقم الحديث ۹۷۱۲، کتاب الصيام، من قال: لا اعتکاف إلا بصوم.

۴۔ رقم الحديث ۹۷۲۰، کتاب الصيام، باب: من قال: لا اعتکاف إلا بصوم.

ترجمہ: حضرت علی نے فرمایا کہ معتکف پر روزہ ضروری ہے، اگرچہ وہ اپنے اوپر روزہ کو فرض نہ کرے (ابن ابی شیبہ)

کئی تابعین و محدثین سے بھی اسی طرح کی روایات مروی ہیں۔ ۱۔
اس قسم کی احادیث و روایات اور آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ رمضان کے مسنون اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے، اور بعض روایات و آثار میں جو اعتکاف کے لئے روزہ ضروری نہ ہونے کا ذکر پایا جاتا ہے، اس سے مراد یا تو نفلی اعتکاف ہے، جس کا پہلے ذکر گزر چکا ہے، اور یا بعض حضرات کے نزدیک منذر اور واجب اعتکاف ہے، جس کا آگے ذکر آتا ہے۔
حضرت عبداللہ بن حارث بن جزعز بیدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ الْخُبْزَ وَاللَّحْمَ (ابن ماجہ) ۲

ترجمہ: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد میں روٹی اور گوشت کھا لیا کرتے تھے (ابن ماجہ)

حضرت عبداللہ بن حارث بن جزعز بیدی کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

۱۔ عن معمر، عن الزهري قال: لا اعتكاف إلا بصوم قال معمر: وكان الزهري يوجب عليه نواه، أو لم ينوه (مصنف عبدالرزاق، رقم الرواية ۸۰۳۸، باب: لا اعتكاف إلا بصيام)
عن ابن جريج، عن ابن شهاب قال: سنة من اعتكف أن يصوم (ايضاً، رقم الرواية ۸۰۳۹)
عن معمر، عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: لا اعتكاف إلا بصوم (ايضاً، رقم الرواية ۸۰۴۱)
عن جابر، عن عامر، قال: لا اعتكاف إلا بصوم (مُصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۹۷۲۳، باب: من قال: لا اعتكاف إلا بصوم)
عن هشام بن عروة، عن أبيه، قال: لا اعتكاف إلا بصوم (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۱۸)
عن مغيرة، عن إبراهيم، قال: لم يكن يرى اعتكاف إلا بصوم (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۱۹)
۲۔ رقم الحديث ۳۳۰۰، كتاب الاطعمة، باب الأكل في المسجد، ابن حبان، رقم الحديث ۱۶۵۷

قال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح رجاله رجال الصحيح غير سليمان بن زياد الحضرمي وهو ثقة (حاشية ابن حبان)

أَكَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شِوَاءَ فِي الْمَسْجِدِ (مسند

احمد، رقم الحديث ۱۷۷۰۲) ۱

ترجمہ: ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بھنا ہوا کھانا کھایا (مسند احمد)
اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں فی نفسہ کھانا پینا گناہ نہیں، لہذا معتکف کو مسجد میں کھانا پینا جائز ہے۔
احادیث و روایات کے بعد اب اس سلسلہ میں چند مسائل ذکر کیے جاتے ہیں۔
مسئلہ نمبر ۱..... رمضان کے آخری عشرہ کے مسنون اعتکاف میں معتکف کو دن کے وقت روزہ رکھنا چاہئے، اور باقی اوقات میں اس کو کھانا پینا جائز ہے۔
مسئلہ نمبر ۲..... مسنون اعتکاف کے صحیح ہونے کے لئے چونکہ حنفیہ کے نزدیک روزہ ضروری ہے، اور روزہ کے بغیر مسنون اعتکاف درست نہیں ہوتا۔

اس لئے جو عورت حیض و نفاس کی حالت میں ہو، یا اعتکاف کے دوران حیض و نفاس آجائے، اس کا مسنون اعتکاف درست نہیں ہوتا۔
اسی طرح اگر کوئی شخص مسنون اعتکاف کے دوران کسی دن بلا عذر یا عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے، تو حنفیہ کے نزدیک اس کا مسنون اعتکاف درست نہیں ہوتا، اور جن چیزوں سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، مسنون اعتکاف کے دوران ان چیزوں کا ارتکاب کرنے سے روزہ فاسد ہونے کے ساتھ ساتھ اعتکاف بھی فاسد ہو جاتا ہے۔

البتہ اگر کوئی روزہ کی حالت میں بھول کر کھائے پئے، تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، اس لئے اعتکاف کے دوران روزہ کی حالت میں اگر کوئی بھول کر کھاپی لے، تو اس سے نہ تو اس کا روزہ فاسد ہوتا ہے، اور نہ اس کی وجہ سے اعتکاف فاسد ہوتا ہے۔ ۲

۱ فی حاشیہ مسند احمد: صحیح، ابن لہیعہ - وإن کان ضعیفاً - قد روی عنه هذا الحديث قتيبة ابن سعيد، وروايته عنه صاحبة، ثم هو قد توبع، وباقي رجال الإسناد ثقات.
۲ (قوله ولا بأكل ناسيا إلخ) والأصل أن ما كان من محظورات الاعتكاف وهو ما منع منه لأجل الاعتكاف لا لأجل الصوم لا يختلف فيه العمد والسهو والنهار والليل؛ كالجماع والخروج من المسجد وما كان من محظورات الصوم وهو ما منع منه لأجل الصوم يختلف فيه العمد والسهو والليل والنهار كالأكل والشرب بدائع (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۴۰۵، باب الاعتكاف)

مسئلہ نمبر ۳۰..... معتکف کو اعتکاف کے دوران کیونکہ مسجد میں کھانا پینا جائز ہے، اس لئے حنفیہ کے نزدیک معتکف کو کھانے پینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں، لیکن کیونکہ کھانا پینا انسانی حاجت میں داخل ہے، اس لئے اگر کھانے پینے کی ضرورت ہو، اور مسجد میں کھانے پینے کی اشیاء موجود نہ ہوں، اور کوئی باہر سے لا کر دینے والا بھی نہ ہو، تو پھر کھانے پینے کی ضروری اشیاء مسجد سے باہر جا کر لانا جائز ہے، اور اس صورت میں بھی صرف کھانے پینے کے لئے باہر ٹھہرنا جائز نہیں، بلکہ وہ اشیاء مسجد میں لا کر کھانی چاہئیں، البتہ اگر کوئی آتے جاتے ہوئے ہی کچھ کھاپی لے، اور کھانے پینے کے لئے مسجد سے باہر نہ ٹھہرے، تو پھر کوئی حرج نہیں۔

پس جب کسی معتکف کو گھریا دوکان سے کھانا لا کر دینے والا کوئی میسر نہ ہو، تو اسے صرف اس وجہ سے اعتکاف ترک نہیں کرنا چاہئے، بلکہ ایسی صورت میں اعتکاف کے دوران گھریا ہوٹل سے خود کھانا لانا جائز ہے۔ ۱۔

۱۔ حنابلہ اور مالکیہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔

(مسألة المعتكف ليس له الخروج من معتكفه) مسألة: قال: (ولا يخرج منه إلا لحاجة الإنسان، أو صلاة الجمعة) وجملته ذلك أن المعتكف ليس له الخروج من معتكفه، إلا لما لا بد له منه، قالت عائشة، -رضي الله عنها: -السنة للمعتكف أن لا يخرج إلا لما لا بد له منه. رواه أبو داود. وقالت أيضا: كان رسول الله -صلى الله عليه وسلم -إذا اعتكف يذني إلى رأسه فأرجله، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان. متفق عليه.

ولا خلاف في أن له الخروج لما لا بد له منه. قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أن للمعتكف أن يخرج من معتكفه للغائط والبول. ولأن هذا مما لا بد منه، ولا يمكن فعله في المسجد، فلو بطل الاعتكاف بخروجه إليه، لم يصح لأحد الاعتكاف، ولأن النبي -صلى الله عليه وسلم -كان يعتكف، وقد علمنا أنه كان يخرج لقضاء حاجته، والمراد بحاجة الإنسان البول والغائط، كنى بذلك عنهما؛ لأن كل إنسان يحتاج إلى فعلهما، وفي معناه الحاجة إلى المأكول والمشروب، إذا لم يكن له من يأتيه به، فله الخروج إليه إذا احتاج إليه (المغني لابن قدامة، ج ۳، ص ۹۳، كتاب الاعتكاف)

قال محمد بن رشد: كراهيته للمعتكف أن ينصرف إلى منزله لأخذ طعامه، معناه إذا كان له من يكفيه ذلك؛ وأما إذا لم يكن له من يكفيه ذلك، فلا يكره له ذلك؛ لأنه مضطر إليه، لكنه يكره

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور جس صورت میں کھانا لینے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز ہے، تو اس میں کھانا اپنے گھر سے لانا ضروری نہیں، بلکہ مسجد کے قریب کسی دوکان، ہوٹل وغیرہ سے خرید کر لانا بھی جائز ہے، اور اس صورت میں بھی کھانا مسجد ہی میں لا کر کھانا چاہئے۔ ۱

البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اگر مسجد میں اور دوسرے لوگوں کے سامنے کھانا کھانے میں کوئی رکاوٹ یا حجاب ہو، تو ایسی صورت میں اعتکاف کے دوران گھریا ہوٹل میں کھانا کھانے کے لئے جانا جائز ہے، بشرطیکہ کھانے سے فراغت کے بعد وہاں نہ ٹھہرے۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لہ أن يدخل في الاعتكاف - إذا لم يكن له من يكتفي ذلك - على أحد قولی مالک فی المدونة، باختلاف قوله فيها، إنما يعود إلى الدخول في الاعتكاف إذا لم يكن من يكتفي الخروج عن طعامه، فمرة أجاز ذلك له، ومرة كرهه له، ورأى ترك الاعتكاف خيرا له. وأما إذا دخل فيه، فلا اختلاف في أن له أن يخرج عن طعامه - إذا لم يجد من يسوقه إليه، لأنه مضطر إلى ذلك، ولا يقطع اعتكافه، لأنه قد لزمه البيان والتحصيل لا بن رشد القرطبي المالكي، ج ۲ ص ۳۱۱، ۳۱۲، كتاب الصيام والاعتكاف

۱۔ وينبغي حمله على ما إذا لم يجد من يأتي له به فينبذ يكون من الحوائج الضرورية كالبول بحر (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۴۴۹، كتاب الصوم، باب الاعتكاف) ولا بأس للمعتكف أن يبيع ويشترى الطعام، وما لا بد منه (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۳، كتاب الصوم، الباب السابع)

(إلا لحاجة الإنسان) التي لا يجوز فعلها في المسجد كبول، وما لا غنى له عن تحصيله كشراء مأكوله ومشروبه، لكن بشرط أن لا يجاوز محلا قريبا يمكن الشراء منه، فالمراد بحاجته ما يحمله على الخروج، فيشمل الخروج للوضوء والغسل لجنابته أو عيده أو جمعته أو تبرده لحر أصابه كما قاله في الطراز من رواية ابن وهب (الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، ج ۱، ص ۳۲۳، باب في الاعتكاف، ما لا يطل الاعتكاف)

۲ (الشرح) قال الشافعي في الأم ومختصر المزني له الخروج من المسجد إلى منزله للأكل وإن أمكنه في المسجد فقال بظاهر النص جمهور الأصحاب وقال ابن سريج لا يجوز الخروج للأكل وحكاية الماوردي عنه وعن أبي الطيب بن سلمة وحملنا نص الشافعي على من أكل لقما إذا دخل بيته مختارا لقضاء الحاجة ولا يقيم للأكل وجعله كعيادة المريض وخالفهما جمهور الأصحاب وقالوا يجوز الخروج للأكل والإقامة في البيت من أجله على قدر حاجته وهذا هو الصحيح عند الأصحاب لما ذكره الأصحاب واتفق أصحابنا على أنه لا يجوز له الإقامة بعد فراغه من الأكل كما اتفقوا على أنه لا يجوز الإقامة بعد فراغه من قضاء حاجته لعدم الحاجة إلى ذلك

﴿بقية حاشية گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۱۰۰۰..... اگر کسی معتکف کو مسجد میں کھانا لانا ممکن نہ ہو، مثلاً وہاں کھانا لانے کی قانونی و انتظامی طور پر اجازت نہ ہو، جیسا کہ آج کل مسجد حرام میں (اور بعض کئی مساجد میں بھی) اجازت نہیں ہے، تو ایسی مجبوری کی حالت میں مسجد سے باہر (گھریا ہوٹل میں) کھانا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

واتفق أصحابنا علی أنه يجوز له الأكل في مروره لقضاء الحاجة (وأما) الخروج لشرب الماء فقال أصحابنا إن عطش فلم يجد الماء في المسجد فله الخروج للشرب وإن وجده في المسجد ففي جواز الخروج إلى البيت للشرب وجهان حكاهما الماوردي والشاشي وآخرون (أصحهما) لا يجوز صححه الرافعي وغيره لأن في الأكل في المسجد تبذلاً بخلاف الشرب قال الماوردي ولأن استطعام الطعام مكروه واستسقاء الماء غير مكروه (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۵۰۵، كتاب الاعتكاف)

مسألة: قال الشافعي رضي الله عنه " :ولا بأس أن يسأل عن المريض إذا دخل منزله ، وإن أكل فيه فلا شيء عليه ولا يقيم بعد فراغه . " قال الماوردي : أما إن خرج من اعتكافه قاصدا لعبادة مريض بطل اعتكافه على ما سنذكره ، ولكن لو خرج للغائط والبول جاز أن يسأل عن المريض من غير لبث ، فقد روت عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بالمريض فيمر كما هو ولا يعرج عليه ، وكان يسأل عنه .

فصل : قال الشافعي فإن خرج إلى منزله للأكل خروج المعتكف جاز ولم يطل اعتكافه ، وكذلك لو خرج لحاجة الإنسان جاز أن يقف ليأكل . وحكى عن أبي العباس بن سريج وأبي الطيب بن سلمة : أنه إن خرج للأكل بطل اعتكافه ، ولكن لو خرج للغائط والبول هل له أن يأكل في طريقه جاز أن يأكل في طريقه ولا يطيل ، فإن أطل بطل اعتكافه ، قال : لأن الشافعي عطف بالأكل على عيادة المريض ، فهم في الحكم سواء ولأنه قد يقدر على الأكل في المسجد ، فلم يكن له إلى الخروج حاجة وهذا الذي قاله خطأ ، لثلاثة معان : أحدها : أن في أكله في المسجد بذلة وحشمة وهو مأمور بالصيانة .

والثاني : أنه قد يحشم من أكله المصلون ، وربما دعاهم ذلك إلى الخروج . والثالث : أنه ربما كان في طعامه قلة فاستحى من إظهاره أو كان يفسد إن أخرج إلى المسجد فلذلك جاز له الخروج إلى منزله للأكل .

فصل : فأما شرب الماء هل يخرج له المعتكف فإن اشتد عطشه وعدم الماء في مسجده أجاز له الخروج إلى منزله ، وإن كان واجدا للماء في مسجده ، فمن أصحابنا من جعله كالأكل ، وأجاز له الخروج ، لأجله ومنهم من منعه من الخروج له مع قدرته عليه في المسجد ، بخلاف الأكل ؛ لأن في الأكل في المسجد بذلة ليست في شرب الماء ولأن استطعام الطعام مكروه . واستسقاء الماء ليس بمكروه وقد استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء ، ولم يستطعم الطعام ، ومتى أقام المعتكف في منزله بعد فراغه من حاجته بطل اعتكافه (الحاوي في فقه الشافعي للماوردي، ج ۳ ص ۲۹۲، ۲۹۳، كتاب الاعتكاف)

کھانا بھی حاجتِ ضروریہ میں داخل ہو کر جائز ہو جائے گا۔ ۱
پھر جس مجبوری کی صورت میں کھانا کھانے کے لئے گھریا ہوٹل میں جانا جائز ہے، اس میں کھانا کھانے کی ضرورت کے بقدر ہی مسجد سے باہر ٹھہرنا چاہئے، اور ضرورت پوری کر کے واپس آ جانا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۵..... معتکف کو اس بات کا خیال رکھنا چاہئے کہ ایسے وقت کھانے کے لئے مسجد سے نکلے جب اسے کھانا تیار ملنے کا غالب گمان ہو۔ ۲

۱۔ فقہائے کرام نے کھانا مسجد میں لا کر کھانے کا حکم اس لئے فرمایا ہے کہ مسجد میں کھانا ممکن ہے، لہذا کھانے کے لئے باہر ٹھہرنا حاجتِ ضروریہ میں داخل نہیں، اور یہ بات ظاہر ہے کہ جب کسی مسجد میں کھانا اندر لانے کی اجازت نہ ہو، تو پھر مسجد سے باہر کھانا کھانا بھی کھانا لانے کے لئے نکلنے اور بول و براز کے لئے ٹھہرنے کی طرح حاجت میں داخل ہو جائے گا۔
اور امام شافعی رحمہ اللہ کے قول کے مطابق تو ایسی صورت میں مسجد سے باہر کھانا کھانے کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہوتا چاہئے۔

ولذا كان -عليه الصلاة والسلام- لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان، فسرھا الزھری بالبول والغائط، واتفق العلماء على استثنائهما، واختلفوا في غيرهما من الحاجات كالأكل والشرب، أما إذا أمكن إدخال الأكل والشرب إلى المسجد فلا يجوز له أن يخرج من أجلهما، وأما إذا منع من إدخال الأكل والشرب في المسجد صار حكمه -حكم الأكل والشرب- حكم الحاجة، يلحق أيضاً بما ذكر الزھری ما هو في معناهما كالقئء مثلاً، احتاج إلى أن يبقى يخرج من المسجد وهكذا، نعم؟ (شرح الموطأ مالک لعبد الكريم بن عبد الله بن عبد الرحمن بن حمد الخضير، كتاب الاعتكاف)

۲۔ ایک قول معتکف کے لئے غروب کے بعد اکل و شرب کی چیز حاصل کرنے کے لئے نکلنے کا ہے، مگر یہ قول رائج معلوم نہیں ہو سکا، اس لئے کہ اکل و شرب کے لئے نکلنے کا مدار حاجتِ انسانی پر ہے، لہذا جب یہ حاجت پیش آئے، اور کوئی اس حاجت کو پورا کرنے والا میسر نہ ہو، تو اس کے لئے خروج جائز ہوتا چاہئے، اور غروب ہونے پر افطار کا وقت شروع ہو جاتا ہے، اور بھوک لگی ہوئی ہونے کی حالت میں نماز سے پہلے احادیث میں اکل و شرب کا حکم آیا ہے، جس کے لئے نماز میں ایک حد تک تاخیر کی بھی گنجائش ہے، اب اگر معتکف کو مسنون اعتکاف کے دوران غروب کے بعد اکل و شرب حاصل کرنے کے لئے خروج کا مفکف کیا جائے تو اس سے کئی امور میں خلل واقع ہوتا ہے، اور جب کھانا لانے کے لئے کوئی میسر نہ ہو، تو اس وقت اس کے لئے مسجد سے نکلنے کو فقہائے کرام نے بول و براز کی طرح حوائجِ ضروریہ میں داخل مانا ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ بول و براز کا مدار بھی ضرورت پر ہے، نہ کہ غروب کے بعد یا کسی مخصوص وقت پر، لہذا ضرورت کے وقت اکل و شرب کی چیز حاصل کرنے کے لئے معتکف کے مسجد سے نکلنے کے جائز ہونے کا دار و مدار ضرورت پر رکھنا چاہئے۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۶..... جس صورت میں معتکف کو کھانا لانے کے لئے مسجد سے نکلنا جائز ہے، اس صورت میں اگر گھریا ہوٹل میں جا کر معلوم ہوا کہ کھانے میں کچھ دیر ہے تو تیار ہونے تک انتظار کرنا جائز ہے، اور کھانے کے ساتھ چائے وغیرہ کی ضرورت ہو، تو اس کو بھی کھانے کا حکم حاصل ہے۔

لیکن یہ سب کام ممکنہ حد تک جلد از جلد کرنے چاہئیں، بلا ضرورت تاخیر نہ کرنی چاہئے کیونکہ یہ اجازت مجبوری کے تحت ہے اور مجبوری میں اجازت بقدر ضرورت ہی ہوا کرتی ہے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۷..... اگر کھانا لانے کے لئے کسی کی ذمہ داری لگادی گئی پھر کبھی اتفاق سے وہ کھانا نہیں لاسکتا تب بھی کھانا لانے کی ضرورت کے لئے باہر جانا جائز ہے۔ ۲۔
مسئلہ نمبر ۸..... کوئی شخص معتکف کا کھانا لا کر دے سکتا ہے، لیکن خیرے بہت کرتا ہے یا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(قوله: وأكله وشربه ونومه ومبايعته فيه) یعنی يفعل المعتكف هذه الأشياء في المسجد فإن خرج لأجلها بطل اعتكافه؛ لأنه لا ضرورة إلى الخروج حيث جازت فيه والفتاوى الظهيرية وقيل يخرج بعد الغروب وللأكل والشرب. اهـ.

وينبغي حمله على ما إذا لم يجد من يأتي له به فحينئذ يكون من الحوائج الضرورية كالبول والغائط (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)
(قوله لعدم الضرورة) أي إلى الخروج حيث جازت في المسجد وفي الظهيرية، وقيل يخرج بعد الغروب للأكل والشرب اهـ وينبغي حمله على ما إذا لم يجد من يأتي له به فحينئذ يكون من الحوائج الضرورية كالبول بحر (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۴۳۹، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۱۔ ضرورت کے وقت کھانے پینے کے لئے مسجد سے باہر نکلنا بول و براز کی طرح حوائج ضروریہ میں داخل ہے، جیسا کہ پہلے گزرا؛ اور بول و براز کے مقدمات کو فقہائے کرام نے بول و براز کی حاجت میں داخل مانا ہے۔ لہذا یہاں بھی مذکورہ صورت میں اس انتظار کو مقدمات میں داخل مانا جائے گا۔

(ولا يخرج المعتكف) من المسجد (إلا لحاجة الإنسان) كالطهارة ومقدماتها وهذا التفسير أحسن من أن يفسر بالبول والغائط تدبر (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۲۵۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، الصوم شرط في الاعتكاف الواجب)

۲۔ وينبغي حمله على ما إذا لم يجد من يأتي له به فحينئذ يكون من الحوائج الضرورية كالبول والغائط (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

غیر معمولی اجرت طلب کرتا ہے، یا اجرت تو مناسب طلب کرتا ہے، لیکن اپنے پاس اس کی اجرت ادا کرنے کا انتظام نہیں، یا انتظام تو ہے مگر اجرت دینے کے بعد اپنے ضروری حقوق متاثر ہوتے ہیں، اور پریشانی لاحق ہوتی ہے۔

تو ایسے حالات میں معتکف کو خود مسجد سے باہر جا کر کھانا لانا جائز ہے۔ ۱
مسئلہ نمبر ۹..... معتکف کو پیاس لگی ہوئی ہے اور مسجد کے اندر پینے کے لئے پانی نہیں ہے، نہ کوئی لا کر دینے والا ہے تو خود مسجد سے باہر جہاں پانی جلدی ملتا ہو جا کر پانی لانا جائز ہے اور پانی لانے کے لئے برتن میسر نہ ہو تو باہر پانی پی کر آنا بھی جائز ہے، کیونکہ پانی بھی کھانے کی طرح کی ایک ضرورت ہے، لہذا جس طرح بھوک کے وقت کھانے کا حکم ہے، اسی طرح پیاس کے وقت پینے کا بھی حکم ہے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۱۰..... اگر معتکف کو کھانے کے لئے صاف برتن میسر نہیں، اور جو برتن اپنے پاس موجود ہے، وہ گندہ اور خراب ہے، اور مسجد میں دھونے کا انتظام نہیں، تو ایسی صورت میں برتن دھونے کے لئے بقدر ضرورت مسجد سے باہر جانا جائز ہے۔

اور اگر ہاتھوں وغیرہ پر غیر معمولی میل کچیل ہو، اور مسجد میں رہتے ہوئے مسجد کی تلویش کے

۱۔ ونظیر هذه المسألة التيمم في السفر اذا حصل الماء بغبن فاحش:

(قوله؛ لأنه مبذول عادة) أى غالباً، وفيه إشارة إلى أنه لو كان في موضع يعز فيه ويغلب على الظن منعه وعدم بذله أنه يجوز التيمم لتحقيق العجز كما قدمناه فلا ينافي ما قدمناه من التوفيق، ولذا قال في المجتبى: الغالب عدم الضنة بالماء؛ حتى لو كان في موضع تجرى عليه الضنة لا يجب الطلب منه (ردالمحتار، ج ۱، ص ۲۵۱، كتاب الطهارة، باب التيمم، سنن التيمم)

فإن سأله فلم يعطه أصلاً أجزاء التيمم؛ لأن العجز قد تقرر، وكذا إن كان يعطيه بالثمن ولا ثمن له لما قلنا، وإن كان له ثمن ولكن لا يبيعه إلا بغبن فاحش يتيمم ولا يلزمه الشراء عند عامة العلماء (بدائع الصنائع، ج ۱، ص ۲۸، كتاب الطهارة، فصل في شرائط ركن التيمم)

۲۔ فليس له الخروج إلا لعذر وهو أنواع منها الخروج لقضاء الحاجة والمراد بها البول والغائط وفي معناه الغسل من الاحتلام وذلك لا يضر قطعاً ومنها الجوع فيجوز الخروج للأكل على الأصل المنصوص ولو عطش فإن وجد الماء في المسجد فليس له الخروج والفرق بين الأكل والشرب أن الأكل في الجامع يستحب منه بخلاف الشرب فإن لم يجد له الخروج (كفاية الأخيار في حل غاية الاختصار لنقى الدين الشافعي، ج ۱، ص ۲۰۹، كتاب الصيام، باب الاعتكاف)

بغیر ان کو دھونا ممکن نہ ہو، تو بقدرِ ضرورت باہر جانے کی گنجائش ہے، کیونکہ مسجد کو تلویش سے بچانا ضروری ہے، البتہ جب تک ضرورت نہ ہو، یا مسجد میں رہتے ہوئے کسی طرح ضرورت پوری کرنا ممکن ہو، تو باہر جانا جائز نہیں۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۱۱..... عام حالات میں دوا کا حکم کھانے کی طرح نہیں، لہذا صرف دوا لانے کے لئے مسجد سے باہر نہیں جانا چاہئے؛ اسی طرح بیمار ہونے کی صورت میں علاج معالجہ کے لئے معالج (وڈاکٹر) کے پاس نہیں جانا چاہئے، البتہ معالج (وڈاکٹر) مسجد میں آ کر معائنہ کرے تو جائز ہے، اسی طرح کسی دوسرے سے دوا منگوا لینا بھی جائز ہے، اور فون وغیرہ کے ذریعہ سے بھی معالج سے مشورہ کرنے اور ہدایت لینے میں کوئی حرج نہیں۔ ۲۔

البتہ اگر کوئی مریض ایسا ہے، کہ اُسے کھانے کے ساتھ دوا کا کھانا ضروری ہے (جیسا کہ بعض مریضوں کو کھانے سے پہلے یا کھانے کے بعد یا کسی دوسرے وقت روزانہ دوا کھانے کی ضرورت ہوتی ہے، اور بعض شوگر وغیرہ کے مریضوں کو دوا یا ٹیکہ کے بغیر کھانا موافق نہیں آتا) اور کوئی دوا لا کر دینے والا میسر نہیں، تو ایسی مجبوری کی صورت میں جب قضائے حاجت یا کھانا لانے کے لئے باہر نکلے، تو دوا حاصل کر لینے سے اُمید ہے کہ اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ ۳۔

۱۔ ویغسل یدہ فی الطست، لیفرغ خارج المسجد، ولا یجوز أن یخرج لغسل یدہ؛ لأن له من ذلک بدا. وهل یکره تجلید الطہارة فی المسجد؟ فیہ روایتان: إحداهما، لا یکره؛ لأن أبا العالیة قال: حدثنی من کان یخدم النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- قال: أما ما حفظت لکم منه، أنه کان یتوضأ فی المسجد. وعن ابن عمر، أنه قال: کان یتوضأ فی المسجد الحرام علی عهد رسول اللہ -صلی اللہ علیہ وسلم- الرجال والنساء (المغنی لابن قدامة، ج ۳، ص ۲۰۴، کتاب الاعتکاف، فصل لا بأس أن یأکل المعتکف فی المسجد)

۲۔ وإذا مرض، فلیس له أن یمشی (المحیط البرہانی، ج ۲، ص ۴۰۶، کتاب الصوم، الفصل الثانی عشر فی الاعتکاف)

۳۔ صاحبین کے نزدیک متکف کا خروج عن المسجد اگر نصف یوم سے زائد پر محیط ہو، تو اعتکاف فاسد ہوتا ہے، ورنہ نہیں؛ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اگر خروج عن المسجد حاجت انسانی اور ضرورتِ مباح کے لئے ہو، اور پھر اس ضمن میں کوئی ایسی ضرورت پوری کی، جس کے لئے مستثلاً خروج جائز نہیں تھا، تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۱۲..... معتکف جب مسجد میں کھائے پئے، تو اُسے چاہئے کہ وہ دسترخوان وغیرہ

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

اگرچہ مشائخ احناف کا عام فتویٰ صاحبین کے قول کے بجائے امام صاحب کے اس قول پر ہے، جس کی رو سے خروج ایک ساعت کے لئے ہونے سے بھی جبکہ وہ خروج حاجت انسانی اور ضرورت مباح کے لئے نہ ہو، یا حاجت انسانی اور ضرورت مباح کے لئے تو ہو، مگر ضرورت و حاجت پوری ہونے کے بعد ایک ساعت کے لئے بھی بلا ضرورت ٹھہرے تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے؛ لیکن کئی مشائخ نے دفع حرج کی بناء پر صاحبین کے قول کو اوسع و ايسر قرار دیا ہے۔

اس لئے مندرجہ بالا اور اس جیسی ضرورت کے لئے صاحبین کے قول کے پیش نظر اور اس کے ساتھ اس قول کو ملحوظ رکھ کر کہ جس کی رو سے مثلاً خروج نہ ہونے کی صورت میں توسع پایا جاتا ہے، ضرورت اور دفع حرج کے لئے گنجائش دی جاسکتی ہے، اور اسی وجہ سے مذکورہ مسئلہ میں گنجائش دی گئی ہے، خاص کر کہ اُن مریضوں کے لئے جن کا دوا استعمال کرنا کھانے کی طرح کا معمول بن گیا ہو، جس کو ایک درجہ میں کھانے جیسی حاجت سے مشابہت بھی حاصل ہو جاتی ہے۔

وأشار إلى أنه لو خرج لحاجة الإنسان ثم ذهب لعيادة المريض، أو لصلاة الجنازة من غير أن يكون لذلك قصد فإنه جائز بخلاف ما إذا خرج لحاجة الإنسان ومكث بعد فراغه أنه ينتقض (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وعلى هذا الخلاف إذا خرج لحاجة الإنسان ومكث بعد فراغه أنه ينتقض اعتكافه عند أبي حنيفة قل مكثه أو كثر، وعندهما لا ينتقض ما لم يكن أكثر من نصف يوم (بداية الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۱۵، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

ولا يخرج لعيادة مريض ولا لصلاة جنازة؛ لأنه لا ضرورة إلى الخروج؛ لأن عيادة المريض ليست من الفرائض، بل من الفضائل وصلاة الجنازة ليست بفرض عين بل فرض كفاية تسقط عنه بقيام الباقيين بها؛ فلا يجوز إبطال الاعتكاف لأجلها وما روى عن النبي -صلى الله عليه وسلم- من الرخصة في عيادة المريض وصلاة الجنازة؛ فقد قال أبو يوسف: ذلك محمول عندنا على الاعتكاف الذي يطوع به من غير إيجاب فله أن يخرج متى شاء ويجوز أن تحمل الرخصة على ما إذا كان خرج المعتكف لوجه مباح كحاجة الإنسان أو للجمعة، ثم عاد مريضاً أو صلى على جنازة من غير أن كان خروجه لذلك قصداً وذلك جائز (بداية الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

(قوله ولا يخرج من المسجد إلا لحاجة الإنسان) وهي الغائط والبول لأنه معلوم وقوعها فلا بد من الخروج لأجلها ولا يمكث بعد فراغه من الطهور فإن مكث فسد اعتكافه عند أبي حنيفة وعندهما لا يفسد حتى يكون المكث أكثر من نصف يوم وفي نصف يوم روايتان وكذا إذا خرج من المسجد ساعة لغير عذر فسد اعتكافه عند أبي حنيفة لوجود المنافي وعندهما لا يفسد حتى يكون أكثر من نصف يوم لأن اليسير من الخروج عفو للضرورة إلا أن أبا حنيفة يقول ركن الاعتكاف هو المقام في المسجد والخروج ضده فيكون مفوتاً ركن العبادة فالكثير فيه والقليل سواء كالأكل في الصوم والحدث في الطهارة (الجوهرة النيرة، ج ۱، ص ۱۳۶، باب الاعتكاف)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

بچالے، تاکہ مسجد ملوث نہ ہو، اور مسجد کی صفائی و نظافت کا خیال رکھے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۱۳..... معتکف کو کھانے پینے کی ضروری اشیاء اور برتن کا مسجد میں اپنے ساتھ رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ مسجد کو گندہ ہونے سے بچایا جائے، اور اتنی جگہ نہ گھیری جائے، کہ جس سے دوسروں کو ایذا و تکلیف پہنچے، اور نمازیوں کو نماز پڑھنے میں خلل واقع ہو۔

مسئلہ نمبر ۱۴..... معتکف اگر بوقتِ مجبوری و ضرورت مسجد میں کھانا تیار کرنا چاہے، یا چائے، قہوہ وغیرہ پینا چاہے، تو اس شرط کے ساتھ اجازت ہے کہ مسجد ملوث نہ ہو، اور دوسروں کی ایذا

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

وإذا مرض المعتكف فخرج من المسجد يوما أو أكثر من نصف يوم فعليه أن يستقبل الاعتكاف إن كان اعتكافا واجبا وهذا قول أبي يوسف وقال أبو حنيفة إذا خرج ساعة من المسجد من غير عذر استقبل الاعتكاف وكذلك إذا خرج من المسجد لغير حاجة يوما أو أكثر من نصف يوم فعليه أن يستقبل اعتكافه في قول أبي يوسف (الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، ج ۲، ص ۷۳، ۷۴ و ۷۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

(قال) : وإذا خرج من المسجد يوما أو أكثر من نصف يوم فذلك الجواب؛ لأن ركن الاعتكاف قد فات فأما إذا خرج ساعة من المسجد فعلى قول أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- يفسد اعتكافه، وعند أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى لا يفسد ما لم يخرج أكثر من نصف يوم، وقول أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- أقيس وقولهما أوسع قالوا: اليسير من الخروج عفو لدفع الحاجة (المبسوط للسرخسي، ج ۳، ص ۱۱۸، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

فصل: قال الشافعي فإن خرج إلى منزله للأكل خروج المعتكف جاز ولم يطل اعتكافه، وكذلك لو خرج لحاجة الإنسان جاز أن يقف ليأكل. وحكى عن أبي العباس بن سريج وأبي الطيب بن سلمة: أنه إن خرج للأكل بطل اعتكافه، ولكن لو خرج للغائط والبول هل له أن يأكل في طريقه جاز أن يأكل في طريقه ولا يطل، فإن أطل بطل اعتكافه، قالوا: لأن الشافعي عطف بالأكل على عيادة المريض، فهما في الحكم سواء (الحاوی فی فقہ الشافعی للمواردی، ج ۳، ص ۴۹۲، ۴۹۳، كتاب الاعتكاف)

وإن بغته القيء، فله أن يخرج ليتقيأ خارج المسجد، وكل ما لا بد له منه، ولا يمكن فعله في المسجد، فله الخروج إليه، ولا يفسد اعتكافه وهو عليه، ما لم يطل..... إذا ثبت هذا، فإنه إذا خرج لواجب، فهو على اعتكافه، ما لم يطل؛ لأنه خروج لما لا بد له منه، أشبه الخروج لحاجة الإنسان (المغنى لابن قدامة، ج ۳، ص ۱۹۳، كتاب الاعتكاف)

۱۔ فصل: ولا بأس أن يأكل المعتكف في المسجد، ويضع سفرة، يسقط عليها ما يقع منه، كي لا يلوث المسجد (المغنى لابن قدامة، ج ۳، ص ۲۰۳، كتاب الاعتكاف، فصل لا بأس أن يأكل المعتكف في المسجد)

کا باعث نہ بنے، پھر بھی اگر اس طرح ضرورت پوری کر لے کہ خود مسجد میں بیٹھے، اور چولہا مسجد سے باہر رکھے، تو زیادہ بہتر اور مسجد کے ادب و احترام کے زیادہ موافق ہے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۱۵..... معتکف کو اگر بدبضی، ریاح یا کوئی دوسری بیماری یا سستی پیدا ہوتی ہو، تو اس کو دور کرنے کے لئے مسجد میں بقدر ضرورت چہل قدمی کرنا جائز ہے، البتہ اس کا خیال کرنا چاہئے کہ مسجد کی بے احترامی لازم نہ آئے۔ ۲۔

۱۔ عن عائشة، قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم "معتكفا وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان، قالت فغسلت رأسه، وإن بيني وبينه لعتبة الباب" (مسند أحمد، رقم الحديث ۲۵۹۸۳)

آخر تنی عائشة: أنها كانت ترجل، تعنى رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهى حائض، ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ مجاور فى المسجد، يدنى لها رأسه، وهى فى حجرتها، فترجله وهى حائض (بخارى، رقم الحديث ۲۹۶، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجله)

۲۔ وفى معنى دخول البيت لحاجة الإنسان كل ما لا غنى بالإنسان عنه من منافعه ومصالحه وما لا يقضيه عنه غيره وفى معنى ترجيل رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه كل ما (كان) فيه صلاح بدنه من الغذاء وغيره مما يحتاج إليه (التمهيد لابن عبد البر، ج ۸، ص ۳۷، الحديث الخامس والثلاثون) عن عائشة قالت: كان رسول الله يكون معتكفا فى المسجد فيناولنى رأسه من خلال الحجرة فاغسل رأسه وأرجله وأنا حائض.

وقد حوى هذا الخبر احكاما: منها: اباحة غسل الرأس وهو فى المسجد، ومنها جواز المباشرة واللمس بغير شهوة للمعتكف، ومنها جواز غسل الرأس فى حال الاعتكاف، وغسل الرأس انما هو لاصلاح البدن، فدل ذلك على ان للمعتكف ان يفعل ما فيه صلاح بدنه، ودل ايضا على انه له ان يشتغل بما فيه صلاح ماله، كما ابيح له الاشتغال باصلاح بدنه، لان النبى صلى الله عليه وسلم قال: قتال المؤمن كفر وسبابه فسق، وحرمة ماله كحرمة دمه، ودل ايضا على ان للمعتكف ان يتزين، لان ترجيل الرأس من الزينة (احكام القرآن للجصاص، ج ۱ ص ۳۰۳، سورة البقرة، باب ما يجوز للمعتكف ان يفعله)

أبو هريرة، بينا الحبشة يلعبون عند الرسول (صلى الله عليه وسلم) بحرابهم، دخل عمر فأهوى إلى الحصى فحصبهم، فقال: (دهم يا عمر). وقال عبد الرزاق، عن معمر: فى المسجد. هذا اللعب بالحراب هو سنة ليكون ذلك عدة للقاء العدو، وليتدرب الناس فيه، ولم يعلم عمر معنى ذلك حين حصبهم حتى قال له النبى (صلى الله عليه وسلم) -: (دهم). ففیه من الفقه: أن من تأول خطأ لا لوم عليه؛ لأن النبى لم يوبخ عمر على ذلك؛ إذ كان متأولا. وفيه: جواز مثل هذا اللعب فى المسجد؛ إذ كان مما يشمل الناس نفعه. وقد تقدم بيان هذا فى باب: أصحاب الحراب فى المسجد. فى كتاب الصلاة (شرح صحيح البخارى لابن بطال، ج ۵ ص ۹۵، كتاب الجهاد، باب اللهو بالحراب ونحوها)

معتکف کو پیاز، لہسن کھانے اور سگریٹ نوشی کرنے کا حکم

کچا پیاز اور لہسن کھا کر منہ میں بوموجود ہونے کی صورت میں مساجد میں داخل ہونے سے احادیث میں ممانعت آئی ہے۔

چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبُقْلَةِ

فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسَاجِدَنَا، حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهَا يَعْنِي الثُّومَ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے یہ سبزی یعنی لہسن کھایا، تو

وہ ہماری مساجد کے قریب نہ آئے، یہاں تک کہ اُس کی بو ختم ہو جائے (صحیح مسلم)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الْبُقْلَةِ، الثُّومَ

وَقَالَ مَرَّةً: مَنْ أَكَلَ الْبَصَلَ وَالثُّومَ وَالْكُرَّاثَ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَسْجِدَنَا،

فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَتَأَذَّى مِمَّا يَتَأَذَّى مِنْهُ بَنُو آدَمَ (مسلم) ۲

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے یہ سبزی یعنی لہسن اور ایک مرتبہ

فرمایا کہ جس نے پیاز (Onion) اور لہسن (Garlic) اور آل پیاز و سبز پیاز

(Leek) کھائی تو وہ (بدبو ختم ہونے تک) ہماری مسجد کے قریب نہ آئے، کیونکہ

فرشتوں کو ان چیزوں سے ایذا (وتکلیف) پہنچتی ہے، جن سے انسانوں کو ایذا

(وتکلیف) پہنچتی ہے (صحیح مسلم)

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

۱۔ رقم الحديث ۵۶۱ "۶۹" کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب نہی من أكل ثوما أو بصلا أو کراثا أو نحوها.

۲۔ رقم الحديث ۵۶۴ "۷۴" کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب نہی من أكل ثوما أو بصلا أو کراثا أو نحوها.

مَنْ أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا، فَلْيُعْتَزَلْنَا - أَوْ قَالَ: فَلْيُعْتَزَلْ مَسْجِدَنَا وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ (بخاری) ۱

ترجمہ: جس نے لہسن یا پیاز کھائی، تو وہ (بدبو ختم ہونے تک) ہمارے سے یا ہماری مسجد سے الگ رہے، اور اپنے گھر میں بیٹھے (بخاری)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کچا پیاز اور لہسن کھا کر منہ صاف کیے بغیر مسجد میں آنا گناہ ہے، اور جب مسجد میں آنا گناہ ہے تو مسجد میں رہتے ہوئے بھی کچا پیاز اور لہسن کا کھانا گناہ ہے، لہذا معتکف کو مسجد میں کچا پیاز اور لہسن نہیں کھانا چاہئے؛ اگر کوئی معتکف شدید مجبوری یا کسی بیماری کے علاج معالجہ کے طور پر کھائے، تو اسے چاہئے کہ جلد از جلد منہ کی بوز ائل کرنے کی کوشش کرے۔

اس قسم کی احادیث کے پیش نظر فقہائے کرام نے فرمایا کہ جس شخص کے جسم کے کسی حصہ سے بدبو آتی ہو یا ایسا مرض ہو کہ اس سے لوگوں کو ایذا ہوتی ہو تو ایسا شخص اعتکاف میں نہ بیٹھے، البتہ اگر تھوڑی بہت بو ہو کہ عطر وغیرہ لگا کر دور ہو جائے اور لوگوں کو تکلیف نہ ہو تو جائز ہے۔ اسی سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ سگریٹ نوشی کر کے مسجد میں منہ کی بدبو دور کیے بغیر آنا یا معتکف کا مسجد میں سگریٹ نوشی کرنا گناہ ہے، اگرچہ اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔ ۲

۱۔ رقم الحدیث ۸۵۵، کتاب الاذان، باب ما جاء فی الثوم النی والبصل والکراث۔
۲۔ ویکرہ..... واکل نحو ثوم، ویمنع منه؛ وکذا کل مؤذ ولو بلسانہ (الدرالمختار مع ردالمحتار) (قوله واکل نحو ثوم) ای کبصل ونحوه مما له رائحة كريهة للحديث الصحيح في النهي عن قربان أكل الثوم والبصل المسجد. قال الإمام العيني في شرحه على صحيح البخاري قلت: علة النهي أذى الملائكة وأذى المسلمين ولا يختص بمسجده -عليه الصلاة والسلام-، بل الكل سواء لرواية مساجدنا بالجمع، خلافا لمن شذ ويلحق بما نص عليه في الحديث كل ما له رائحة كريهة مأكولا أو غيره، وإنما خص الثوم هنا بالذكر وفي غيره أيضا بالبصل والکراث لکثرة أكلهم لها، وكذلك ألحق بعضهم بذلك من بفيه بخر أو به جرح له رائحة، وكذلك القصاب، والسماک، والمجدوم والأبرص أولى بالإلحاق. وقال سحنون لا أرى الجمعة عليهما. واحتج بالحديث وألحق بالحديث كل من أذى الناس بلسانه، وبه أفتى ابن عمر وهو أصل في نفی کل من یتأذى به .
(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ معتکف کو سگریٹ، بیڑی یا حقہ نوشی کے لئے مسجد سے نکلنا جائز ہے یا نہیں؟

تو بہت سے حضرات نے اس کو کھانے پینے اور قضائے حاجت کی طرح کی ضرورت میں شامل نہیں کیا، اور اس کی وجہ سے معتکف کو مسجد سے باہر جانے کی اجازت نہیں دی۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ولا یبعد أن یعذر المعذور باكل ما له ریح كريهة، لما فی صحيح ابن حبان عن المغيرة بن شعبة قال انتهیت إلى رسول الله -صلى الله عليه وسلم - فوجد منی ریح الثوم فقال: من أكل الثوم، فأخذت يده فأدخلتها فوجد صدری معصوباً، فقال: إن لك عذراً وفي رواية الطبرانی فی الأوسط اشتكت صدری فأكلته وفيه: فلم یعفه -صلى الله عليه وسلم -، وقوله -صلى الله عليه وسلم - وليقعد فی بيته صریح فی أن أكل هذه الأشياء عذر فی التخلف عن الجماعة. وأيضاً هنا علتان: أذى المسلمين وأذى الملائكة؛ فبالنظر إلى الأولى یعذر فی ترك الجماعة وحضور المسجد، وبالنظر إلى الثانية یعذر فی ترك حضور المسجد ولو كان وحده اهـ ملخصاً.

أقول: كونه یعذر بذلك ینبغي تقييده بما إذا أكل ذلك بعذر أو أكل ناسياً قرب دخول وقت الصلاة لتلايكون مباشراً لما یقطعه عن الجماعة بصنعه (رد المحتار، ج ۱، ص ۶۶۱ و ۶۶۲، كتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یكره فیها، فروع الفضل المساجد)

۱۔ چنانچہ فتاویٰ دارالعلوم میں ہے کہ:

معتکف کا کھانا پینا مسجد میں ہوتا ہے، لہذا باہر نکلنا بغرض حقہ نوشی جائز نہ ہوگا، باقی یہ کہ حقہ نوشی مسجد میں مکروہ ہے تو اس وجہ سے اس کو ترک اعتکاف کرنا چاہئے، کیونکہ سنت کی ادا کی وجہ سے ارتکاب مکروہ درست نہیں ہے (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مکمل و مکمل جلد ۶ صفحہ ۵۰۵)

اور کفایت المفتی میں ہے کہ:

حقہ اور سگریٹ مسجد میں پیٹھ کر پینا جائز نہیں اور معتکف کے لئے مسجد سے باہر جانا بھی جائز نہیں، اگر معتکف ان چیزوں کا عادی ہے تو اسے مدت اعتکاف میں ان چیزوں کو ترک کر دینا چاہئے (کفایت المفتی مبوب جلد ۴ صفحہ ۲۳۵)

اور فتاویٰ محمودیہ میں ایک مقام پر ہے کہ:

جب قضائے حاجت (پاخانہ پیشاب) کے لئے رات کے وقت مسجد سے باہر جائے تو وہاں یہ حاجت (بیڑی، سگریٹ) بھی پوری کرتا آئے، وضو اور مسواک وغیرہ سے منہ خوب صاف کرے، بدبودار منہ کر کے مسجد میں نہ آئے (فتاویٰ محمودیہ مبوب جلد ۱ صفحہ ۲۳۷، باب الاعتکاف)

اور فتاویٰ تھانیہ میں ہے کہ:

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جبکہ بعض حضرات نے شدید مجبوری کی صورت میں اس کو ضرورت و حاجت میں داخل مانتے ہوئے اس غرض کے لئے مسجد سے باہر جانے کی اجازت دی ہے۔ ۱۔
ہمیں دونوں طرف کے موقف اور دلائل میں غور و فکر کرنے سے راجح یہ معلوم ہوا کہ سگریٹ نوشی کوئی اچھا عمل نہیں، اس لئے اس کو عام حالات میں بھی ترک کرنا چاہئے، اور اعتکاف کی حالت میں بطور خاص ترک کر دینا چاہئے، لیکن اگر کسی کو ترک کرنا مشکل ہو، اور وہ مسنون اعتکاف میں بیٹھ جائے، تو شدید تقاضا ہونے کی صورت میں قضائے حاجت کی ضرورت کے لئے آتے جاتے ہوئے یا اجابت کے وقت استنجاء خانہ و بیت الخلاء میں پینے کی گنجائش

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

حقہ نوشی کوئی ایسی چیز نہیں جو معتکف کے حوائج طبعی میں شمار ہو سکے، جس کے لئے مسجد سے نکلنا مرئیس ہو، اگر مسجد کے احاطہ میں کھڑے ہو کر دھواں باہر نکالنا ممکن ہو، تو تطبیق کی صورت پیدا ہو سکتی ہے (فتاویٰ حقانیہ، اکوڑہ خٹک، جلد ۲ صفحہ ۲۰۴، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، طبع اول ۲۰۰۲ء)

۱۔ چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ میں ہے کہ:

معتکف کو جائز ہے کہ بعد نماز مغرب مسجد سے باہر جا کر حقہ پی کر، کلی کرے، بوزائل کر کے مسجد میں چلا آوے (فتاویٰ رشیدیہ محبوب، صفحہ ۲۵۸، اعتکاف کا بیان، دارالاشاعت، کراچی، طباعت ۲۰۰۳ء)

اور فتاویٰ محمودیہ میں ہے کہ:

اگر بغیر سگریٹ کے گزارہ نہیں، تو اس کے لئے بھی جاسکتا ہے، مگر بہتر یہ ہے کہ پیشاب، پاخانہ کے لئے جائے تو یہ کام بھی کرے، پھر منہ خوب مسواک سے صاف کر کے آجائے (فتاویٰ محمودیہ، محبوب جلد ۱۰، صفحہ ۲۳۹، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

اور ایک مقام پر ہے کہ:

گنجائش ہے، اگر اس کے بغیر گزارہ نہیں (فتاویٰ محمودیہ، محبوب جلد ۱۰، صفحہ ۲۸۳، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

اور فتاویٰ رحیمیہ میں ہے کہ:

اعتکاف کرنے سے پہلے ہی بیڑی چھوڑنے کی کوشش کرے، اگر اس میں کامیابی نہ ہو، تو تعداد اور مقدار کم کرے، اور کچھ پینی پیڑے تو جس وقت استنجاء اور طہارت کے لئے نکلے، اس وقت بیڑی کی حاجت بھی پوری کرے، خاص بیڑی پینے کے لئے نہ نکلے، مگر جب مجبور ہو جائے، اور طبعیت خراب ہونے کا خوف ہو تو اس کے لئے بھی نکل سکتا ہے کہ ایسی اضطراری حالت کے وقت یہ طبعی ضرورت میں شمار ہوگا، اور نفل و مفسد اعتکاف نہ ہوگا (فتاویٰ رحیمیہ، محبوب جلد ۷ صفحہ ۲۷۸، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

ہے، اور اگر کسی کے لئے اس صورت پر عمل کرنا ممکن نہ ہو، تو پھر شدید مجبوری کی صورت میں اس غرض کے لئے بقدرِ ضرورت مسجد سے باہر جانے کی گنجائش ہے، لیکن ساتھ ہی اس کی بدبو کو مسواک سے یا الائچی وغیرہ کھا کر دور کرنا چاہئے۔

معتکف کے لئے قضائے حاجت کے احکام

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

بَيْنَمَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ فَقَامَ يَبُولُ فِي الْمَسْجِدِ، فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَهْ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تُزِرُّمُوهُ دَعْوُهُ فَنَزَعُوهُ حَتَّى بَالَ، ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ: إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنْ هَذَا الْبَوْلِ، وَلَا الْقَذَرِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: فَأَمَرَ رَجُلًا مِنَ الْقَوْمِ فَجَاءَ بِدَلْوٍ مِّنْ مَّاءٍ فَشَنَّهُ عَلَيْهِ (مسلم) ۱

ترجمہ: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں ایک دیہاتی آیا اور مسجد میں پیشاب کرنے کھڑا ہو گیا تو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام نے فرمایا کہ رک جا، رک جا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (کسی مصلحت سے) فرمایا کہ اس کو مت روکو، پس صحابہ نے اس کو چھوڑ دیا، یہاں تک کہ اس نے پیشاب کر لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلایا اور اس کو فرمایا کہ یہ مساجد اس پیشاب اور کسی بھی گندی چیز کی گنجائش نہیں رکھتیں، یہ تو اللہ

۱۔ رقم الحديث ۲۸۵ "۱۰۰" کتاب الطهارة، باب وجوب غسل البول وغیرہ من النجاسات إذا حصلت فی المسجد، وأن الأرض تطهر بالماء، من غیر حاجة إلى حفرها.

عز وجل کے ذکر اور نماز اور قرآن کی قرائت کے لئے بنائی گئی ہیں یا اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو حکم دیا تو وہ ایک ڈول پانی کالے آیا اور اس جگہ پر بہا دیا (مسلم)

اس قسم کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد کی حدود میں قضائے حاجت (پیشاب، پاخانہ اور گندگی، غلاظت و نجاست) کرنا جائز نہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَكِفًا، وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةٍ لَا بُدَّ مِنْهَا (السنن الكبرى للنسائي) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں ہوتے تھے، اور گھر میں صرف ضروری درجہ کی حاجت کے لئے ہی داخل ہوتے تھے (سنن کبریٰ نسائی)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ (مسلم) ۲

ترجمہ: اور آپ (اعتکاف کے دوران) گھر میں صرف انسانی حاجت کے لئے ہی داخل ہوتے تھے (مسلم)

اور حضرت معمر سے مروی ہے کہ امام زہری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ:

لَا يَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ إِلَّا لِحَاجَةٍ لَا بُدَّ لَهُ مِنْهَا، مِنْ غَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ، وَلَا يَتَّبِعُ جَنَازَةً، وَلَا يَعُوذُ مَرِيضًا، وَلَا يُجِيبُ دَعْوَةً، وَلَا يَمَسُّ امْرَأَةً، وَلَا يُبَاشِرُهَا (مصنف عبد الرزاق) ۳

۱۔ رقم الحديث ۳۳۵۸، كتاب الاعتكاف، دخول المعتكف بيته للحاجة التي لا بد منها.

۲۔ رقم الحديث ۲۹۷۶، كتاب الحيض، باب جواز غسل الحائض رأس زوجها وترجيله وطهارة سورها والاتكاء في حجرها وقراءة القرآن فيه، ترمذی، رقم الحديث ۸۰۴، السنن الكبرى للنسائي، رقم الحديث ۳۳۵۹.

۳۔ رقم الحديث ۸۰۵۱، كتاب الاعتكاف، باب سنة الاعتكاف.

ترجمہ: معتکف اپنی ضروری حاجت ہی کے لئے نکلے گا، پاخانہ یا پیشاب جیسی ضرورت کے لئے، اور جنازہ کے پیچھے نہیں جائے گا، اور مریض کی عیادت نہیں کرے گا، اور دعوت قبول نہیں کرے گا، اور عورت کو (شہوت سے) نہیں چھوئے گا، اور نہ عورت سے مباشرت کرے گا (عبدالرزاق)

حضرت عروہ بن زبیر اور حضرت عمرہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ عَائِشَةَ، كَانَتْ إِذَا اعْتَكَفَتْ فِي الْمَسْجِدِ، فَدَخَلَتْ بَيْتَهَا لِحَاجَةٍ، لَمْ تَسْأَلْ عَنِ الْمَرِيضِ إِلَّا وَهِيَ مَارَّةٌ (صحيح ابن خزيمة) ۱
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب مسجد میں اعتکاف کرتیں، پھر اپنے گھر میں کسی ضرورت سے داخل ہوتیں، تو مریض سے چلتے چلتے ہی سوال کرتی تھیں (ابن خزيمة)

لہذا معتکف کو قضائے حاجت کے لئے مسجد سے باہر جانا چاہئے، اور اس سے معتکف کے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوگا، اور آتے جاتے کسی سے سلام و کلام کرنا بھی جائز ہے، بشرطیکہ اس غرض کے لئے ٹھہرے نہیں۔ ۲

احادیث و روایات کے بعد اب اس سلسلہ میں چند مسائل ذکر کیے جاتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱..... معتکف کو قضائے حاجت (پیشاب، پاخانہ) کے لئے مسجد سے باہر جانا بلاشبہ جائز ہے، کیونکہ قضائے حاجت مسجد میں جائز نہیں، اور یہ حاجت انسانی میں داخل ہے،

۱۔ رقم الحدیث ۲۲۳۰، کتاب الصیام، باب إباحة دخول المعتكف البيت لحاجة الإنسان الغائط، والبول.

قال محمد مصطفى الأعظمي: إسناده صحيح (حاشية ابن خزيمة)

۲ (ش): قوله كان يذهب لحاجة الإنسان في البيوت دليل على جواز دخول البيوت لما لا يجوز فعله في المسجد من التغوط والطهارة والغسل من الجنابة وكذلك الخروج لشراء الطعام وغير ذلك مما تدعو الحاجة إليه يؤتى له الأسواق ومواضع بيعه ويكون ذلك في أقرب ما يمكن منه (المنتقى شرح الموطأ، ج ۲، ص ۸۵، كتاب الصيام، ذكر الاعتكاف)

جس کے لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اعتکاف کی حالت میں باہر جانا ثابت ہے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۲..... پیشاب پاخانے کی ضرورت کے لئے مسجد سے قریب ترین جگہ کا انتخاب کرنا
چاہئے۔

اگر مسجد کے ساتھ متصل بیت الخلاء بنا ہوا ہے اور اسے استعمال کرنے میں کوئی حجاب و مجبوری
بھی نہیں ہے، تو وہیں اپنی ضرورت پوری کرنی چاہئے۔ ۲۔
مسئلہ نمبر ۳..... اگر مسجد کے ساتھ متصل یا قریب میں قضائے حاجت کے لئے کوئی جگہ
موجود نہیں ہے یا کسی وجہ سے وہاں قضائے حاجت کرنا مشکل ہے تو پھر دور بھی جاسکتا ہے۔
اس سے معلوم ہوا کہ حرمین شریفین میں اور اسی طرح بعض مساجد میں جہاں کہ استنجاء کی جگہ
کافی دور بنی ہوئی ہے، وہاں قضائے حاجت کے لئے جانے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع
نہیں ہوتا خواہ آنے جانے میں زیادہ وقت لگ جائے۔ ۳۔

۱۔ وأما خروج المعتكف من المسجد فلا يجوز إلا لقضاء حاجته، أو شراء طعام، أو شراب مما
يحتاج إليه ولم يجد من يكفيه ذلك؛ لقول عائشة: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا
اعتكف لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان؛ تعني به: الحدث. ويلحق به ما يكون محتاجاً إليه
كشراء طعام وشراب على ما تقدم (المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم للقرطبي، ج ۱۰،
ص ۲۲، كتاب الصيام، ومن باب اعتكاف العشر الأواخر من رمضان)
۲۔ ولو كان بقرب المسجد بيت صديق له لم يلزم قضاء الحاجة فيه، وإن كان له بيتان قريب
وبعيد قال بعضهم: لا يجوز أن يمضي إلى البعيد فإن مضى بطل اعتكافه كذا في السراج الوهاج
(الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۲، كتاب الصوم، الباب السابع)
(قوله ويخرج لحاجة الإنسان كالبول والغائط) والاعتكاف لا يجزئ إذا احتلم كما في النهر فإن كان
له بيتان قريب وبعيد قال بعضهم لا يجوز أن يمضي إلى البعيد فإن مضى بطل اعتكافه وقال بعضهم:
يجوز ولو كان بقرب المسجد بيت صديق له لم يلزمه قضاء الحاجة فيه كذا في الجوهر (حاشية
الشرنبلالي على درر الحکام شرح غرر الاحکام، ج ۱، ص ۲۱۳، كتاب الصوم، باب الاعتكاف،
أقل الاعتكاف)

۳۔ (قوله إلا لحاجة الإنسان إلخ) ولا يمكث بعد فراغه من الطهور ولا يلزمه أن يأتي بيت
صديقه القريب. واختلف فيما لو كان له بيتان فأتى البعيد منهما قيل فسد وقيل: لا ينبغي أن يخرج
على القولين ما لو ترك بيت الخلاء للمسجد القريب وأتى بيته نهر ولا يعد الفرق بين الخلافية
وهذه لأن الإنسان قد لا يألف غير بيته رحمتي أي فإذا كان لا يألف غيره بأن لا يتيسر له إلا في بيته
﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۴..... اگر بیت الخلاء مشغول ہو تو خالی ہونے کے انتظار میں مسجد سے باہر ٹھہرنا جائز ہے، جیسا کہ حرمین شریفین میں اور بعض دوسرے مقامات پر مساجد کے استنجاء خانوں پر کافی رُش اور ہجوم ہوتا ہے اور نمازوں کے اوقات میں تو رُش اور ہجوم بہت زیادہ ہوتا ہے، ایسے مقامات پر استنجاء کے انتظار کرنے اور اس دوران کسی سے باتیں کرنے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا، البتہ گناہ کی یا فضول باتیں کرنے سے پرہیز کرنا چاہئے۔

مگر یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ضرورت سے فارغ ہونے کے بعد باہر ٹھہرنا جائز نہیں، الا یہ کہ وضو کے لئے ٹھہرنا پڑے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۵..... اگر قبض وغیرہ ہونے کی وجہ سے کسی کو قضائے حاجت کی ضرورت سے

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

فلا یبعد الجواز بلا خلاف (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۵، کتاب الصوم، باب الاعتکاف) مسألة: قال الشافعي رضي الله عنه " :ويخرج للغائط والبول إلى منزله وإن بعد المعتكف . قال الماوردي : أما خروجه للبول والغائط فجائز إجماعاً ، لقول عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج إلى البيت إلا لحاجة الإنسان كناية عن الغائط والبول ، ولأن ذلك مما به إليه حاجة وضرورة فصار ذلك مستثنى من جملة ندره .

فإذا تقرر جواز الخروج إلى منزله للغائط والبول ، فلا فرق بين أن يكون منزله قريباً أو بعيداً ، أو سواء قدر على قضاء حاجته في طريقه ، أو منزل صديقه الذي هو أقرب من منزله أولى ، وإنما كان كذلك ؛ لأن في عدوله عن منزله إلى طريقه بذلة وإلى منزل صديقه حشمة فكان أولى الأمور له قصد منزله (الحاوی فی فقہ الشافعی للماوردی، ج ۳، ص ۴۹۲، کتاب الاعتکاف)

۱ (ولا يخرج المعتكف) من المسجد (إلا لحاجة الإنسان) كالطهارة ومقدماتها

وهذا التفسير أحسن من أن يفسر بالبول والغائط تدبر (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۲۵۶،

كتاب الصوم، باب الاعتکاف، الصوم شرط فی الاعتکاف الواجب)

قال -رحمه الله- (ولا يخرج منه إلا لحاجة شرعية كالجمعة أو طبيعية كالبول والغائط)

لما روينا من الأثر عن عائشة -رضي الله عنها -ولما روى عنها أنها قالت كان النبي -

صلى الله عليه وسلم -لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان إذا كان معتكفاً متفق عليه

تريد البول والغائط هكذا فسره الزهري ولأن هذه الأشياء معلوم وقوعها في زمن

الاعتكاف فتكون مستثناة ضرورة لا يمكث في بيته بعدما فرغ طهوره لأن الثابت

للضرورة يتقدر بقدرها (تبیین الحقائق، ج ۱، ص ۳۵۰، کتاب الصوم، باب الاعتکاف،

اعتکاف المرأة)

فارغ ہونے میں کچھ دیر تک بیٹھنا پڑے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ ۱
مسئلہ نمبر ۲..... قضائے حاجت میں استنجاء اور طہارت وغیرہ بھی داخل ہے۔ ۲
لہذا اگر پیشاب وغیرہ کا قطرہ برآمد ہو جائے، تو استنجاء و طہارت کے لئے باہر جانا جائز ہے۔
اور اگر کسی کو اسہال (دست یا موثن) لاحق ہو گئے ہوں، جن کی وجہ سے بار بار قضائے
حاجت کے لئے مسجد سے باہر استنجاء خانہ میں جانا پڑے، تو بھی جائز ہے۔ ۳
اگر کسی کو اعتکاف کے دوران قے آجائے، یا نکسیر پھوٹنے لگے، تو قے یا خون کو مسجد سے باہر
خارج کرنے کے لئے جانا جائز ہے۔
اور اسی طرح جسم یا کپڑے پر کوئی ناپاکی لگ جائے، تو اس کو دُور کرنے کے لئے مسجد سے باہر

۱۔ وإن كان خرج لحاجة الإنسان له أن يمشی على التؤدة كذا في النهاية، وهكذا في
العناية (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۲، كتاب الصوم، الباب السابع)
وإن كان خروجه لقضاء الحاجة لم يلزمه استنفاؤها، وإن طال زمن قضاء الحاجة لأنه لا
بد منه، فهو كالمتستحي عند النية (إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين،
ج ۲ ص ۲۹۴، باب الصوم)
۲۔ (ولا يخرج المعتكف) من المسجد (إلا لحاجة الإنسان) كالطهارة ومقدماتها
وهذا التفسير أحسن من أن يفسر بالبول والغائط تدبر (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۲۵۶،
كتاب الصوم، باب الاعتكاف، الصوم شرط في الاعتكاف الواجب)
۳۔ (قوله طبيعية) حال أو خبر لكان محذوفة أي سواء كانت طبيعية أو شرعية
ويفسر ابن الشلبى الطبيعية بما لا بد منها وما لا يقضى في المسجد (قوله وغسل) عده
من الطبيعية تبعاً للاختيار والنهر وغيرهما وهو موافق لما علمته من تفسيرها وعن هذا
اعترض بعض الشراح تفسير الكنز لها بالبول والغائط بأن الأولى تفسيرها بالطهارة
ومقدماتها ليدخل الاستنجاء والوضوء والغسل لمشاركتها لهما في الاحتياج وعدم
الجواز في المسجد اهـ فافهم (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۵، كتاب الصوم، باب
الاعتكاف)

فصل فی الخروج لعذر المرض الشديد ومن مرض مرضاً لا يؤمن معه تلوين
المسجد كإطلاق الجوف ولس البول خرج كما يخرج لحاجة الإنسان وإن كان
مرضاً يسيراً يمكن معه المقام في المسجد من غير مشقة لم يخرج فإن خرج بطل
اعتكافه وإن كان مرضاً حتى يحتاج فيه إلى الفراش ويشق معه المقام في المسجد ففيه
قولان بناء على القولين في المريض إذا أفطر في صوم الشهرين المتتابعين (المهذب،
ج ۱، ص ۱۹۳، كتاب الاعتكاف، فصل في الخروج لعذر المرض الشديد)

جانا جائز ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۷..... ضرورت کے لئے آتے جاتے وقت کسی شخص کے ٹھہرانے سے ٹھہرنا نہیں چاہئے بلکہ چلتے چلتے اسے بتادینا چاہئے کہ میں اعتکاف میں ہوں اس لئے ٹھہرنا نہیں سکتا۔ البتہ پیشاب پاخانہ کے لئے جاتے یا آتے ہوئے راستے میں کسی کو سلام کرنا یا سلام کا جواب دینا، یا کسی کو راستہ بتانا، یا خیرات دینا یا مزاج پرسی اور کسی بیمار کی عیادت یا مختصر بات چیت وغیرہ کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس کے لئے باقاعدہ ٹھہرنا نہ پڑے۔ ۲

۱۔ حقہ حقیقت ایک فضلہ ہے، جس کے لئے معکف کو کتنا قضاء حاجت کے فضلہ کی طرح ہے؛ اسی طرح نجاست کا مسجد میں ڈالنا یا دھونا جائز نہیں، لہذا نجاست کو دور کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانے کا حکم قضاء حاجت کی طرح ہوا۔ (و) کرہ کراہۃ التحريم (الوطیء) أى الجماع (والحدث) أى ما يخرج من السبيلين عمداً من البول والغائط والمنى والمذی، کذا قاله الشارح. والأظهر أن يقال: ما يجعله متنجساً، ليشمل القيء والدم ونحوهما، وليخرج الريح والنوم وأمثالهما (شرح النقاية، ج ۱، ص ۳۶۶) وإن بغته القيء، فله أن يخرج ليتقيا خارج المسجد، وكل ما لا بد له منه، ولا يمكن فعله في المسجد، فله الخروج إليه، ولا يفسد اعتكافه وهو عليه، ما لم يطل (المغنى لابن قدامة، ج ۳، ص ۱۹۳، كتاب الاعتكاف) وألحقوا بالخروج لما تقدم الخروج للقيء وإزالة النجاسة، فلا يفسد الاعتكاف أيضاً في قولهم جميعاً (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵، ص ۲۲۱، اعتكاف)

۲۔ الخروج لعيادة المريض وصلاة الجنابة: اتفق الفقهاء على عدم جواز الخروج لعيادة المريض وصلاة الجنابة لعدم الضرورة إلى الخروج، إلا إذا اشترط الخروج لهما عند الحنفية والشافعية والحنابلة.

ومحل ذلك ما إذا خرج لقصد العيادة وصلاة الجنابة. أما إذا خرج لقضاء الحاجة ثم عرج على مريض لعيادته، أو لصلاة الجنابة، فإنه يجوز بشرط ألا يطول مكثه عند المريض، أو بعد صلاة الجنابة عند الجمهور، بأن لا يقف عند المريض إلا بقدر السلام، لقول عائشة رضي الله عنها: إن كنت أدخل البيت للحاجة، والمريض فيه فما أسأل عنه إلا وأنا مارة، وفي سنن أبي داود مرفوعاً عنها: أنه عليه الصلاة والسلام كان يمر بالمريض، وهو معتكف، فيمر كما هو ولا يعرج يسأل عنه.

فإن طال وقوفه عرفاً، أو عدل عن طريقه وإن قل لم يجز، وعند أبي يوسف ومحمد لا ينتقض الاعتكاف إذا لم يكن أكثر من نصف النهار.

أما المالكية فإنهم مع الجمهور في فساد الاعتكاف لخروج عيادة المريض وصلاة الجنابة، إلا أنهم أوجبوا الخروج لعيادة أحد الأبوين المريضين أو كليهما، وذلك لبرهما فإنه أكد من الاعتكاف المنذور، ويطل اعتكافه به ويقضيه (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵، ص ۲۲۲، مادة "اعتكاف")

اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قضائے حاجت کے لئے نکلا ہو تو (راستے میں آتے جاتے ہوئے یا قضائے حاجت کے وقت) بیڑی، سگریٹ پینے سے اعتکاف نہیں ٹوٹے گا بشرطیکہ اس غرض سے ٹھہرے نہیں۔ ۱

مسئلہ نمبر ۸..... پیشاب پاخانے کے لئے جاتے آتے ہوئے تیز چلنا ضروری نہیں بلکہ حسب معمول اور حسب عادت عام رفتار کے ساتھ چلنا جائز ہے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۹..... مسجد کی حدود کے اندر کسی برتن وغیرہ میں قضائے حاجت کرنا جائز نہیں۔ لہذا اگر کوئی مریض جس کو چلنا پھرنا مشکل ہو، اور وہ یہ چاہے کہ وہ مسجد میں مسنون اعتکاف کرے، اور وہیں کسی برتن یا پوٹ وغیرہ میں قضائے حاجت کر لیا کرے، ایسا کرنا درست نہیں ہے؛ ایسے شخص کو چاہئے کہ وہ اپنے مقام پر رہتے ہوئے دوسری عبادات کر کے اجر و ثواب حاصل کرے۔ ۳

۱ عن عروة عن عائشة، قالت: إن كنت لآتي البيت وفيه المريض فما أسأل إلا وأنا قائمة، وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم يدخل على رأسه فأرجله، وكان لا يأتي البيت إلا لحاجة الإنسان إذا أراد الوضوء وهو معتكف (السنن الكبرى، للنسائي، رقم الحديث ۳۳۵۶)

عن عروة بن الزبير، وعمره، أن عائشة، كانت إذا اعتكفت في المسجد، فدخلت بيتها لحاجة، لم تسأل عن المريض إلا وهي مارة (صحيح ابن خزيمة، رقم الحديث ۲۲۳۰، باب إباحة دخول المعتكف البيت لحاجة الإنسان الفائط، والبول)

و أشار إلى أنه لو خرج لحاجة الإنسان ثم ذهب لعيادة المريض، أو لصلاة الجنازة من غير أن يكون لذلك قصد فإنه جائز بخلاف ما إذا خرج لحاجة الإنسان ومكث بعد فراغه أنه ينتقض (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۲ وإن كان خرج لحاجة الإنسان له أن يمشي على التؤدة كذا في النهاية، وهكذا في العناية (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۲، كتاب الصوم، الباب السابع)

وقوله (لأن في القليل ضرورة) بيانه أن المعتكف إذا خرج لحاجة الإنسان لا يؤمر بأن يسرع في المشي. وله أن يمشي على التؤدة فكان القليل عفوا والكثير ليس بعفو (العناية شرح الهداية، ج ۲، ص ۳۹۶، و ۳۹۷، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۳ فصل: إذا أراد أن يبول في المسجد في طست، لم يبح له ذلك؛ لأن المساجد لم تكن لهذا، وهو مما يقبح ويفحش ويستخفي به، فوجب صيانة المسجد عنه، كما لو أراد أن يبول في أرضه ثم

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

معتکف کے وضو ٹوٹنے اور وضو کرنے کے احکام

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

وَأِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَدْخُلُ عَلَى رَأْسِهِ، وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، فَأَرْجَلُهُ، وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةٍ إِلَّا إِذَا أَرَادَ الْوُضُوءَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ (مسند احمد، رقم الحديث ۲۶۱۰۲) ۱

ترجمہ: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں ہوتے تھے، آپ اپنے سر کو میری طرف کر دیا کرتے تھے، اور آپ مسجد میں ہوتے تھے، میں آپ کے سر میں کنگھی وغیرہ کر دیا کرتی تھی، اور آپ صرف ضرورت کے وقت میں ہی گھر میں داخل ہوتے تھے، جب وضو کا ارادہ کرتے (مسند احمد)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّ بَعْضَ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ اعْتَكَفَتْ وَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ (بخاری) ۲

ترجمہ: بعض امہات المؤمنین نے استحاضہ کی حالت میں اعتکاف کیا (بخاری)

استحاضہ دراصل بیماری کی وجہ سے عورت کو آنے والا خون ہے، جس پر حیض کے احکام جاری

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

یغسله، وإن أراد الفصد أو الحمامة فيه، فكذا ذلك. ذكره القاضي؛ لأنه إراقة نجاسة في المسجد، فأشبهه البول فيه. وإن دعت إليه حاجة كبيرة، خرج من المسجد ففعله، وإن استغنى عنه لم يكن له الخروج إليه، كالمرض الذي يمكن احتماله، وقال ابن عقيل: يحتمل أن يجوز الفصد في المسجد في طست، بدليل أن المستحاضة يجوز لها الاعتكاف، ويكون تحتها شيء يقع فيه الدم، قالت عائشة: اعتكفت مع رسول الله -صلى الله عليه وسلم- امرأة من أزواجه مستحاضة، فكانت ترى الحمرسة والصفرة، وربما وضعت الطست تحتها وهي تصلي. رواه البخاري والفرق بينهما أن المستحاضة لا يمكنها التحرز من ذلك، إلا بترك الاعتكاف بخلاف الفصد (المغني لابن قدامة، ج ۳، ص ۲۰۴، فصل إذا أراد المعتكف أن يبول في المسجد في طست)

۱۔ فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

۲۔ رقم الحديث ۳۱۱، كتاب الحيض، باب اعتكاف المستحاضة.

نہیں ہوتے، بلکہ اس پر نکسیر اور کسی زخم وغیرہ سے جاری ہونے والے خون کے احکام جاری ہوتے ہیں۔

جس سے معلوم ہوا کہ اعتکاف کی حالت میں نکسیر پھوٹنے یا بے وضو ہونے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔

اسی طرح اگر کسی کے زخم سے خون جاری ہو، یا پیشاب یا مذی یا ودی کا قطرہ خارج ہو، اس سے بھی اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔

البتہ مسجد کو ملوث ہونے سے بچانا ضروری ہے۔ ۱

حضرت ربیع بن صبیح سے روایت ہے کہ:

سَأَلَ رَجُلٌ عَطَاءً وَأَنَا مَعَهُ، فَقَالَ: يَا أَبَا مُحَمَّدٍ، بَيْتٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ثُمَّ خَرَجْتُ فَقَضَيْتُ حَاجَتِي مِنَ الْغَائِطِ وَالْبَوْلِ، ثُمَّ رَجَعْتُ فَنِمْتُ مِنْ غَيْرِ أَنْ أَمْسَ مَاءً، قَالَ: لَا بَأْسَ (اخبار مكة للفاكهي) ۲

ترجمہ: ایک آدمی نے حضرت عطاء سے سوال کیا، اور میں اس وقت آپ کے ساتھ تھا، اُس نے کہا کہ اے ابو محمد! میں نے رات مسجد حرام میں گزاری، پھر میں نکلا، پھر میں نے بول و براز کی حاجت پوری کی، پھر میں واپس آیا، پس میں بغیر پانی کو چھوئے (یعنی وضو کیے بغیر) سو گیا، حضرت عطاء نے فرمایا کہ کوئی حرج کی بات نہیں (اخبار مکہ)

۱۔ عن عائشة رضي الله عنها، قالت: اعتكفت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من أزواجه مستحاضة، فكانت ترى الحمرة، والصفرة، فربما وضعتا الطست تحتها وهي تصلي (بخاری، رقم الحديث ۲۰۳۷)

و مما يستنبط منه جواز اعتكاف المستحاضة، وجواز صلاتها لأن حالها حال الطاهرات، وأنها تضع الطست لئلا يصيب ثوبها أو المسجد وأن دم الاستحاضة رقيق ليس كدم الحيض، وبلحق بالمستحاضة ما في معناها كمن به سلس البول والمذی والودی، ومن به جرح يسيل في جواز الاعتكاف (عمدة القاری، ج ۳ ص ۲۸۰، کتاب الحيض، باب اعتكاف المستحاضة)

۲۔ رقم الحديث ۱۲۹۴، ج ۲ ص ۱۳۱، الناشر: دار خضر، بیروت.

حضرت حمید اعرجی ملی سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ عَطَاءً وَ سَأَلَهُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ قَدْ سَمَاءُ: أَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَأَجِدُ الرِّيحَ فِي بَطْنِي، قَالَ: لَا بَأْسَ أَنْ تُرْسِلَهَا

(اخبار مکہ للفاکھی، رقم الحدیث ۱۲۹۱، ج ۲ ص ۱۳۰، الناشر: دار خضر، بیروت)

ترجمہ: میں نے حضرت عطاء سے سنا جب اُن سے مکہ کے ایک آدمی نے سوال کیا جس کا انہوں نے نام بتایا کہ میں مسجد حرام میں ہوتا ہوں، پھر مجھے اپنے پیٹ میں ریح محسوس ہوتی ہے، تو حضرت عطاء نے فرمایا کہ اس کو (مسجد میں) خارج کرنے میں کوئی حرج نہیں (اخبار مکہ)

حضرت ہشام بن حسان سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ الْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ، وَ سُئِلَ عَنِ الرَّجُلِ يَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ فَيَجِدُ الرِّيحَ، قَالَ: لَا بَأْسَ أَنْ يُرْسِلَهَا (اخبار مکہ للفاکھی) ۱

ترجمہ: میں نے حضرت حسن بصری سے سنا، جن سے ایک آدمی نے سوال کیا، جو مسجد میں تھا، اور (پیٹ میں) ریح محسوس کر رہا تھا، تو حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ اس کو (مسجد میں) خارج کرنے میں کوئی حرج نہیں (اخبار مکہ)

حضرت ابن جریج سے روایت ہے کہ:

قُلْتُ لِعَطَاءٍ، إِحْدَاثُ الرَّجُلِ فِي مَسْجِدِ مَكَّةَ، أَوْ فِي مَسْجِدِهِ فِي الْبَيْتِ، عَمْدًا غَيْرَ رَاقِدٍ، قَالَ: أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ لَا يَفْعَلَ قَالَهُ غَيْرَ مَرَّةٍ

(اخبار مکہ للفاکھی، رقم الروایة ۱۲۹۲، ج ۲ ص ۱۳۰، الناشر: دار خضر، بیروت)

ترجمہ: میں نے حضرت عطاء سے کہا کہ آدمی کا مکہ کی مسجد میں یا گھر کی مسجد میں بغیر سوئے ہوئے جان بوجھ کر (بغیر اعتکاف کے عذر کے) وضو توڑنا کیسا ہے؟ تو

۱ رقم الروایة ۱۲۹۳، ج ۲ ص ۱۳۰، الناشر: دار خضر، بیروت.

انہوں نے فرمایا کہ مجھے یہ بات زیادہ پسند ہے کہ ایسا نہ کرے، یہ بات آپ نے کئی مرتبہ فرمائی (اخبار مکہ)

اس قسم کی احادیث و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتکاف کی حالت میں مسجد میں وضو ٹوٹ جانے اور ریح خارج کر دینے سے کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔

حضرت ابو العالیہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ کرام نے فرمایا کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فِي الْمَسْجِدِ (مسند احمد) ۱
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں وضو کیا (مسند احمد)

حضرت عبداللہ بن ابراہیم سے روایت ہے کہ:

أَنَّهُ وَجَدَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَتَوَضَّأُ عَلَى الْمَسْجِدِ (مسلم) ۲

ترجمہ: انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مسجد میں وضو کرتے ہوئے پایا (مسلم)

حضرت عطیہ سے روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ تَوَضَّأَ فِي الْمَسْجِدِ بَعْدَ مَا بَالَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۳

ترجمہ: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کو استنجے سے فراغت کے بعد مسجد میں

وضو کرتے ہوئے دیکھا (ابن ابی شیبہ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی مسجد میں وضو کی اجازت مروی ہے۔ ۴

۱۔ رقم الحدیث ۲۳۰۸۹؛ مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث ۳۹۵، فی الوضوء فی المسجد.

فی حاشیہ مسند احمد: إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الصحيح غير صحابيہ.

۲۔ رقم الحدیث ۳۵۲، کتاب الحيض، باب الوضوء مما مست النار.

۳۔ رقم الحدیث ۳۸۹، کتاب الطهارة، فی الوضوء فی المسجد.

۴۔ عن عبيد الله بن أبي يزيد، عن ابن عباس، قال: لا أحلها لمغتسل يفتسل في

المسجد، وهي لشارب ومتوضىء حل وبل (مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث

۳۸۷، فی الوضوء فی المسجد)

وقوله حل وبل مشدد اللام البل المباح بلغة حمير بكسر الباء وقيل هو أتباع وقيل لا يأتي الإتياع

بواو العطف وقيل بل شفاء من قولهم بل من مرضه كما قال فيها شفاء سقم (مشارك الأنوار على

صالح الآثار، ج ۱، ص ۸۹، مادة ب ل ل)

اس کے علاوہ کئی جلیل القدر تابعین مثلاً حضرت عطاء، حضرت طاووس، حضرت ابراہیم نخعی رحمہم اللہ وغیرہ سے بھی مسجد میں وضو کی اجازت مروی ہے۔ ۱

البتہ ابن سیرین سے مسجد میں بیٹھ کر وضو کرنے کا مکروہ ہونا مروی ہے۔ ۲

۱ عن حجاج، قال: سألت عطاء؟ فقال: إنا لتوضاً في أعظمها حرمة؛ مسجد الحرام (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۳۹۱، في الوضوء في المسجد)

عن الأوزاعي، عن عطاء، قال: لا بأس بالوضوء في المسح ما لم يغسل الرجل فرجه (أيضاً، رقم الحديث ۳۹۳)

عبد الرزاق عن بن جريج قال قال إنسان لعطاء يخرج إنسان فيبول ثم يأتي زمزم فيتوضا قال لا بأس بذلك وأن يتخلى فليدخل إن شاء فليتوضا في زمزم الدين سمح سهل قال له إنسان إني أرى ناسا يتوضؤون في المسجد قال اجلس ليس بذلك بأسا قلت فتوضأ أنت فيه قال نعم قلت تميمض وتستنشق قال نعم وأسبغ وضوئي في مسجد مكة (مصنف عبد الرزاق، رقم الحديث ۱۶۳۷، باب الوضوء في المسجد)

عن ابن أبي رواد، قال: رأيت عطاء وطاووسا يتوضآن في المسجد الحرام (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۳۹۴، في الوضوء في المسجد)

عبد الرزاق، عن الثوري، عن ابن جريج قال: رأيت أبا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، يتوضأ في مسجد مكة، وكان طاوس يتوضأ في المسجد الحرام (مصنف عبد الرزاق، رقم الحديث ۱۶۳۸، باب الوضوء في المسجد)

عبد الرزاق عن بن أبي رواد قال رأيت طاووسا يتوضأ في المسجد قال أبو بكر ورأيت أنا بن جريج يتوضأ في المسجد الحرام وهو قاعد على طنفسة له تميمض واستنثر (أيضاً، رقم الحديث ۱۶۳۳)

عبد الرزاق عن معمر قال أخبرني بن طاووس أن أباه كان يتوضأ في المسجد (أيضاً، رقم الحديث ۱۶۳۴)

عبد الرزاق عن الثوري في الوضوء في المسجد قال إذا لم يكن بولا فلا بأس به (أيضاً، رقم الحديث ۱۶۳۰)

عن حماد، قال: سألت إبراهيم فلم ير به بأسا (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۳۹۰، في الوضوء في المسجد)

عن صالح بن مسلم الليثي، قال: رأيت ابن جبير بن مطعم في المسجد فحصى عن الحصى، ثم توضأ وضوءه كله في المسجد (أيضاً، رقم الحديث ۳۸۸)

حدثنا معتمر بن سليمان، عن أبيه، قال: كان أبو معجلز عامة ما يحدثنا عن القرآن، فرىما حضرت الصلاة فتوضأ في المسجد، قيل له: وضوء يتجاوز فيه؟ قال: نعم (أيضاً، رقم الحديث ۳۹۲)

۲ عن حسين المعلم، عن ابن سيرين، أنه كره أن يقعد في المسجد يتوضأ (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۳۹۶، في الوضوء في المسجد)

اس قسم کی احادیث اور آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ وضو کا استعمال شدہ پانی ناپاک نہیں ہے، اگر وہ ناپاک ہوتا تو مسجد میں وضو کرنے کی اجازت نہ ہوتی، جیسا کہ مسجد میں قضائے حاجت کی اجازت نہیں ہے۔ ۱

۱ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی طرف مائے مستعمل کے بارے میں تین قسم کی روایات منسوب ہیں، ایک نجس غلیظ ہونے کی، دوسری نجس خفیف ہونے کی، تیسری طاہر غیر مطہر ہونے کی۔
محققین مشائخ نے تیسری روایت کو ترجیح دی ہے، اور بعض نے اسی پر فتوے کا حکم بیان فرمایا ہے، بغیر اس تفصیل کے کہ وہ مستعمل پانی وضو کا ہو، یا نجس کے غسل کا۔

وقد صحح المشايخ رواية محمد حتى قال في المجتبى وقد صحت الروايات عن الكل أنه طاهر غير طهور إلا الحسن وقال فخر الإسلام في شرح الجامع الصغير هو المختار عندنا، وهو المذكور في عامة كتب محمد عن أصحابنا فاختاره المحققون من مشايخ ما وراء النهر وفي المحيط أنه المشهور عن أبي حنيفة وفي كثير من الكتب وعليها الفتوى من غير تفصيل بين المحدث والجنب المذكور في فتاوى الولوالجي والتجنيس في مواضع أن الفتوى على رواية محمد لمعوم البلوى إلا في الجنب وقد ذكر النووي أن الصحيح من مذهب الشافعي أنه طاهر غير طهور وبه قال أحمد، وهو رواية عن مالك ولم يذكر ابن المنذر عنه غيرها، وهو قول جمهور السلف والخلف اهـ . وجه رواية النجاسة قوله -صلى الله عليه وسلم- لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ولا يفتسلن فيه من الجنابة كذا في الهداية وكثير من الكتب (البحر الرائق، ج ۱، ص ۹۹، احكام المياه، صفة الماء المستعمل).

ثم الماء المستعمل طاهر غير طهور عند محمد، وهو روايته عن أبي حنيفة، وهو اختيار أكثر المشايخ؛ لأن الصحابة -رضي الله عنهم- كانوا يتبادرون إلى وضوء رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فيمسحون به وجوههم ولم يمنعمهم، ولو كان نجسا لمنعمهم كما منع الحجام من شرب دمه . وروى الحسن عن أبي حنيفة أنه نجس نجاسة مغلظة لأنه أزال النجاسة الحكيمة فصار كما إذا أزال الحقيقية، بل أولى لأن النجاسة الحكيمة أغلظ حتى لا يعفى عن القليل منها، وعند أبي يوسف وهي روايته عن أبي حنيفة إن نجاسته خفيفة لمكان الاختلاف .

وقال زفر : إن كان المستعمل محدثا فهو كما قال محمد، وإن كان طاهرا فهو طهور ؛ لأنه لم يزل النجاسة فلم يتغير وصفه (الاختيار لتعليل المختار، ج ۱، ص ۱۶، كتاب الطهارة) والمختار أنه طاهر كما هو اختيار أكثر المشايخ . وظاهر الرواية عن الإمام وعليه الفتوى وإطلاق قول أبي حنيفة -رحمه الله- -على أن الماء المستعمل نجس ليس بسديد؛ لأن رواية كونه نجسا عنه رواية شاذة كما بين آنفا تدبر (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر، ج ۱، ص ۳۱، كتاب الطهارة).

وقال مشايخ العراق : إنه طاهر عند أصحابنا . واختار المحققون من مشايخ ما وراء النهر طهارته،

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس لئے مسجد میں فی نفسہ وضو جائز ہے، لیکن استعمال شدہ پانی سے طہیعتِ سلیمہ کراہت کرتی ہے، اس بناء پر عام حالات میں حکم یہ ہے کہ مسجد کی حدود (یعنی نماز کے لئے مختص جگہ) میں وضو کرنے سے پرہیز کیا جائے، اور اگر کوئی وضو کرے، تو مسجد میں ناک کی ریش وغیرہ ڈال کر اس کو ملوث نہ کرے، اور نہ ہی اس کی وجہ سے مسجد کی صفیں اور دریاں وغیرہ متاثر ہوں، اور نہ ہی نماز کی جگہ کے بھیگ جانے کی وجہ سے نمازیوں کو ایذا پہنچے۔

اور اسی وجہ سے اگر مسجد کی حدود میں کوئی جگہ وضو کے لئے مختص کر دی جائے، تو اس میں فقہاء نے وضو کی اجازت دی ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وعليه الفتوى، وهذا لأن المعلوم من جهة الشارع أن الآلة التي تسقط الفرض وتقام بها القربة تندنس، وأما الحكم بنجاسة العين شرعاً فلا، وذلك لأن أصله مال الزكاة تندس بإسقاط الفرض حتى جعل من الأوساخ في لفظه - صلى الله عليه وسلم - فحرم على من شرف بقرباته الناصرة له ولم تصل مع هذا إلى النجاسة حتى لو صلى حامل دراهم الزكاة صحت، فكذا يجب في الماء أن يتغير على وجه لا يصل إلى التجنيس، وهو يسلب الطهورية إلا أن يقوم فيه دليل يخصصه غير هذا القياس (فتح القدیر، ج ۱، ص ۸۵، کتاب الطہارات)

(قوله: وهو ظاهر الخ) رواه محمد عن الإمام وهذه الرواية هي المشهورة عنه، واختارها المحققون، قالوا عليها الفتوى، لا فرق في ذلك بين الجنب والمحدث. واستثنى الجنب في التجنيس إلا أن الإطلاق أولى وعنه التخفيف والتغليظ، ومشايخ العراق نفوا الخلاف وقالوا إنه ظاهر عند الكل. وقد قال المجتبی: صحت الرواية عن الكل أنه طاهر غير طهور، فلا اشتغال بتوجيه التغليظ والتخفيف مما لا جدوى له نهر، وقد أطل في البحر في توجيه هذه الروايات، ورجح القول بالنجاسة من جهة الدليل لقوته.

(قوله: وهو الظاهر) كذا في الذخيرة أي ظاهر الرواية، وممن صرح بأن رواية الطهارة ظاهر الرواية وعليها الفتوى في الكافي والمصنفی كما في شرح الشيخ إسماعيل (رد المحتار على الدر المختار، ج ۱، ص ۲۰۱، باب المياه)

۱. قوله (يتوضأ على المسجد) دليل على جواز الوضوء في المسجد وقد نقل بن المنذر إجماع العلماء على جوازه ما لم يؤذ به احداً (شرح النووي على مسلم، ج ۴، ص ۴۳، باب الوضوء مما مست النار)

الثامن فيه جواز الوضوء على ظهر المسجد وهو من باب الوضوء في المسجد وقد كرهه قوم وأجازه آخرون ومن كرهه كرهه لأجل التنزيه كما ينزه عن البصاق والنخامة وحرمة أعلى المسجد

﴿بقية حاشية الگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اگر مسجد میں اس طرح وضو کرے کہ وضو کا پانی مسجد میں کسی برتن میں گرتا رہے، اور پھر وہ پانی مسجد سے باہر انڈیل دیا جائے تو اس کے جائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ ۱۔

اب اس سلسلہ میں چند مسائل ذکر کیے جاتے ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱..... معتکف کا مسجد میں بغیر وضو کے ٹھہرنا، اور رہنا سہنا جائز ہے، اور گناہ نہیں۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۲..... معتکف کو مسجد میں ریح خارج کرنا جائز ہے، اس لئے معتکف کو ریح خارج

کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانے کی ضرورت نہیں۔

اور بعض حضرات نے معتکف کو ریح خارج کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانے کی اجازت

دی ہے، لیکن مسنون اعتکاف میں ریح خارج کرنے کے لئے معتکف کو باہر جانا خلاف

احتیاط معلوم ہوا؛ البتہ نفلی اعتکاف ہو تو اس کے لئے مسجد سے باہر جانے میں کوئی خلاف

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

كحرمة داخله ومن أجازہ فی المسجد ابن عباس وابن عمر وعطاء والنخعی وطاوس وهو قول ابن القاسم وأكثر العلماء وكرهه ابن سيرين وهو قول مالك وسحنون وقال ابن المنذر أباح كل من يحفظ عنه العلم الوضوء فيه إلا أن يبله ويتأذى به الناس فإنه يكره وصرح جماعة من الشافعية بجوازہ فيه وأن الأولى أن يكون في إناء قال البغوی ويجوز نضحه بالماء المطلق ولا يجوز بالمستعمل لأن النفس تعافه وقال أصحابنا الحنفية يكره الوضوء في المسجد إلا أن يكون في موضع منه قد أعد له (عمدة القاری، ج ۲ ص ۲۵۰، كتاب الوضوء، باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن)

۱۔ حدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا حماد بن زيد، عن هشام بن حسان، عن محمد، قال: كان أبو بكر، وعمر، وعثمان، فيما يعلم أبو خالد، يتوضؤون لكل صلاة، فإذا كانوا في المسجد دعوا بالطست (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۳۰۵، من كان يتوضأ إذا صلى)

حدثنا محمد، قال: أخبرنا أبو عبيد حدثنا ابن أبي عدي، عن ابن عون، عن ابن سيرين، قال: كانت الخلفاء يتوضؤون لكل صلاة في الطست في المسجد ثم شك ابن أبي عدي في الطست والمسجد وقال: هكذا وجدته في كتابي (الطهور للقاسم بن سلام، رقم الحديث ۴۰، باب الوضوء في الآنية التي من جواهر الأرض)

حدثنا محمد، قال: أخبرنا أبو عبيد قال ابن أبي عدي: عن ابن عون، عن ابن سيرين، قال: كانت الخلفاء يتوضؤون في الطست في المسجد قال ابن أبي عدي: هكذا رأيته في كتابي (الطهور للقاسم بن سلام، رقم الحديث ۱۱۳، باب الوضوء في الآنية التي من جواهر الأرض)

۲۔ أن بعض أمهات المؤمنين اعتكفت وهي مستحاضة (بخاری، رقم الحديث

۳۱۱، كتاب الحيض، باب اعتكاف المستحاضة، عن عائشة)

احتیاط بات نہیں پائی جاتی۔ ۱

۱۔ مختلف کوسجد میں اخراج رتج کے جواز عدم جواز میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ لیکن مختلف کوسمنون یا واجب اعتکاف میں اخراج رتج کے لئے مسجد سے باہر نکلنے کے جواز یا حجت اور اس کے برعکس مسجد میں اخراج رتج کی ممانعت کی کوئی اصل نہیں مل سکی، البتہ حدیث میں مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھنے والے کو جب تک وہ وضو نہ توڑے، فرشتوں کی دعا اور نماز کے ثواب کا مستحق قرار دیا گیا ہے، جس کے پیش نظر بعض حضرات نے یہ موقف اختیار کیا کہ مسجد میں اخراج رتج جائز نہیں، لہذا اعتکاف کے دوران اخراج رتج کے لئے مسجد سے خروج جائز ہوا۔ لیکن اولاً تو جن احادیث میں اس کا ذکر کیا گیا ہے، وہ احادیث واجب یا مسنون اعتکاف سے متعلق نہیں، اور زیادہ قرآن نفلی اعتکاف کے ہیں؛ دوسرے بعض حضرات نے فرمایا کہ احادیث میں صرف اتنا ذکر کیا گیا ہے کہ اخراج رتج کے بعد وضو کرنے تک وہ فرشتوں کی مخصوص دعا کا یا نماز کے ثواب کا مستحق نہیں رہتا، لیکن مسجد میں اخراج رتج کو گناہ قرار نہیں دیا گیا، اور نہ ہی اس سے منع کیا گیا ہے، خصوصاً جبکہ رتج کا اخراج اکثر و بیشتر اختیار میں بھی نہیں ہوتا، اور اختیار میں ہو بھی، تو اس کا روکنا صحت کے لئے نقصان سے خالی نہیں ہوتا، اور اخراج رتج کو مسجد سے خروج پر مکلف کرنے کی صورت میں عین ممکن ہے کہ اس وقت تک اس کا تقاضا ختم ہو جائے، اور وہ صحت کے لئے نقصان دہ ثابت ہو۔

ہمارے نزدیک یہی رائج ہے، جیسا کہ پہلے ”نفل اعتکاف کے فضائل“ میں احادیث کے ذیل میں گزرا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت عطاء اور حضرت حسن بصری رحمہما اللہ جیسے جلیل القدر تابعین سے بھی مسجد میں اخراج رتج میں حرج نہ ہونے اور اس کی اجازت مروی ہے۔

جہاں تک بعض حضرات کا رتج کو کچے پیاز اور لہسن پر قیاس کرنے کا تعلق ہے تو یہ قیاس رائج معلوم نہیں ہو سکا، کیونکہ اولاً تو خروج رتج بدو کو تلزم نہیں، برخلاف کچے پیاز، لہسن کے؛ دوسرے کچے پیاز، لہسن کا کھانا حاجت انسانی میں داخل نہیں، اور کھانے پینے کی ضرورت دوسری چیزوں سے بلکہ کچے ہوئے پیاز اور لہسن سے بھی پوری ہو سکتی ہے، اور اس کا کھانا اختیار میں بھی ہے، برخلاف خروج رتج کے، اور خروج رتج کو قضاء حاجت پر قیاس کرنا بھی درست معلوم نہ ہو سکا، کیونکہ قضاء حاجت میں خروج نجاست ہوتا ہے، جبکہ خروج رتج میں ایسا نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ قضاء حاجت کے بعد تو استنجاء مشروع ہے، اور خروج رتج کے بعد استنجاء مشروع نہیں۔ لہذا جن مشائخ کے نزدیک مختلف کوسجد میں اخراج رتج جائز ہے، اُن کا قول رائج معلوم ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد رضوان۔

ويؤخذ منه أن الحدث الأصغر، وإن منع دعاء الملائكة، لا يمنع جواز الجلوس في المسجد (مراقبة المفاتيح، ج ۲ ص ۵۹۵، باب المساجد ومواضع الصلاة) وفي الخزانة: وإذا فسا في المسجد لم ير بعضهم به بأساً. وقال بعضهم: إذا احتاج إليه يخرج منه، وهو الأصح. (رد المحتار، ج ۱، ص ۱۷۲، كتاب الطهارة، سنن الغسل) وكذا لا يخرج فيه الريح من الدبر كما في الأشباه. واختلف فيه السلف؛ فقليل لا بأس، وقيل يخرج إذا احتاج إليه، وهو الأصح حموى عن شرح الجامع الصغير للتمرتاشي (رد المحتار، ج ۱، ص ۲۵۶، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها) واختلف المشايخ في كراهية إخراج الريح في المسجد (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۷، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها)

مسئلہ نمبر ۳۰..... اگر مسجد کی حدود میں کوئی باقاعدہ وضو کی جگہ بنی ہوئی ہے، جس کو وضو کے لئے استعمال کیا جاتا ہے، اور نماز کے لئے استعمال نہیں کیا جاتا، تو معتکف کو ایسی جگہ وضو کرنے اور سر اور ہاتھ وغیرہ دھونے اور کھلی وغیرہ کرنے کے لئے جانے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوگا، اور ایسی صورت میں وضو کے لئے مسجد سے باہر جانا ضرورت میں داخل نہیں ہوگا، بلکہ وضو کی ضرورت وہیں پوری کرنی چاہئے، الا یہ کہ کسی وجہ سے وہاں ضرورت پوری کرنا ممکن نہ ہو۔ ۱

البتہ بعض فقہاء نے فرمایا کہ اگر قضائے حاجت کے لئے باہر نکلا ہو تو قضائے حاجت سے فارغ ہو کر باہر وضو کرنا جائز ہے، لیکن اگر پہلے سے مسجد میں موجود ہو تو مسجد کے اندرونی وضو خانہ میں ہی وضو کرنا چاہئے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۳۱..... اگر مسجد میں وضو کرنے کی ایسی جگہ موجود ہے کہ معتکف کو بآسانی اس طرح وضو کرنا ممکن ہو کہ خود تو مسجد میں رہے لیکن وضو کا پانی مسجد سے باہر گرے (جیسا کہ بعض مساجد میں اس طرح ٹونیاں لگی ہوتی ہیں کہ بیٹھنے کی جگہ مسجد کے اندر ہوتی ہے اور پانی مسجد سے باہر گرتا ہے) تو ایسی صورت میں مسجد کی حدود میں بیٹھ کر وضو وغیرہ کرنے میں کوئی حرج

۱۔ وفي الخلاصة وغيرها ويكره الوضوء والمضمضة في المسجد إلا أن يكون موضع فيه اتخذ للوضوء ولا يصلي فيه (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۷، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها)

وله الغسل والوضوء والاغتسال في المسجد إذا لم يلوث المسجد عند الحنفية والحنابلة. وعند الشافعية إن أمكنه الوضوء في المسجد لا يجوز له الخروج في الأصح، والثاني يجوز (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵، ص ۲۲۰، مادة "اعتكاف")

۲۔ فرع إذا فرغ من قضاء الحاجة واستنجى فله أن يتوضأ خارج المسجد ذلك يقع تابعاً بخلاف ما لو احتاج إلى الوضوء من غير قضاء حاجة فإنه لا يجوز له الخروج على الأصح إذا أمكن الوضوء في المسجد (روضة الطالبين وعمدة المفتين، للنووي، ج ۲، ص ۳۰۷)

وإذا خرج لقضاء الحاجة فله أن يتوضأ خارج المسجد لأن ذلك يقع تبعاً بخلاف ما لو احتاج إلى الوضوء من غير قضاء الحاجة فإنه لا يجوز له الخروج على الأصح إذا أمكن الوضوء في المسجد (كفاية الأخيار في حل غاية الاختصار، لتقي الدين الشافعي، ج ۱، ص ۲۰۹، كتاب الصيام، باب الاعتكاف)

نہیں، خواہ ضرورت کی وجہ سے کرے، یا بلا ضرورت کرے، اور ایسی صورت میں جب تک کوئی عذر نہ ہو تو معتکف کو مستقل وضو کے لئے مسجد سے باہر نہیں نکلنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۵..... اگر کوئی معتکف مسجد میں اس طرح سے وضو یا کلی وغیرہ کرے یا سر دھوئے، کہ استعمال شدہ پانی کسی برتن میں گرے، تو بھی کوئی حرج نہیں۔ ۱

مسئلہ نمبر ۶..... اگر مسجد میں وضو کے لئے کوئی باقاعدہ جگہ نہیں ہے، اور کوئی مسجد کے فرش پر بیٹھ کر وضو کرے، اور تھوک اور ناک کی ریزش وغیرہ فرش پر نہ ڈالے، اور نہ ہی اس کی وجہ سے مسجد کی صفیں اور دریاں وغیرہ متاثر ہوں، اور نہ ہی نماز کی جگہ کے بھیگ جانے کی وجہ سے نمازیوں کو ایذا پہنچے، تو قواعد کی رو سے اس کی بھی گنجائش ہے، لیکن احتیاط اس میں ہے کہ کسی ضرورت اور مجبوری کے بغیر ایسا نہ کیا جائے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۷..... معتکف کا اگر وضو نہ ہو، اور اس کو نماز کے لئے (خواہ فرض نماز ادا ہو، یا قضاء اور سنت نماز ہو یا نفل) اور سجدہ تلاوت کی ادائیگی کے لئے اور قرآن مجید کو چھونے اور تلاوت کرنے کے لئے وضو کی غرض سے مسجد سے باہر جانا تو بلاشبہ جائز ہے (کیونکہ ان چیزوں کے لئے وضو کی ضرورت ہے) اور اگر بے وضو ہو تو کسی عبادت کو مقصود بنائے بغیر صرف وضو کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانے کی بھی بعض حضرات کے نزدیک گنجائش ہے (کیونکہ احادیث میں با وضو اعتکاف کی زیادہ فضیلت آئی ہے) تاہم کسی عبادت کی نیت کر لینا بہتر ہے، خواہ وہ عبادت بعد میں ہی کیوں نہ کرنی ہو، مثلاً نماز پڑھنے کے لئے، جبکہ نماز کا وقت ابھی دور ہو، تب بھی اس کی نیت سے وضو کر لیا جائے، احادیث میں با وضو بیٹھ کر

۱۔ وإن توضأ فی إثناء فی المسجد جاز عندهم (البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۰۲، احکام المیاء، صفۃ الماء المستعمل)

۲۔ قوله: وتكره المضمضة والوضوء فيه أقول فی شرح الجامع الصغير للشمس قرطبي: واختلف فی الوضوء فی المسجد كرهه الإمام وأبو يوسف - رحمه الله تعالى إلا أن يكون فيه موضع معد لذلك ولم يكرهه محمد، وعن محمد: لو توضأ المعتكف إن لم يكن فی وضوئه إزالة قدر فلا بأس به وكذا لو غسل رأسه فی إثناء (غمز عيون البصائر فی شرح الأشباه والنظائر، ج ۴، ص ۵۵، الفن الثاني) وقول محمد راجع ومطابق للأحاديث والأثار، كما مر.

نماز کا انتظار کرنے کی عظیم فضیلت آئی ہے۔ ۱۔
البتہ اگر پہلے سے با وضو ہو، تو پھر وضو کرنے کی ضرورت نہیں، اس لئے اس صورت میں وضو کرنے کے لئے مسجد سے باہر نہیں نکلنا چاہئے، الا یہ کہ کوئی قضائے حاجت کے لئے جائے، جس کے بعد وضو کی ضرورت پیش آجائے۔ ۲۔
اور یہ سب حکم اس صورت میں ہے، جبکہ وضو کرنے کے لئے مسجد سے باہر جائے۔
اور اگر مسجد کی حدود میں مسجد کے احترام کو ملحوظ رکھتے ہوئے وضو کرے، تو پہلے سے وضو ہونے کی صورت میں بھی دوبارہ وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

۱۔ عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته، وصلاته في سوقه، بضعا وعشرين درجة، وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء، ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة، لا يريد إلا الصلاة، فلم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة، وحط عنه بها خطيئة، حتى يدخل المسجد، فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه، والملائكة يصلون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلى فيه، يقولون: اللهم ارحمه، اللهم اغفر له، اللهم تب عليه، ما لم يؤذ فيه، ما لم يحدث فيه" (مسلم، رقم الحديث ۲۷۳۹، باب فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة، واللفظ له؛ بخاری، رقم الحديث ۲۱۱۹، باب ما ذكر في الأسواق)

۲۔ اور اگر کسی کو احتیاج ہو جائے اور فی الحال غسل کرنا ناممکن یا مشکل ہو، تو بعض فقہاء کے نزدیک غسل کرنے تک مسجد میں وضو کر کے ٹھہرنے کی ضرورت کے لئے بھی وضو کرنے کے لئے نکلنے کی اجازت ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

وعن ابن سيرين، قال: كان أبو بكر وعمر، والخلفاء يتوضئون في المسجد. وروى ذلك عن ابن عمر، وابن عباس، وعطاء، وطاوس، وابن جريج. والأخرى، يكره؛ لأنه لا يسلم من أن يصبق في المسجد أو يتمخط، والبصاق في المسجد خطيئة، وبيل من المسجد مكانا يمنع المصلين من الصلاة فيه. وإن خرج عن المسجد للوضوء، وكان تجديدا، بطل لأنه خرج لما له منه بد، وإن كان وضوءا من حدث، لم يبطل؛ لأن الحاجة داعية إليه، سواء كان في وقت الصلاة أو قبلها؛ لأنه لا بد من الوضوء للمحدث، وإنما يتقدم عن وقت الحاجة إليه لمصلحة، وهو كونه على وضوء، وربما يحتاج إلى صلاة النافلة به (المغني لابن قدامة الحنبلي، ج ۴، ص ۲۰۴، كتاب الاعتكاف، فصل لا بأس أن يأكل المعتكف في المسجد)

(وله الوضوء) الواجب خارج المسجد (تعبا للاستنجاء) وإن خرج له دون قضاء الحاجة فيما يظهر فشمول كلامه للخروج له فقط من زيادته (ولا يبطل) التتابع (بالخروج للعطش والوضوء) المذكور (إن لم يجد الماء في المسجد) بخلاف ما إذا وجدته وبخلاف الوضوء المندوب كالوضوء المجدد نعم الظاهر أن الوضوء المندوب لغسل الاحتلام ونحوه مفتر كالتلثيث في الوضوء الواجب (أسنى المطالب في شرح روض الطالب، لتركيا بن محمد بن زكريا الأنصاري الشافعي، ج ۱ ص ۴۴۲، كتاب الاعتكاف)

مسئلہ نمبر ۸..... جن صورتوں میں معتکف کے لئے وضو کی غرض سے باہر نکلنا جائز ہے، ان میں وضو کے ساتھ مسواک، منجن، صابن اور تولیہ کا استعمال جائز ہے، لیکن فراغت کے بعد پھر ٹھہرنا نہیں چاہئے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۹..... مسجد سے باہر وضو کرنے کی جو جگہ قریب تر ہو، وہاں جا کر وضو کرنا چاہئے، البتہ اگر قریب والی جگہ میں کوئی دشواری ہو، تو اُس سے آگے جانے میں بھی حرج نہیں۔ اگر کسی جگہ مسجد میں یا مسجد کے قریب وضو خانہ نہیں ہے، یا وہاں وضو کرنا ممکن نہیں (مثلاً وہاں پانی موجود نہیں، یا سردی کا موسم ہے، اور پانی ٹھنڈا ہے، جس سے بیماری کا اندیشہ ہے) تو وضو کرنے کے لئے کچھ دُور یا قریبی دوسری مسجد کے وضو خانہ میں یا اپنے گھر جانا بھی جائز ہے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۱۰..... اگر کسی معتکف کو بار بار وضو ٹوٹنے کی وجہ سے، وضو کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا پڑے، تو اس سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ ۳

۱ (ولا ینخرج المعتکف) من المسجد (إلا لحاجة الإنسان) كالطهارة ومقدماتها وهذا التفسير أحسن من أن يفسر بالبول والغائط تدبر ولا يتوضأ في المسجد أو عرصته خلافاً لمحمد ولا بأس بأن يدخل بيته للوضوء ولا يمكث بعد الفراغ (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۲۵۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، الصوم شرط في الاعتكاف الواجب)

ویرجع إلى المسجد كلما فرغ من الوضوء، ولو مكث في بيته فسد اعتكافه، وإن كان ساعة عند أبي حنيفة؛ لأن بيته ليس بمحل لابتداء الاعتكاف، فالبقاء فيه بعد فراغه من الحاجة يبطل اعتكافه (المحيط البرهانی، ج ۲، ص ۴۰۶، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر)

۲ (ولا ینخرج المعتکف) من المسجد (إلا لحاجة الإنسان) كالطهارة ومقدماتها وهذا التفسير أحسن من أن يفسر بالبول والغائط تدبر ولا يتوضأ في المسجد أو عرصته خلافاً لمحمد ولا بأس بأن يدخل بيته للوضوء ولا يمكث بعد الفراغ (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۲۵۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، الصوم شرط في الاعتكاف الواجب)

۳ ولو كثر خروجه للحاجة لعارض يقتضيه، فوجهان حکاهما إمام الحرمين. أصحابهما وهو مقتضى إطلاق كلام المعظم: أنه لا يضطر، نظراً إلى جنسه (روضة الطالبين وعمدة المفتين، ج ۲ ص ۴۰۶، كتاب الاعتكاف)

(قوله طبيعية) حال أو خبر لكان محذوفة أى سواء كانت طبيعية أو شرعية وفسر ابن الشلبی

﴿بقية حاشية الگے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۱۱..... اگر وضو والی جگہ میں ہجوم اور رش ہو، جس کی وجہ سے کچھ انتظار کرنا پڑے، تو اس میں بھی حرج نہیں، اور اس انتظار کے دوران تسبیح وغیرہ پڑھنا اور کسی سے ضرورت کے وقت بات چیت کرنا بھی جائز ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۱۲..... وضو کے لئے مسجد سے باہر جاتے ہوئے راستے میں چلتے چلتے سلام کرنا، یا بات چیت کرنا جائز ہے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۱۳..... اگر کسی کو بیماری کی وجہ سے وضو کی جگہ تیمم کرنا جائز ہو تو معتکف ہونے کی حالت میں بھی اس کو تیمم کرنا اور اس حالت میں اعتکاف کرنا جائز ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الطبیعیۃ بما لا بد منها وما لا یقضى فی المسجد (قوله وغسل) عدہ من الطبیعیۃ تبعاً للاختیار والنہر وغیرہما وهو موافق لما علمتہ من تفسیرہا وعن هذا اعترض بعض الشراح تفسیر الكنز لہا بالبول والغائط بأن الأولى تفسیرہا بالطہارۃ ومقدماتها لیدخل الاستنجاء والوضوء والغسل لمشارکتہما لہما فی الاحتیاج وعدم الجواز فی المسجد اھ فافہم (ردالمحتار، ج ۲، ص ۳۳۵، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

فصل فی الخروج لعذر المرض الشدید ومن مرض مرضاً لا یؤمن معہ تلویث المسجد کإطلاق الجوف ولس البول خرج کما یخرج لحاجة الإنسان وإن کان مرضاً یسیرا یمکن معہ المقام فی المسجد من غیر مشقة لم یخرج فإن خرج بطل اعتکافہ وإن کان مرضاً حتی یحتاج فیہ إلى الفراش ویشق معہ المقام فی المسجد ففیہ قولان بناء علی القولین فی المریض إذا أفطر فی صوم الشهرین المتتابعین (المہذب، ج ۱، ص ۹۳، کتاب الاعتکاف، فصل فی الخروج لعذر المرض الشدید) ۱. وإن کان خروجہ لقضاء الحاجة لم یلزمہ استئنافہا، وإن طال زمن قضاء الحاجة لأنه لا بد منه،

فہو کالمستثنی عند النیۃ (إعانة الطالبین علی حل ألفاظ فتح المعین، ج ۲، ص ۲۹۳، باب الصوم) ۲. وإن وقف للعیادة وأطال بطل اعتکافہ بلا خلاف کما لو خرج للعیادة وإن لم یطل فطریقان (أصحہما) لا یبطل اعتکافہ وجہاً واحداً وبہ قطع البغوی والأکثرون وادعی إمام الحرمین اتفاق الأصحاب علیہ ووجہہ أنه قدر یمسیر ولم یخرج بسببہ (والطریق الثانی) فیہ وجہان (أحدہما) هذا (والثانی) یبطل وبهذا الطریق قطع المتولی وجہ البطلان أنه غیر محتاج إلیہ قال المتولی والرجوع فی القلة والكثرة فی هذا إلی العرف حتی إن کان المریض فی دارہ النی یقصد لقضاء الحاجة وطریقہ فی صحنہا والمریض فی بیت أو حجرة منها فہو قریب وإن کان فی درب آخر فہو طویل ولو أوزر عن الطریق لعیادة المریض فإن کان کثیراً بطل اعتکافہ بلا خلاف وإن کان قلیلاً فوجہان حکاہما المتولی وغیرہ (أصحہما) یبطل وبہ قطع البغوی وهو مقتضى کلام الجمهور قال البغوی ولو وقف للاستئذان علی المریض بطل اعتکافہ (المجموع شرح المہذب، ج ۲، ص ۵۱۱، ۵۱۲، کتاب الاعتکاف)

بحالتِ اعتکاف مباشرت، انزال، بوس و کنار وغیرہ کے احکام

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا (سورة البقرة، آیت ۱۸۷)

ترجمہ: اور تم ان عورتوں سے مباشرت نہ کرو اس حال میں کہ تم مسجدوں میں اعتکاف میں ہو، اور یہ اللہ کی حدود ہیں، پس تم ان کے قریب نہ جاؤ (سورہ بقرہ)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اعتکاف کی حالت میں مباشرت اور جماع وغیرہ جائز نہیں ہے، اور پھر آگے جو یہ فرمایا کہ یہ اللہ کی حدود ہیں، تم ان کے قریب نہ جاؤ، اس سے اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ جو چیزیں مباشرت اور جماع کے قریب لے جانے والی ہیں، مثلاً بوس و کنار کرنا، اور شہوت سے چھیڑ چھاڑ کرنا، ان سے بھی اعتکاف کی حالت میں بچنا چاہئے۔ ۱

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:

السُّنَّةُ عَلَى الْمُعْتَكِفِ: أَنْ لَا يَغُودَ مَرِيضًا، وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً، وَلَا يَمَسَّ امْرَأَةً، وَلَا يُبَاشِرَهَا (سنن ابی داود) ۲

ترجمہ: معتکف پر یہ سنت ہے کہ وہ مریض کی عیادت نہ کرے، اور جنازہ میں شریک نہ ہو، اور عورت کو نہ چھوئے، اور نہ اس سے مباشرت کرے (ابوداؤد)

جلیل القدر تابعی حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: إِذَا جَامَعَ الْمُعْتَكِفُ، أَبْطَلَ اعْتِكَافَهُ

۱۔ ولاجل حرمة الاقتراب بالمحرم الحق الائمة دواعی الجماع من اللبس بشهوة ونحوها بالجماع فقالوا بحرمتها في الصوم والاعتكاف وان انزل باللمس او القبلة فسد الصوم والاعتكاف والله اعلم (التفسير المظهری، ج ۱ ص ۲۰۹، تحت آیت ۱۸۷ من سورة البقرة)

۲۔ رقم الحديث ۲۴۷۳، كتاب الصوم، باب المعتكف يعود المريض.

وَاسْتَأْنَفَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب معتکف صحبت کر لے، تو وہ اپنے اعتکاف کو باطل کر دیتا ہے، اور وہ دوبارہ اعتکاف کرے گا (ابن ابی شیبہ)
حضرت عطاء اور بعض دیگر تابعین سے بھی اسی طرح کی روایات مروی ہیں۔ ۲
حضرت جابر سے روایت ہے کہ:

عَنْ عَطَاءٍ ، أَنَّهُ كَرِهَ لِلْمُعْتَكِفِ أَنْ يَقْبَلَ ، أَوْ يَأْشُرَ (مصنف ابن ابی

شیبہ، رقم الحديث ۹۷۸۱، کتاب الصیام، باب فی المعتکف یقبل ویأشُر)

ترجمہ: حضرت عطاء نے معتکف کے لئے بوسہ لینے اور مباشرت کرنے کو مکروہ قرار دیا ہے (ابن ابی شیبہ)

اور حضرت منصور سے روایت ہے کہ:

عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ : لَا يَقْبَلُ الْمُعْتَكِفُ ، وَلَا يَأْشُرُ (مصنف ابن ابی

شیبہ، رقم الحديث ۹۷۸۲، کتاب الصیام، باب فی المعتکف یقبل ویأشُر)

ترجمہ: حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ معتکف بوس و کنار اور مباشرت نہیں

۱۔ رقم الحديث ۹۷۷۳، کتاب الصیام، باب ما قالوا فی المعتکف یجامع ، ما علیه فی ذلک ؟

۲۔ اور بعض حضرات سے اعتکاف کی حالت میں جماع کرنے کی صورت میں رمضان کے روزے کی طرح کے کفارہ کا حکم مروی ہے، اور یہ بات ظاہر ہے کہ یہ حکم اسی وقت ہے، جبکہ معتکف رمضان کے روزہ کی حالت میں یہ عمل کرے، کیونکہ اس صورت میں روزہ کی جنایت پائے جانے کی وجہ سے روزہ کا فساد لازم آتا ہے۔

عن أشعث ، عن عطاء ، قال : یقضى اعتکافه (مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحديث ۹۷۷۴، کتاب الصیام، باب ما قالوا فی المعتکف یجامع ، ما علیه فی ذلک ؟)

عن موسى بن أبی معبد ، عن سعید بن المسیب ، والقاسم ، وسالم ، قالوا : یستقبل (ایضاً، رقم الحديث ۹۷۷۵)

عن هشام ، عن الحسن ؛ فی رجل غشی امرأته وهو معتکف ، أنه بمنزلة الذی غشی فی رمضان ، علیه ما علی الذی أصاب فی رمضان (ایضاً، رقم الحديث ۹۷۷۶)

عن ابن أبی ذئب ، عن الزهري ، قال : من أصاب امرأته وهو معتکف ، فعليه من الکفارة مثل ما علی الذی یصیب فی رمضان (مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحديث ۹۷۷۸، باب ما قالوا فی المعتکف یجامع ، ما علیه فی ذلک ؟)

کر سکتا (ابن ابی شیبہ)

مذکورہ احادیث و آثار کے بعد اب اس سلسلہ میں چند مسائل ملاحظہ فرمائیں۔

مسئلہ نمبر ۱..... اعتکاف کی حالت میں جماع اور صحبت کرنا حرام ہے، خواہ مسجد میں کرے یا مسجد سے باہر نکل کر؛ اور اعتکاف کی حالت میں اس عمل کا ارتکاب کرنے سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۲..... اعتکاف کی حالت میں بوس و کنار اور شہوت سے (کسی کو یا اپنی شرمگاہ کو) چھونا بھی جائز نہیں ہے، اور اگر اس کی وجہ سے انزال ہو جائے تو اس سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے، اور اگر انزال نہ ہو تو صرف گناہ ہوتا ہے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔ ۲

۱ (قوله ويحرم على المعتكف الوطء) لقوله تعالى (ولا تباشروهن وأنتم عاكفون في المساجد) فإن قيل كيف يستقيم ذكر الوطء في المساجد وهو حرام في المسجد لغير المعتكف أيضا. قيل لأنه لما قال ولا يخرج من المسجد إلا لحاجة الإنسان فرمى بآية من حاجة الإنسان فلهذا قال ويحرم على المعتكف الوطء (الجمهورية النيرة، ج ۱، ص ۱۲۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

ولو مباشر فأنزل فسد اعتكافه؛ لأن المباشرة منصووص عليها في الآية وقد قيل في بعض وجوه التأويل: إن المباشرة الجماع وما دونه ولأن المباشرة مع الإنزال في معنى الجماع فيلحق به وكذا لو جامع فيما دون الفرج فأنزل؛ لما قلنا. فإن لم ينزل لا يفسد اعتكافه؛ لأنه بدون الإنزال لا يكون في معنى الجماع لكنه يكون حراما (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

۲ ولو جامع فيما دون الفرج أو قبل وأنزل يفسد اعتكافه فأما إذا لم ينزل فلا يفسد اعتكافه ولكن يكون حراما لأن الجماع حرام ههنا بالنص فيحرم بدواعيه وفي باب الصوم الإفطار حرام وحرم الجماع لكونه إبطارا وذلك المعنى لم يوجد في الدواعي (تحفة الفقهاء للسمرقندي، ج ۱، ص ۳۷۵، باب الاعتكاف)

وكذا التقبيل والمعانقة واللمس أنه إن أنزل في شيء من ذلك؛ فسد اعتكافه وإلا فلا يفسد لكنه يكون حراما بخلاف الصوم فإن في باب الصوم لا تحرم الدواعي إذا كان يأمن على نفسه. والفرق على نحو ما ذكرنا أن عين الجماع في باب الاعتكاف محرم، وتحريم الشيء يكون تحريما لدواعيه؛ لأنها تفضي إليه فلو لم تحرم؛ لأدى إلى التناقض، وأما في باب الصوم فعين الجماع ليس محرما، إنما المحرم هو الإفطار أو حرم الجماع لكونه إبطارا، وهذا لا يتعدى إلى الدواعي فهو الفرق (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

مسئلہ نمبر ۳..... اعتکاف کی حالت میں میاں بیوی کا ایک دوسرے کو بغیر شہوت کے چھونا، ہاتھ لگانا اور دیکھنا جائز ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اعتکاف کی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک دھونا ثابت ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۴..... اگر کسی نے بوس و کنار نہیں کیا، اور نہ ہی شرم گاہ کے ساتھ چھیڑ چھاڑی، بلکہ ویسے ہی خود بخود کسی بیماری یا کمزوری کی وجہ سے یا کسی کو شہوت سے دیکھنے یا خیال و سوچ کے آنے کی وجہ سے منی خارج ہوگئی، تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، مگر اپنے اختیار و قصد سے بد نظری میں مبتلا ہونا یا برا خیال لانا منع ہے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۵..... اگر اعتکاف کی حالت میں منی خارج نہیں ہوئی، بلکہ مذی خارج ہوئی، جو کہ شہوت کے وقت لیس دار مادہ کی شکل میں خارج ہوتی ہے، مگر اس سے نہ تو شہوت ٹھنڈی ہوتی ہے، اور نہ ہی شہوت کی تکمیل ہوتی ہے، اسی طرح اگر وہی خارج ہوئی، جو کہ عام طور پر لیس دار مادہ کی شکل میں پیشاب کے ساتھ خارج ہوتی ہے، تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، کیونکہ اس سے غسل واجب نہیں ہوتا، البتہ وضو ٹوٹ جاتا ہے ”فاشبه الحدث“ ۳

۱۔ أما إن كان ذلك بغیر شهوة مثل أن تغسل رأسه أو تناوله شيئاً فلا بأس به . لأن النبي صلى الله عليه وسلم : كان يمدني رأسه لعائشة رضي الله عنها وهو معتكف فترجله (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۲، ص ۲۷۶، مادة ”اعتكاف“ الرث في الاعتكاف)

۲۔ ولو نظر فأنزل، لم يفسد اعتكافه لانعدام الجماع صورة ومعنى، فأشبه الاحتلام (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

وان أمني بالتفكر أو النظر لا يفسد اعتكافه (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۸، باب الاعتكاف) ولو أمني بالتفكر والنظر لا يفسد اعتكافه كذا في التبيين (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۳، كتاب الصوم، الباب السابع)

۳۔ عن سهل بن حنيف، قال : كنت ألقى من المذى شدة، فأكثر منه الاغتسال، فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال : إنما يجزئك من ذلك الوضوء (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۹۷۷، في المنى والمذى والودي)

عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن علي، قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن المذى؟ فقال : فيه الوضوء، وفي المنى الغسل (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۱)

عن الحسن، عن علي، قال : كنت أجد مذياً فأمرت المقداد أن يسأل النبي صلى الله عليه وسلم

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۶..... اعتکاف کی حالت میں سوتے ہوئے اگر احتلام ہو جائے، تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔ ۱

مسئلہ نمبر ۷..... اعتکاف کی حالت میں جماع کرنے یا بوس و کنار کر کے منی خارج کر دینے سے جو اعتکاف فاسد ہوتا ہے، اس میں دن اور رات کا وقت برابر ہے، یعنی یہ عمل دن کے وقت کرے یا رات کے وقت، بہر حال اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔

اور اگر معتکف بھولے سے یہ عمل کرے یعنی اُسے اپنا اعتکاف یاد نہ ہو، تب بھی اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ عن ذلک ، لأن ابنته عندی فاستحییت أن أسأله ، فسأله ، فقال : إن کل فحل یمدی فإذا کان المنی ففیہ الغسل ، وإذا کان المذی ففیہ الوضوء (ایضاً، رقم الحدیث ۹۸۱) عن أبی عثمان النهدی ، أن سلمان بن ربیعۃ تزوج امرأة من بنی عقیل ، فرآها فلاعبها ، قال : فخرج منه ما یرج من الرجل - قال سلیمان : أو قال : المذی - قال : فاغتسلت ، ثم أتیت عمر ، فسألتہ ؟ فقال : لیس علیک فی ذلک غسل ، ذلک النشر (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۶) عن عبد ربہ بن موسی ، عن أمہ ، عن عائشة ، قالت : المنی منه الغسل ، والمذی والودی یتوضأ منہما (ایضاً، رقم الحدیث ۹۸۲) عن مجاہد ، عن أبی ہریرۃ ؟ أنه سئل عن المذی ؟ فقال : ذاک النشاط ، فیہ الوضوء (ایضاً، رقم الحدیث ۹۸۳)

عن مجاہد ، عن ابن عباس ، قال : المنی والودی والمذی ، فأما المنی ففیہ الغسل ، وأما المذی والودی ففیہما الوضوء ، ویغسل ذکرہ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۸۹) عن الأعمش ، عن مجاہد ، قال : المنی والودی والمذی ، ففی المنی الغسل ، والودی والمذی الوضوء (ایضاً، رقم الحدیث ۹۸۷)

عن جعفر بن برقان وعمر بن الولید الشنی ، عن عکرمۃ ، قال : المنی والودی والمذی ، فأما المنی ففیہ الغسل ، وأما المذی والودی فیغسل ذکرہ یتوضأ (ایضاً، رقم الحدیث ۹۸۵) وبعضہما یوجب الوضوء ، وهو المذی، والودی (بدائع الصنائع، ج ۱، ص ۲۵، فصل بیان ما ینقض الوضوء) ۱۔ ولو احتلم لا یفسد اعتکافہ (حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق، ج ۱، ص ۳۵۱، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، اعتکاف المرأة)

۲۔ البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھولے سے جماع کرنے کا حکم روزہ کی طرح ہے، یعنی جس طرح بھولے سے جماع کرنے یا کھانے پینے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، اسی طرح اعتکاف بھی فاسد نہیں ہوتا۔

اور انہی سماع کی اصحاب احناف سے ایک روایت بھی یہی ہے۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

معتکف کے سونے، جنبی ہونے اور غسل وغیرہ کے احکام حیض اور جنابت کی حالت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وأما بيان ما يفسد الاعتكاف فمن ذلك ما لو جامع في الاعتكاف ليلاً أو نهاراً ناسياً أو عامداً فإنه يفسد الاعتكاف لأنه من محظورات الاعتكاف قال الله تعالى (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) ولهذا إنه إذا خرج من المسجد ناسياً للاعتكاف يفسد اعتكافه فالنسيان لم يجعل عذراً في باب الاعتكاف وفي باب الصوم جعل عذراً بالنص الخاص (تحفة الفقهاء للسمرقندي، ج ۱، ص ۳۷۴، و ۳۷۵، باب الاعتكاف)

ويحرم على المعتكف الجماع ودواغيه نحو المباشرة والتقبيل واللمس، الليل والنهار في ذلك على السواء، وبالجماع يفسد الاعتكاف على كل حال، واللمس والمباشرة تفسد الاعتكاف إذا أنزل، وإذا لم ينزل لا يفسد اعتكافه، ولو نظر فأنزل لم يفسد اعتكافه، والجماع ناسياً يفسد الاعتكاف كالجماع عامداً، والأكل ناسياً لا يفسد الاعتكاف؛ لأن الأكل ليس من محظورات الاعتكاف، بل هو من محظورات الصوم، ولهذا تؤقت حرمة بحرمة الصوم وهو النهار وبالأكل ناسياً لا يفسد الصوم، فلا يفسد الاعتكاف بخلاف الجماع؛ لأن الجماع من محظورات الاعتكاف، قال الله تعالى: (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) فيستوى فيه العامد والناسي كما في الإحرام (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۴۰۶، ۴۰۷، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف)

(قوله في الأصح) قال في الشرنبلالي: ولم يفسده الشافعي بالوطء ناسياً، وهو رواية ابن سماعة عن أصحابنا اعتباراً له بالصوم كذا في البرهان. اهـ (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۴۵۰، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

(فرع) في مذاهب العلماء في جماع المعتكف ناسياً. قد ذكرنا أنه لا يفسد اعتكافه عندنا وبه قال داود وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد يفسد. دليلنا الحديث الذي ذكره المصنف وقد سبق أنه حديث حسن وهو عام على المختار فيحتاج بعمومه إلا ما خرج بدليل كفرامة المتلفات وغيرها (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۵۲۷، كتاب الاعتكاف)

واختلفوا في الجماع ناسياً، فذهب الحنفية والمالكية والحنابلة، إلى أنه إن جامع المعتكف ليلاً أو نهاراً عامداً أو ناسياً بطل اعتكافه؛ لأن ما حرم في الاعتكاف استوى عمدته وسهوه في إفساده كالخروج من المسجد. وقال الشافعية: إن جامع ناسياً فلا يبطل اعتكافه.

أما التقبيل واللمس بشهوة فهو حرام، ويفسد اعتكافه إن أنزل لعموم آية: (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۲، ص ۲۷۶، الرث في الاعتكاف)

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ:

فَإِنِّي لَا أُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ (ابوداؤد) ۱

ترجمہ: میں حائضہ اور جنبی کے لئے مسجد کو حلال قرار نہیں دیتا (ابوداؤد)

لیکن معتکف کو مسجد میں سونے سے منع نہیں کیا گیا، بلکہ معتکف کا سونا حاجت انسانی میں داخل ہے، جو کہ مسجد میں جائز ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا اغْتَكَفَ طُرَحَ لَهُ

فِرَاشُهُ، أَوْ يُوضَعُ لَهُ سَرِيرُهُ وَرَاءَ أُسْطُوَانَةِ التَّوْبَةِ (سنن ابن ماجہ) ۲

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب اعتکاف فرماتے تھے، تو آپ کا بستر بچھا دیا جاتا تھا، یا

آپ کے لئے تخت بچھا دیا جاتا تھا، اُسٹوانہ توبہ (منبر) کے پیچھے (ابن ماجہ، طبرانی: معجم)

۱۔ رقم الحدیث ۲۳۲، کتاب الطہارۃ، باب فی الجنب یدخل المسجد؛ صحیح ابن خزیمہ، رقم الحدیث ۱۳۲۷، باب الزجر عن جلوس الجنب والحائض فی المسجد۔
قال ابن القطان:

ولم أقل: إن هذا الحديث المذكور صحيح، وإنما أقول: إنه حسن، وكلامه هو يعطى

أنه ضعيف، فاعلم ذلك (بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام لابن القطان، ج ۵، ص ۳۳۲، تحت رقم الحديث ۲۵۰۹)

وقال ابن الملقن:

قلت: وهذا القول هو الصواب فالحديث من هذا (الوجه) حسن لفقہ رواۃ، وحديث أم

سلمة شاهد له، وقول ابن حزم فيه أنه باطل جسارۃ منه (البدیع المنیر، ج ۲، ص ۵۶۱،

باب الغسل، الحديث التاسع)

عن عطاء بن يسار، عن ابن عباس في قوله: (ولا جنباً) إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا

قال: لا تدخل المسجد، وأنت جنب، إلا أن يكون طريقك فيه ولا تجلس (معرفة

السنن والآثار، رقم الحديث ۵۰۹۸، ممر الجنب والمشرک فی الأرض؛ الاوسط

لابن المنذر، رقم الحديث ۲۵۲۸)

۲۔ رقم الحديث ۱۷۷۴، کتاب الصیام، باب فی المعتکف یلزم مکاناً من المسجد؛ المعجم

الکبیر للطبرانی، رقم الحديث ۱۳۲۲۳؛ المعجم الاوسط للطبرانی، رقم الحديث ۸۰۷۱؛

حديث أبي محمد الفاكهي، رقم الحديث ۱۰۱؛ السنن الكبرى للبيهقي، باب فی أسطوانة التوبة،

رقم الحديث ۱۰۲۸۴۔

اس حدیث کی سند حسن درجہ سے کم نہیں ہے۔ ۱۔

اس سے معلوم ہوا کہ معتکف کو مسجد میں سونا، اور سونے کے لئے بستر بچھانا، اور بوقت ضرورت چار پائی وغیرہ بچھانا جائز ہے، مگر چار پائی وغیرہ بچھانے میں یہ شرط ہے کہ اس کی وجہ سے نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كُنَّا نَنَامُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ
وَنَحْنُ شَبَابٌ (ترمذی) ۲

۱۔ قال البوصیری:

هذا إسناده صحيح رجاله ثقات رواه البيهقي في الكبرى من طريق عبد العزيز عن محمد
عن عيسى عن عمر به (مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه، تحت رقم الحديث ۶۴۱،
باب في المعتكف يلزم مكانا من المسجد)

وقال الالبانی:

رواه ابن ماجه والبيهقي وإسناده قريب من الحسن (قيام رمضان، ج ۱، ص ۲۹)،
اس حدیث کو ابن ماجہ نے ابن مبارک سے عیسیٰ بن عمر بن موسیٰ کی سند سے حضرت نافع سے، اور امام طبرانی نے ابومصعب
سے اور انہوں نے عبدالعزیز بن محمد سے اور انہوں نے عیسیٰ بن عمر بن موسیٰ سے اور انہوں نے حضرت نافع سے اور ابوجہر
فاکبی نے، یحییٰ بن محمد بن جاری سے اور انہوں نے عبدالعزیز بن محمد سے اور انہوں نے عیسیٰ بن عمر سے اور انہوں نے
حضرت نافع سے روایت کیا ہے۔ اور امام بیہقی نے بھی ابوجہر فاکبی کی مذکورہ سند سے اس کو روایت کیا ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ حضرت نافع سے روایت کرنے والے راوی کا مدار عیسیٰ بن عمر پر ہے، اور اُن سے روایت کرنے والے
کئی راوی ہیں؛ لہذا عیسیٰ بن عمر سے پہلے راویوں کے تو متابع موجود ہیں، اس لئے ان پر کلام مضرت نہیں، اور عیسیٰ بن عمر پر
محدثین نے جرح نہیں فرمائی، اور ابن حبان نے ان کو ثقہ قرار دیا ہے۔

عيسى بن عمر بن موسى بن عبيد الله بن معمر القرشي التيمي، أخو عثمان بن عمر بن موسى
حجازي، وربما نسب إلى جدّه. روى عن: بديع مولى عبد الله بن جعفر، ونافع مولى ابن عمر (ق).
روى عنه: جرير بن عبد الحميد، وجويرية بن أسماء الضبي، وعبد الله بن المبارك (ق)، وعبد
العزيز بن محمد الدراوردي. ذكره ابن حبان في كتاب الثقات (تهذيب الكمال في أسماء الرجال
للمزي، تحت رقم الترجمة ۳۶۴۴، ج ۲۳، ص ۱۰)

اس لئے مذکورہ حدیث کو بعض کاضیف قرار دیتا نظر ہے، اور اس کے حسن ہونے کی رائے قابلِ اطمینان ہے۔

۲۔ رقم الحديث ۳۲۱، کتاب الصلاة، باب ما جاء في النوم في المسجد.

قال الترمذی: حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح، وقد رخص قوم من أهل العلم في النوم في
المسجد، قال ابن عباس: لا يتخذها مبيتا ومقيلا، وقوم من أهل العلم ذهبوا إلى قول ابن عباس.

ترجمہ: ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جوانی کی حالت میں مسجد میں سو جایا کرتے تھے (ترمذی)

اور احادیث میں اصحاب صفہ کے بھی مسجد میں سونے کا ذکر ہے۔ ۱
اور کئی تابعین سے بھی مسجد میں سونے کا جائز ہونا مروی ہے۔ ۲
حضرت عطاء سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَجُلٌ لِابْنِ عَبَّاسٍ: إِنِّي نِمْتُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَأَحْتَلَمْتُ ،
فَقَالَ: أَمَا أَنْ تَتَّخِذَهُ مَبِيتًا ، أَوْ مَقِيلًا فَلَا ، وَأَمَا أَنْ تَنَامَ تَسْتَرِيحَ ، أَوْ
تَنْتَظِرَ حَاجَةً فَلَا بَأْسَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۳

ترجمہ: ایک آدمی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ میں مسجد حرام میں سویا، تو مجھے احتلام ہو گیا، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر آپ (اعتکاف میں نہ ہوں اور) مسجد حرام کو رات گزارنے کی جگہ یا سونے کی جگہ بنالیں، تو ایسا کرنا جائز نہیں، اور اگر آپ آرام کرنے کے لئے یا کسی (دینی یا دنیاوی) ضرورت کے لئے سوئیں، تو کوئی حرج نہیں (ابن ابی شیبہ)
اس قسم کی احادیث اور آثار سے معلوم ہوا کہ مسجد میں غیر معتکف کو بھی سونا جائز ہے، لیکن مسجد

۱۔ عن الحارث بن عبد الرحمن ، قال : سألت سليمان بن يسار عن النوم في المسجد ؟ فقال : كيف تسألون عن هذا ، وقد كان أهل الصفة ينامون فيه ويصلون فيه (مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحديث ۴۹۴۷، فی النوم فی المسجد)

عن المغيرة بن حكيم ، عن سعيد بن المسيب ؛ أنه سئل عن النوم في المسجد ؟ فقال : أين كان أهل الصفة ؟ يعني ينامون فيه (ايضاً، رقم الحديث ۴۹۵۸)

۲۔ حدثنا الثقفی ، عن يونس ، قال : رأيت ابن سيرين ينام في المسجد (مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحديث ۴۹۴۸، فی النوم فی المسجد)

عن هشام ، عن الحسن ، قال : كان له مسجد يصلي فيه ، وينام فيه (ايضاً، رقم الحديث ۴۹۴۹)
عن ابن جريج ، قال : قلت لعطاء : أكره النوم في المسجد ؟ قال : بل أحبه (ايضاً، رقم الحديث ۴۹۵۳)

۳۔ رقم الحديث ۴۹۵۱، كتاب الصلاة، فی النوم فی المسجد.

کو خاص سونے کی جگہ بنالینا مناسب نہیں ہے۔

اور بعض حضرات سے مسجد میں جو سونے سے ممانعت یا اس کی کراہت مروی ہے، وہ بھی اسی صورت میں ہے، جبکہ بلا ضرورت مسجد میں سویا جائے، یا مسجد کو خاص سونے کا ٹھکانہ بنالیا جائے۔ ۱

اور معتکف کا مسجد میں ٹھکانہ اللہ کے لئے اور سونا ضرورت میں ہوتا ہے، اس لئے اس کو مسجد میں سونے کے جائز ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

پھر سونے کے بعد احتلام کا ہو جانا بھی ممکن ہے، اس لئے معتکف کو احتلام ہو جانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔

حضرت مغیرہ بن زیاد سے مروی ہے کہ:

كُنْتُ أَنَا فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، فَأَخْتَلِمْتُ فِي اللَّيْلَةِ مَرَارًا ، فَسَأَلْتُ

عَطَاءً ؟ فَقَالَ : نَمْ وَإِنْ اِخْتَلَمْتَ عَشْرَ مَرَاتٍ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

ترجمہ: میں مسجد حرام میں سوتا تھا، تو مجھے رات میں کئی مرتبہ احتلام ہو جاتا تھا، تو میں نے حضرت عطاء سے سوال کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ آپ مسجد میں

سو جائیں، اگر چہ دس مرتبہ بھی احتلام ہو (ابن ابی شیبہ)

اور حضرت ابن ابی نجیح سے روایت ہے کہ:

نِمْتُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَأَخْتَلَمْتُ فِيهِ ، فَسَأَلْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ ؟

فَقَالَ : اِذْهَبْ وَاغْتَسِلْ ، يَعْنِي ، وَلَمْ يَنْهَهُ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۳

۱۔ عن لیث ، عن عطاء ، وطاؤوس ، ومجاهد ؛ أنهم كرهوا النوم في المسجد (مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث ۴۹۵۲، فی النوم فی المسجد)

حدثنا وكيع ، قال : حدثنا سفيان ، عن أبي الهيثم ، قال : نهاني مجاهد عن النوم في المساجد (ایضاً، رقم الحدیث ۴۹۵۳)

۲۔ رقم الحدیث ۴۹۵۷، کتاب الصلاة، فی النوم فی المسجد.

۳۔ رقم الحدیث ۴۹۵۹، کتاب الصلاة، فی النوم فی المسجد.

ترجمہ: میں مسجد حرام میں سویا، تو مجھے وہاں احتلام ہو گیا، پھر میں نے حضرت سعید بن جبیر سے سوال کیا، تو انہوں نے فرمایا کہ آپ جا کر غسل کر لیں، یعنی انہوں نے اس (یعنی مسجد میں سونے اور احتلام ہو جانے) سے منع نہیں فرمایا (ابن ابی شیبہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مُعْتَكِفًا وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ، قَالَتْ فَغَسَلْتُ رَأْسَهُ، وَإِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَعَتَبَةٌ الْبَابِ (مسند أحمد، رقم الحديث ۲۵۹۸۲) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں ہوتے تھے، اور گھر میں صرف انسانی حاجت کے لئے ہی داخل ہوتے تھے، اور میں آپ کا سر دھو دیا کرتی تھی، اور میرے اور آپ کے درمیان دروازے کی چوکت ہوتی تھی (مسند احمد) اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر معتکف ایسے طریقہ سے مسجد میں غسل کرے کہ کسی طرح سے مسجد کی بے احترامی لازم نہ آئے، تو اس کی بھی اجازت ہے۔

احادیث و روایات کے بعد اب اس سلسلہ میں چند مسائل ملاحظہ فرمائیں۔

مسئلہ نمبر ۱..... مسنون اعتکاف میں کیونکہ معتکف رات دن مسجد میں ہوتا ہے، اس لئے اس کو مسجد میں سونا، سونے کے لئے بستر، اور رہنے سہنے کا بقدر ضرورت سامان رکھنا جائز ہے، بشرطیکہ اتنا سامان نہ ہو کہ دوکان ہی لگ جائے یا جگہ گھر جانے کی وجہ سے نمازیوں کو تکلیف ہو۔

مسئلہ نمبر ۲..... مسنون اعتکاف کا وقت رمضان کے مہینہ میں ہوتا ہے، اور رمضان کا مہینہ روزہ کا زمانہ ہے، اور رمضان میں روزہ فرض ہے، اور اعتکاف سنت ہے، اس لئے مسنون اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے۔

۱ فی حاشیہ مسند احمد: حدیث صحیح.

اور حیض و نفاس کی حالت میں روزہ رکھنا درست نہیں، اس لئے حیض و نفاس کی حالت میں اعتکاف کرنا بھی درست نہیں۔

اور اگر شرعی مسجد ہو، تو عورت کو حیض کی حالت میں وہاں ٹھہرنا بھی جائز نہیں۔ ۱
اور اسی لئے اگر اعتکاف کی حالت میں عورت کو حیض و نفاس جاری ہو جائے، یا کسی کا روزہ فاسد ہو جائے، تو اس سے مسنون اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ ۲
البتہ بعض لوگ جو سمجھتے ہیں کہ جس نے پہلے دو عشروں میں پابندی سے روزے نہ رکھے ہوں یا تراویح نہ پڑھی ہو وہ آخری عشرے کا مسنون اعتکاف نہیں کر سکتا اگرچہ اس دوران روزے بھی رکھے، یہ غلط فہمی پڑتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۳..... جنابت (یعنی غسل واجب ہونے) کی حالت میں روزہ رکھنا تو منع نہیں ہے، لیکن جنابت کی حالت میں مسجد میں داخل ہونا منع ہے، اس لئے جنابت لاحق ہو جانے کی حالت میں اعتکاف تو ہو جاتا ہے، اور اگر کسی معتکف کو سوتے ہوئے دن رات میں کسی بھی وقت احتلام ہو جائے، تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، لہذا احتلام ہونے کے بعد اعتکاف کو ترک کرنے کی ضرورت نہیں۔ ۳

۱۔ قال الإمام: ولا يجوز للجنب، ولا للحائض المكث في المسجد عند كثير من أهل العلم، لما روى عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: وجها هذه البيوت عن المسجد، فإني لا أحل المسجد لحائض ولا جنب وهذا قول سفيان، ومالك، والشافعي، وأصحاب الرأي (شرح السنة للبيهقي، ج ۲، ص ۴۵، باب تحريم قراءة القرآن على الجنب والمكث في المسجد)

۲۔ ولو حاضت المرأة في حال الاعتكاف فسد اعتكافها؛ لأن الحيض ينافي أهلية الاعتكاف لمنافاتها الصوم ولهذا منعت من انعقاد الاعتكاف فتمنع من البقاء (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

۳۔ ولو احتلم لا يفسد اعتكافه، فإن أمكنه أن يغتسل في المسجد من غير تلويث فعل، وإلا خرج فاغتسل ثم يعود (فتح القدیر، ج ۲، ص ۳۹۶، باب الاعتكاف)

ولو احتلم لا يفسد اعتكافه فإن أمكنه أن يغتسل في المسجد من غير تلويث فعل وإلا خرج فاغتسل ثم يعود اهـ (حاشية الشلبی علی تبیین الحقائق، ج ۱، ص ۳۵۱، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، اعتكاف المرأة)

مسئلہ نمبر ۴..... اگر سوتے ہوئے احتلام ہو جانے سے غسل کی ضرورت ہو جائے اور معتکف کو کوئی مشکل اور عذر نہ ہو، تو غسل کرنے میں جلدی کرنا مناسب ہے۔

اور اگر اس وقت غسل کرنا مشکل ہو، یا اس وقت غسل کرنے میں کوئی عذر ہو، تو ایسی صورت میں بعض فقہاء کے نزدیک غسل واجب ہونے کے بعد (کسی پاک اینٹ، پتھر وغیرہ پر) تیمم کر لینا مستحب ہے۔ ۱

جبکہ بعض فقہاء کا فرمانا ہے کہ غسل واجب ہونے کے بعد اگر ممکن ہو تو وضو کر لینا چاہئے، جس کے بعد اس کو مسجد میں ٹھہرنے میں کوئی گناہ نہیں ہوگا۔ ۲

۱۔ ولو احتلم فی المسجد وامکنه الخروج من ساعته يخرج ويغتسل، وقيل يتيمم ويخرج وإن لم يمكنه الخروج بأن كان في وسط الليل فيستحب له التيمم حتى لا يبقی جنباً (البناءة شرح الهداية، ج ۱، ص ۳۳۲، کتاب الطهارة، فصل فی الغسل)
ومن احتلم وهو فی المسجد يخرج من ساعته فإن كان فی جوف الليل وخاف الخروج يستحب له أن يتيمم (فتاویٰ قاضی خان، ج ۱، ص ۴۵، کتاب الطهارة، فصل فی النجاسة)
ولو كان نائماً فيه فاحتلم والماء خارج وخشى من الخروج يتيمم وينام فيه إلى أن يمكنه الخروج . قال فی المنية : وإن احتلم فی المسجد تیمم للخروج إذا لم يخف، وإن خاف يجلس مع التيمم ولا يصلي ولا يقرأ (رد المحتار علی الدر المختار، ج ۱، ص ۲۴۳، کتاب الطهارة، باب التيمم)
إذا احتلم فی المسجد ولم يمكنه الخروج يتيمم للنوم فيه (منحة الخالق علی البحر الرائق، ج ۱، ص ۱۵۹، کتاب الطهارة، باب التيمم)

۲۔ (قلت) من الذين ذهبوا إلى التيمم الثوري واسحق قال وكذا قول أبي حنيفة في جنب المسافر يمر على مسجد فيه عين ماء فإنه يتيمم ويدخل المسجد فيستقي ثم يخرج الماء من المسجد وفي نوادر ابن أبي زيد من نام في المسجد ثم احتلم ينبغي أن يتيمم لخروجه وقال الشافعي له العبور في المسجد من غير لبث كانت له حاجة أو لا ومثله عن الحسن وابن المسيب وعمرو بن دينار وأحمد وعن الشافعي له المكث فيه إذا توضأ وقال داود والمزني يجوز له المكث فيه مطلقاً واعتبره بالمشرك وتعلقوا بقوله - صلى الله عليه وسلم - (المؤمن لا يتجسس) وروى سعيد بن منصور في سننه بسند جيد عن عطاء "رأيت رجلاً من الصحابة يجلسون في المسجد وعليهم الجنابة إذا توضؤوا للصلاة" وحديث وفد ثقيف وإنزالهم في المسجد وأهل الصفة وغيرهم كانوا يبيتون في المسجد وكان أحمد بن حنبل يقول يجلس الجنب فيه ويمر فيه إذا توضأ ذكره ابن المنذر واحتج من أباح العبور بقوله تعالى (ولا جنباً إلا عابري سبيل) قال الشافعي قال بعض العلماء القرآن معناه لا تقربوا مواضع الصلاة وأجاب من منع بأن المراد بالآية نفس الصلاة وحملها على مكانها مجازاً وحملها على عمومها أي لا تقربوا الصلاة ولا مكانها على هذه الحال إلا ﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

کیونکہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔

چنانچہ حضرت عطاء بن یسار رحمہ اللہ سے صحیح سند کے ساتھ روایت ہے کہ:

رَأَيْتُ رَجُلًا مِّنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَجْلِسُونَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمْ مُّجْنِبُونَ؛ إِذَا تَوَضَّعُوا وَضُوءَ الصَّلَاةِ

(التفسير من سنن سعيد بن منصور، رقم الحديث ۶۳۶، ج ۴ ص ۲۷۵، سورة النساء) ۲

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بعض لوگوں کو دیکھا کہ وہ مسجد میں جنابت کی حالت میں بیٹھے ہوتے تھے، جبکہ وہ نماز کی طرح کا وضو کر لیتے تھے (تفسیر سنن سعید بن منصور)

غسل واجب ہونے کے بعد جب وضو کر لیا جائے تو اس سے حدث اور حکمی ناپاکی کا حکم ہلکا ہو جاتا ہے، بطور خاص ان اعضاء سے جن کا عام استعمال ہوتا ہے، مثلاً چلنے کے لئے پیروں کا، چھونے کے لئے ہاتھوں کا وغیرہ وغیرہ؛ اسی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بعض اوقات جنابت کی حالت میں سوتے وقت اور کھانا کھاتے وقت وضو کر لینا ثابت ہے۔ ۳

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

أن تكونوا مسافرين فتيمموا وأقربوا ذلك وصلوا وقد نقل الرازي عن ابن عمر وابن عباس أن المراد بعبارة السبيل المسافر لعدم الماء يتيمم ويصلي والتيمم لا يرفع الجنابة فأبيح لهم الصلاة تخفيفاً. وفي طهارة الماء المستعمل لأنه خرج ورأسه يقطر. وفي رواية أخرى ينطف وهي بمعناها (عمدة القاري، ج ۳، ص ۲۲۵، و ۲۲۶، كتاب الغسل، باب إذا ذكر في المسجد أنه جنب يخرج كما هو ولا يتيمم)

۲. وهذا إسناد على شرط مسلم، والله أعلم (تفسير ابن كثير، ج ۲، ص ۲۷۶)

وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم. والله أعلم (احكام النساء، للالباني ص ۱۱۵)

۳. ہمارے نزدیک یہی رائج ہے، لہذا بوقت ضرورت وضو کر کے مسجد میں داخل ہونے اور پھر نے میں حرج نہیں۔

فصل: إذا توضأ جنب فله اللبث في المسجد في قول أصحابنا وإسحاق وقال أكثر أهل العلم: لا يجوز؛ للآية والخبر. واحتج أصحابنا بما روى عن زيد بن أسلم، قال: كان أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتحدثون في المسجد على غير وضوء، وكان الرجل يكون جنباً فيوضاً، ثم يدخل، فيتحدث. وهذا إشارة إلى جميعهم، فيكون إجماعاً يخص به العموم؛ ولأنه إذا توضأ خف ﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

لہذا معتکف تیمم یا وضو کرنے کے بعد غسل کا انتظام ہونے تک مسجد میں ٹھہر سکتا ہے، اور چل پھر بھی سکتا ہے، اور غسل کے انتظام کے لئے مسجد سے باہر بھی جاسکتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۵..... معتکف کو مسجد میں احتلام ہو جائے، تو اس کو اسی وقت غسل کے لئے باہر نکلنے سے پہلے بعض حضرات کے نزدیک تیمم کر لینا مستحب ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۶..... معتکف کو اگر سوتے ہوئے احتلام ہو جانے کی وجہ سے غسل واجب ہو جائے تو اگر مسجد کو ملوث کیے بغیر مسجد کے اندر غسل کیا جاسکتا ہو اور مسجد کی صفیں اور دریاں وغیرہ خراب نہ ہوتی ہوں، اور نمازیوں کو ایذا نہ پہنچتی ہو (مثلاً کسی بڑے برتن، ٹب وغیرہ میں بیٹھ کر یا منقولہ، عارضی غسل خانہ میں کھڑے ہو کر یا کوئی پلاسٹک شیٹ بچھا کر غسل کیا جاسکتا ہو) تو مسجد میں غسل کرنا بھی جائز ہے، ضروری پھر بھی نہیں، اور ایسی صورت میں غسل کے لئے

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

حکم الحدث، فأشبه التيمم عند عدم الماء، ودليل خفته أمر النبي الجنب به إذا أراد النوم، واستحباه لمن أراد الأكل ومعاودة الوطء.

فأما الحائض إذا توضأت فلا يباح لها اللبث؛ لأن وضوءها لا يصح (المغني لابن قدامة، ج ۱، ص ۱۰۸، كتاب الطهارة، باب فرض الطهارة، فصل حكم اللبث في المسجد للجنب إذا توضأ) ۱۔ ملحوظ رہے کہ مسجد میں احتلام ہو جانے کے بعد اسی وقت مسجد سے باہر نکلنے کے لئے تیمم کر لینے کو بعض مشائخ حنفیہ نے مستحب اور بعض نے واجب قرار دیا ہے، وجوب کا قول تشدد پر مبنی ہے، اور وجوب کی کوئی معقول دلیل نہیں، جبکہ بعض بالکیہ نے اس کے استحباب ہی کا انکار کیا ہے۔

بخلاف ما لو احتلم فيه وأمكنه الخروج مسرعاً فإنه يندب له التيمم لظهور الفرق بين الدخول والخروج (رد المحتار على الدر المختار، ج ۱، ص ۲۹۲، كتاب الطهارة، باب الحيض) ولو أصابته الجنابة في المسجد قبل لا يباح له الخروج من غير تيمم اعتباراً بالدخول وقيل يباح؛ لأن في الخروج تنزيه المسجد عن النجاسة وفي الدخول تلوينها بها. اهـ. وسيأتي في الحيض تمامه إن شاء الله تعالى (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۱، ص ۱۵۳، كتاب الطهارة، باب التيمم)

فإن احتلم في المسجد فهذا يخرج من غير تيمم وحكى ابن أبي زيد في نوادره عن بعض أصحابنا أنه قال: ينبغي أن يتيمم لخروجه، وهذا قول باطل بالخبر والنظر أما الخبر فإن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما أحرم في الصلاة ثم ذكر أنه جنب خرج ولم ير واحداً أنه تيمم، وأما النظر فلا أنه إذا اشتغل بالتيمم كان لبثاً في المسجد مع الجنابة فكان خروجه أهون من ذلك؛ لأن خروجه يعد تركاً للكون في المسجد ونزاعاً عنه، انتهى (مواهب الجليل في شرح مختصر خليل، ج ۱، ص ۳۳۱، فصل في التيمم)

مسجد سے باہر جانا بھی جائز ہے۔ ۱

۱۔ ولو احتلم لا یفسد اعتکافہ، فإن أمکنه أن یغتسل فی المسجد من غیر تلویث فعل، وإلا خرج فاغتسل ثم یعود (فتح القدیر، ج ۲، ص ۳۹۶، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)
ولو احتلم المعتکف؛ لا یفسد اعتکافہ؛ لأنه لا صنع له فیہ فلم یکن جماعاً ولا فی معنی الجماع، ثم إن أمکنه الاغتسال فی المسجد من غیر أن یتلو المسجد فلا بأس به وإلا فیخرج فیغتسل ویعود إلى المسجد (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، کتاب الاعتکاف، فصل رکن الاعتکاف)
وکذا لو احتلم کذا فی فتح القدیر ثم إن أمکنه الاغتسال فی المسجد من غیر أن یتلو المسجد فلا بأس به، وإلا فیخرج ویغتسل ویعود إلى المسجد، ولو توضأ فی المسجد فی إناء فهو علی هذا التفصیل هكذا فی البدائع وفتاوی قاضی خان (الفتاویٰ الهندیة، ج ۱، ص ۲۱۳، کتاب الصوم، الباب السابع، مسائل فی الاعتکاف)

اوپر بدائع کی عبارت سے معلوم ہوا کہ اگر مسجد میں اس کی تلویث کے بغیر غسل کرنا ممکن ہو، تو مسجد میں غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور ”لابأس بہ“ سے بعض اوقات مکروہ تنزیہی مراد ہوا کرتا ہے، اگر مکروہ تنزیہی بھی نہ مانا جائے، تو بھی اس صورت میں مسجد میں غسل کرنے کا کم از کم جواز معلوم ہوتا ہے، فتح القدیر وغیرہ کی عبارت سے بھی یہی مفہوم معلوم ہوتا ہے۔
البدیع دیر مختار کی عبارت سے بظاہر یہ سمجھا جاتا ہے کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ممکن نہ ہو، تو خروج جائز ہے، جس کا مفہوم مخالف یہ قرار دیا جاتا ہے کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ممکن ہو، تو خروج جائز نہیں، بلکہ مسجد میں غسل کرنا واجب ہے، علامہ شامی رحمہ اللہ نے اس پر کلام کیا ہے، لیکن آخر میں صاحب بدائع کے قول ”لابأس بہ“ سے وجوب کے بجائے جواز کے فائدہ ہونے کا ذکر کر کے تامل کا حکم فرمایا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ:

(لحاجة الإنسان) طبعیة کبول و غائط و غسل لو احتلم ولا یمنه الاغتسال فی المسجد کذا فی النهر (الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

(قوله و غسل) عدہ من الطبیعیة تبعاً للاختیار والنهر وغیرہما وهو موافق لما علمته من تفسیرہا وعن هذا اعترض بعض الشراح تفسیر الكنز لها بالبول والغائط بأن الأولى تفسیرہا بالطهارة ومقدماتها لیدخل الاستنجاء والوضوء والغسل لمشاركتها لهما فی الاحتیاج وعدم الجواز فی المسجد اھ فافہم (قوله ولا یمنه إلخ) فلو أمکنه من غیر أن یتلو المسجد فلا بأس به بدائع اى بأن كان فیہ برکة ماء أو موضع معد للطهارة أو اغتسل فی إناء بحيث لا یصیب المسجد الماء المستعمل، قال فی البدائع: فإن كان بحيث یتلو بالماء المستعمل یمنع منه لأن تنظیف المسجد واجب اھ والتقیید بعدم الإمكان یفید أنه لو أمکن کما قلنا فیخرج أنه یفسد وهل یجرى فیہ الخلاف المار فیما لو كان له بیتان فأتى البعید منهما محل نظر لأن ذاک بعد الخروج، و فوق بیتہ و بین ما قبلہ بدلیل ما مر، من أنه بعده له الذهاب لعیادة مریض. لكن قول البدائع لا بأس به ربما یفید الجواز فتأمل (رد المحتار علی الدر المختار، ج ۲، ص ۴۴۵، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

ہمیں تامل کرنے سے اولاً تو صاحب بدائع کا قول راجح معلوم ہوا، جیسا کہ آگے آتا ہے، دوسرے دیر مختار کی عبارت کا یہ مطلب بھی ممکن ہے کہ اگر مسجد میں غسل کرنا ممکن ہو، تو غسل کر لے کہ اسے ایسا کرنا جائز ہے، ورنہ مسجد سے باہر نکل جائے، جیسا کہ اوپر فتح القدیر اور حاشیہ شامی کی عبارت کا بھی یہی مطلب ہے۔

کیونکہ مسجد کے اندر غسل کرنے کے بجائے مسجد سے باہر نکل کر غسل کرنے میں مسجد کی زیادہ صیانت و حفاظت پائی جاتی ہے۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۷..... اگر مسجد کے ساتھ کوئی غسل خانہ موجود ہے تو اس میں غسل کرنا چاہئے، لیکن اگر وہاں غسل خانہ موجود نہیں یا اس میں غسل کرنا کسی وجہ سے ممکن نہیں یا سخت دشوار ہے، تو اس مجبوری میں غسل کرنے کے لئے اپنے گھر یا کسی اور قریب ترین جگہ مثلاً حمام میں جہاں

۱۔ مشائخ احناف میں سے صاحب بدائع وغیرہ کے علاوہ شوافع کا بھی یہی قول ہے، اور دلائل کے لحاظ سے یہی رائج معلوم ہوتا ہے، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک اگر متکلف کو وضو کی ضرورت ہو، اور مسجد کی تلویث کے بغیر برتن وغیرہ میں وضو کرنا ممکن ہو، تو اس کے باوجود متکلف کو مسجد میں وضو کرنا ضروری نہیں، بلکہ باہر جانا جائز ہے، اور وضو کے مقابلہ میں غسل کا عمل مسجد کی زیادہ تلویث کا باعث ہے، اس کے علاوہ عادتاً غسل خفیہ ہو کر اور چھپ کر کیا جاتا ہے، اور کھلے عام مسجد میں کرنے کا مکلف کرنے میں بالخصوص جبکہ دوسرے لوگ بھی موجود ہوں، زیادہ حرج پایا جاتا ہے، اور اگر ستر کو کپڑے سے چھپا کر غسل کا مکلف کیا جائے، تب بھی دوسروں کے سامنے اس طرح غسل کرنا حجاب اور حیاء سے خالی نہیں، جبکہ وضو میں اس طرح کا حجاب اور رکاوٹ نہیں پائی جاتی، پھر صحابہ کرام سے مسجد میں وضو کرنا تو ثابت ہے، اور غسل کرنے کا ثبوت نہیں ملتا، نیز وضو کو غسل کے مقابلہ میں مسجد سے زیادہ تلبث پایا جاتا ہے، کیونکہ نماز کے لئے وضو بطور فرض شروع ہے، اور غسل صرف جنابت کی حالت میں فرض ہے۔ لہذا مسجد میں ٹب وغیرہ میں بیٹھ کر غسل جنابت ممکن ہونے کی صورت میں متکلف کو مسجد سے باہر غسل کے لئے نکلنے کو ناجائز قرار دینا درست معلوم نہیں ہوتا۔

آخر میں عرض ہے کہ اگر متکلف کو غسل جنابت لاحق ہو جائے، اور اسے بیماری کی وجہ سے غسل کرنا ممکن نہ ہو تو وہ بیماری دور ہونے تک غسل کے لئے تیمم کر سکتا ہے۔

قال أصحابنا ويلزم الجنب المبادرة بالغسل في الصور المذكورات لكي لا يبطل تتابعه قالوا وله الخروج من المسجد للاغتسال سواء أمكنه الغسل في المسجد أم لا ل أنه أصون للمسجد ولمروءه (الجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۵۲۶، كتاب الصيام) ثم أن ما ذكر غاية لعدم ضرر الخروج لغسل الجنابة وإزالة النجاسة، وإذا أمكنه في المسجد فله فعلهما فيه كأن يكون في المسجد بركة يغطس فيها، وإناء يغسل النجاسة فيه ثم يقدفه خارجه. فإن قلت كيف يتصور الغسل من الجنابة في المسجد، مع أنه يحرم عليه المكث فيه؟ قلت يصور ذلك في بركة يغطس فيها وهو ماش أو عائم، أو يكون عاجزا عن الخروج. (قوله: لأنه أصون للخ) علة لعدم ضرر الخروج لذلك مع إمكانه في المسجد، أي وإنما لم يضر الخروج لذلك، لأن الخروج أحفظ لمروءه، وأحفظ لحرمة المسجد. وعبارة الإرشاد مع فتح الجواد: قوله الخروج له -أي للغسل الواجب من حدث أو خبث، وإن أمكنه فيه، لأنه أصون لمروءه، ولحرمة المسجد (إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين لابن بكر الدمي، ج ۲، ص ۲۹۵، باب الصوم)

غسل اور پاکی حاصل کرنے میں عذر و دشواری نہ ہو، جانا جائز ہے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۸..... سردیوں میں احتلام ہو جائے اور مسجد کے غسل خانہ میں گرم پانی سے غسل کا انتظام نہ ہو اور ٹھنڈے پانی سے ضرر و بیماری کا اندیشہ ہو تو معتکف کو گرم پانی سے غسل کرنے کے لئے باہر یا گھر جانا جائز ہے، کیونکہ شریعت نے ضرر و بیماری سے بچنے کی خاطر تخفیف کا حکم فرمایا ہے، لہذا اس غرض کے لئے باہر جانا بھی حاجتِ ضروری میں اور گرم پانی طہارت کے مقدمات میں داخل ہوگا۔

اگر قرب و جوار میں کوئی گرم حمام ہو تو قریب والی دوکان پر غسل کرنے کے لئے جانا بھی جائز ہے، اور اگر باسانی ممکن ہو، تو گھر میں یا حمام والے کو اپنے آنے کی پہلے سے اطلاع کر دینا مناسب ہے، تاکہ پہلے سے اس کے غسل کا انتظام ہو جائے، اور اس کو زیادہ دیر باہر نہ ٹھہرنا پڑے، مگر پہلے سے اطلاع کرنا ضروری نہیں ہے۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۹..... معتکف کو احتلام ہو جانے کی صورت میں غسل کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا تو جائز ہے، کیونکہ یہ غسل اس کے حق میں واجب ہے، لیکن جو غسل واجب نہ ہو، مثلاً جمعہ کے دن کا مسنون غسل یا گرمی دور کرنے اور ٹھنڈک حاصل کرنے کا غسل، تو اس کے لئے اکثر فقہائے کرام کے نزدیک مسجد سے باہر جانا جائز نہیں۔ ۳۔

۱۔ (قوله ويخرج لحاجة الإنسان كالبول والغائط) والاعتكاف للجنابة إذا احتلم كما في النهر فإن كان له بيتان قريب وبعيد قال بعضهم لا يجوز أن يمضي إلى البعيد فإن مضى بطل اعتكافه وقال بعضهم: يجوز ولو كان بقرب المسجد بيت صديق له لم يلزمه قضاء الحاجة فيه كذا في الجوهر (حاشية الشرنبلالی علی درر الحکام شرح غرر الاحکام، ج ۱، ص ۲۱۳، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، أقل الاعتکاف)

ولو كان بقرب المسجد بيت صديق له لم يلزمه قضاء الحاجة فيه وإن كان له بيتان قريب وبعيد قال بعضهم لا يجوز أن يمضي إلى البعيد فإن مضى بطل اعتكافه وقال بعضهم يجوز (الجوهر النيرة، ج ۱، ص ۱۴۷، باب الاعتکاف)

۲۔ (ولا يخرج المعتكف) من المسجد (إلا لحاجة الإنسان) كالطهارة ومقدماتها وهذا التفسير أحسن من أن يفسر بالبول والغائط تدبر (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۲۵۶، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، الصوم شرط فی الاعتکاف الواجب)

۳۔ البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک غسل جمعہ اور غسل تہرید کے لئے معتکف کو مسجد سے باہر جانا جائز ہے۔

اور اگر مسجد کی حدود میں کوئی وضو خانہ بنا ہوا ہے، تو وہاں بیٹھ کر اور ستر چھپا کر نہانے کی بھی گنجائش ہے۔

اگر ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے طبیعت بے چین ہے اور اس کے لئے غسل کی ضرورت ہے تو ایسی صورت میں مسجد میں اس طرح کا انتظام کر کے غسل کرنا جائز ہے کہ جس کی وجہ سے مسجد ملوث نہ ہو، مسجد کی صفیں وغیرہ خراب نہ ہوں، اور نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔

مثلاً کوئی بڑا برتن یا ٹب یا پلاسٹک وغیرہ بچھا کر اس طرح غسل کیا جائے کہ استعمال شدہ پانی برتن میں جمع ہو یا مسجد سے باہر خارج ہو جائے۔

جبکہ بعض حضرات نے قضائے حاجت وغیرہ کے لئے نکلنے کے بعد مختصر غسل کی اجازت دی ہے، اس مسئلہ کی تفصیل آگے تحقیقی مسائل کے ضمن میں ملاحظہ فرمائیں۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۱..... معتکف کو سوتے ہوئے اگر احتلام کی وجہ سے غسل واجب ہو جائے اور جو لباس پہنا ہوا ہے، اس پر بھی ناپاکی لگ جائے، تو اس لباس سے ناپاکی کو دھو کر اور متاثرہ جگہ کو

۱۔ اور اگر کوئی برتن یا پلاسٹک وغیرہ میسر نہ ہو، اور مسجد کی حدود میں غسل کرنے سے صفیں وغیرہ خراب نہ ہوتی ہوں، اور نمازیوں کو تکلیف بھی نہ ہوتی ہو، اور مسجد کی تلویث بھی نہ ہوتی ہو، صرف استعمال شدہ پانی مسجد کے فرش پر گرتا ہو، تو بوقت ضرورت وجوبی اسی طرح غسل کرنے کی بھی گنجائش ہے۔

کیونکہ دلائل کی رو سے رائج یہ ہے کہ وضو اور غسل کا مستعمل پانی ناپاک نہیں ہے، بلکہ پاک ہے، اگرچہ اس میں کسی دوسری چیز کو پاک کرنے کی صلاحیت نہیں، جس کو فقہائے کرام نے ظاہر وغیرہ مطہر ہونے سے موسوم کیا ہے، صحابہ کرام کا غسل وضو مسجد میں گرانا ثابت ہے، جس کی تفصیل وضو کے باب میں گزر چکی ہے، پھر غسل ترمید سے امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک پانی مستعمل نہیں ہوتا، خواہ غسل کرنے والا محدث ہو یا غیر محدث، اور شیخین (امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف) کے نزدیک اگر محدث ہو، تو مستعمل ہو جاتا ہے، ورنہ نہیں ہوتا۔

وفی البدائع وإن غسل المعتكف رأسه في المسجد فلا بأس به إذا لم يلوث بالماء المستعمل فإن كان بحيث يلوث المسجد يمنع منه (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

ولو توضأ أو اغتسل للتبرد فإن كان محدثاً صار الماء مستعملاً عند أبي حنيفة وأبي يوسف وزفر والشافعي؛ لوجود إزالة الحدث وعن محمد لا يصير مستعملاً لعدم إقامة القرية، وإن لم يكن محدثاً لا يصير مستعملاً بالاتفاق على اختلاف الأصول (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۱، ص ۶۹، کتاب الطهارة، فصل في الطهارة الحقيقية)

پاک کر کے دوبارہ اسی لباس کو پہننا جائز ہے، اور لباس و کپڑے کی اس متاثرہ و ناپاک شدہ جگہ کو پاک کرنے کے لئے معتکف کا مسجد سے باہر جانا بھی جائز ہے۔ ۱

معتکف کا مریض کی عیادت، جنازہ اور دیگر امور کے لئے نکلنا

حضرت سعید بن مسیب اور عروہ بن زبیر رحمہما اللہ سے روایت ہے کہ انہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَعَكَّفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ، ثُمَّ اِغْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ، وَأَنَّ السُّنَّةَ فِي الْمُعْتَكِفِ أَنْ لَا يَخْرُجَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ وَلَا يَتَّبِعُ جَنَازَةً وَلَا يَعُودُ مَرِيضًا وَلَا يَمَسُّ امْرَأَةً وَلَا يُبَاشِرُهَا، وَلَا اِغْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ وَسُنَّةٌ مَنْ اِغْتَكَفَ أَنْ يَصُومَ (سنن الدارقطني) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرماتے تھے، پھر آپ کے بعد آپ کی ازواج نے اعتکاف کیا، اور معتکف کے لئے یہ سنت ہے کہ وہ صرف انسانی حاجت (قضائے حاجت وغیرہ) ہی کے لئے نکلے، اور جنازہ کے پیچھے نہ جائے، اور مریض کی عیادت نہ کرے، اور عورت کو نہ

۱ (و) کرہ کراہۃ التحريم (الوطیء) أى الجماع (والحدث) أى ما يخرج من السبيلين عمدا من البول والغائط والمنی والمذی، کذا قاله الشارح. والأظهر أن يقال: ما يجعله متنجسا، ليشمل القیء والدم ونحوهما، ولیخرج الريح والنوم وأمثالهما (شرح النقاۃ، ج ۱، ص ۳۶۶) وإن بغتہ القیء، فله أن یشخرج لیتیقاً خارج المسجد، وکل ما لا بد له منه، ولا یمکن فعله فی المسجد، فله الخروج إلیه، ولا یفسد اعتکافه وهو علیه، ما لم یطل (المغنی لابن قدامة، ج ۳، ص ۹۳، کتاب الاعتکاف)

وألحقوا بالخروج لما تقدم الخروج للقیء وإزالة النجاسة، فلا یفسد الاعتکاف أيضا فی قولهم جميعا (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵، ص ۲۲۱، مادة "اعتکاف")

۲ رقم الحديث ۲۳۶۴، کتاب الصیام، باب الاعتکاف، واللفظ له؛ سنن أبی داود، رقم الحديث ۲۴۷۳.

چھوئے، اور نہ اس سے مباشرت کرے، اور اعتکاف صرف جماعت والی مسجد میں ہوتا ہے، اور معتکف کے لئے سنت یہ ہے کہ وہ روزہ رکھے (دارقطنی: ابو داؤد)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ روایت کی سند کم از کم حسن درجہ میں داخل ہے، اور یہ اگرچہ موقوف ہے، مگر حکماً مرفوع ہے۔ ۱۔

اس روایت میں پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی ازواج مطہرات کے رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کا ذکر ہے، اور اس کے بعد اعتکاف کی پابندیوں کا ذکر ہے، جو اس بات کا قرینہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث رمضان کے آخری عشرہ کے مسنون اعتکاف سے متعلق ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُرُّ بِالْمَرِيضِ، وَهُوَ مُعْتَكِفٌ، فَيَمُرُّ كَمَا هُوَ، وَلَا يُعْرِجُ يَسْأَلُ عَنْهُ، وَقَالَ ابْنُ عِيْسَى: قَالَتْ: إِنَّ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُوذُ الْمَرِيضَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ (سنن

ابی داؤد، رقم الحديث ۲۴۷۲، كتاب الصوم، باب المعتكف يعود المريض)

۱۔ عن عائشة: أنها قالت: السنة على المعتكف: أن لا يعود مريضاً، ولا يشهد جنازة، ولا يمس المرأة، ولا يباشرها، ولا يخرج لحاجة، إلا لما لا بد منه. ولا اعتكاف إلا بصوم، ولا اعتكاف إلا في مسجد جامع. (قلت: إسناده حسن صحيح) إسناده: حدثنا وهب بن بقية: أخبرنا خالد عن عبد الرحمن -يعنى: ابن إسحاق- عن الزهري عن عروة عن عائشة... قال أبو داود: "غير عبد الرحمن لا يقول فيه: قالت: السنة." قال أبو داود: "جعله قول عائشة." قلت: وهذا إسناده حسن، ورجاله كلهم ثقات على شرط مسلم؛ على ضعف يسير في عبد الرحمن بن إسحاق، لا ينزل حديثه عن رتبة الحسن. وإعلال المصنف لحديثه -بمخالفته لغيره -يرده أنه تابعه ابن جريج: عند الدارقطني، والليث: عند البيهقي، كما خرجته في "الإرواء ويؤيد هذا: أنه ذكره معلقاً من رواية الزهري عن عروة عن عائشة... وقال عقبه: "كذا رواه غير واحد عن الزهري." فقول الدارقطني: "يقال: إن قوله: والسنة للمعتكف... مدرج في الحديث من كلام الزهري!" غير مقبول؛ كيف لا وقد اتفق الليث وابن جريج مع عبد الرحمن بن إسحاق في جعله من قول عائشة؟! فاتفقهم يبعد شبهة خطأ عبد الرحمن في ذلك. وهذا الجواب أولى مما أجاب به ابن القيم في "تهذيب السنن"؛ فراجع إن شئت. وحسبنا؛ فهو في حكم المرفوع، كما هو مقرر في علم مصطلح الحديث. والحديث رواه البيهقي من طريق المؤلف (صحيح أبي داود للألباني، تحت رقم الحديث ۲۱۳۵، باب المعتكف يعود المريض)

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں مریض کے قریب سے گزرتے تھے، تو آپ اپنی حالت پر گزر جاتے تھے، اور مریض سے سوال کرنے کے لئے ٹھہرتے نہیں تھے، اور ابن عیسیٰ راوی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں مریض کی عیادت کرتے تھے (ابوداؤد)

اس روایت کی سند پر اگرچہ محدثین نے کلام کیا ہے، مگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عمل سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ جب قضائے حاجت وغیرہ کے لئے نکلے، تو راستہ میں مریض کی عیادت کرنے میں حرج نہیں؛ جس سے دونوں قسم کی روایات میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔ ۱۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

إِنْ كُنْتُ لَأَتِيَ الْبَيْتَ وَفِيهِ الْمَرِيضُ فَمَا أَسْأَلُ إِلَّا وَأَنَا قَائِمَةٌ (السنن الكبرى للنسائی) ۲۔

ترجمہ: میں (اعتکاف کی حالت میں) گھر میں آتی تھی، اور گھر میں مریض ہوتے تھے، میں ان سے کھڑے کھڑے ہی سوال کر لیا کرتی تھی (سنن کبریٰ نسائی) حضرت عروہ بن زبیر اور حضرت عمرہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ عَائِشَةَ، كَانَتْ إِذَا اعْتَكَفَتْ فِي الْمَسْجِدِ، فَدَخَلَتْ بَيْتَهَا لِحَاجَةٍ، لَمْ تَسْأَلْ عَنِ الْمَرِيضِ إِلَّا وَهِيَ مَارَّةٌ (صحيح ابن خزيمة) ۳۔

۱۔ روى "أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يسأل عن المريض إلا ماراً في اعتكافه ولا يعرج عليه" هذا الحديث رواه أبو داود في سننه من حديث عائشة رضي الله عنها "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمر بالمريض وهو معتكف فيمر كما هو ولا يعرج، ويسأل عنه." وفي إسناده ليث بن أبي سليم، وقد علمت حاله فيما مضى، ورواه مسلم في صحيحه موقوفاً عليها من فعلها قالت: "إن كنت لأدخل البيت للمريضة والمريض فيه فما أسأل عنه إلا وأنا مارّة (البدل المنير لابن الملقن، ج ۵، ص ۷۷، الحديث الثاني عشر)

۲۔ رقم الحديث ۳۳۵۶، كتاب الاعتكاف، دخول المعتكف بيته للحاجة التي لا بد منها.
۳۔ رقم الحديث ۲۲۳۰، كتاب الصيام، باب إباحة دخول المعتكف البيت لحاجة الإنسان الغائط، والبول.

قال محمد مصطفى الأعظمي: إسناده صحيح (حاشية ابن خزيمة)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب مسجد میں اعتکاف کرتیں، پھر اپنے گھر میں کسی ضرورت سے داخل ہوتیں، تو مریض سے چلتے چلتے ہی سوال کرتی تھیں (ابن خزیمہ)

اور حضرت عروہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:
الْمُعْتَكِفُ لَا يُجِيبُ دَعْوَةَ، وَلَا يَعُوذُ مَرِيضًا، وَلَا يَتَّبِعُ جَنَازَةً، وَلَا
اعْتِكَافٍ إِلَّا بِصِيَامٍ، وَلَا اعْتِكَافٍ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ (مصنف عبد
الرزاق، رقم الحديث ۸۰۵۴، كتاب الاعتكاف، باب سنة الاعتكاف)

ترجمہ: معتکف دعوت قبول نہیں کرے گا، اور مریض کی عیادت نہیں کرے گا، اور
جنازہ کے پیچھے نہیں جائے گا، اور روزہ کے بغیر اعتکاف نہیں ہے، اور اعتکاف
جماعت والی مسجد میں ہی ہوتا ہے (عبدالرزاق)
جلیل القدر تابعین حضرت سعید بن مسیب اور حضرت عطاء رحمہما اللہ سے مروی ہے کہ انہوں
نے فرمایا کہ:

الْمُعْتَكِفُ لَا يَشْهَدُ جَنَازَةً، وَلَا يَعُوذُ مَرِيضًا (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱
ترجمہ: معتکف جنازہ میں شامل نہیں ہوگا، اور نہ مریض کی عیادت کرے گا (ابن ابی
شیبہ)

اور جلیل القدر تابعی حضرت مجاہد سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ:
الْمُعْتَكِفُ لَا يَتَّبِعُ جَنَازَةً، وَلَا يَعُوذُ مَرِيضًا (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲
ترجمہ: معتکف جنازہ کے پیچھے نہیں جائے گا، اور مریض کی عیادت نہیں کرے گا
(یعنی عیادت کے لئے نہیں نکلے گا) (ابن ابی شیبہ)

اس قسم کی احادیث و آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ مسنون اعتکاف کے دوران معتکف کو مریض

۱۔ رقم الحديث ۹۷۳۶، باب ما قالوا في المعتكف، ما له إذا اعتكف مما يفعله؟

۲۔ رقم الحديث ۹۷۳۸، باب ما قالوا في المعتكف، ما له إذا اعتكف مما يفعله؟

کی عیادت اور جنازہ میں شرکت کے لئے نکلنے کی اجازت نہیں ہے۔
 البتہ جب قضائے حاجت کے لئے نکلے، تو راستے میں چلتے ہوئے دوسرے کی عیادت اور
 سلام دعا اور مزاج پُرسی کرنے میں حرج نہیں۔ ۱
 جبکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے معتکف کو مریض کی عیادت اور جنازے میں شرکت اور جمعہ کی
 نماز کے لئے حاضری اور اپنے گھر آنے کی اجازت مروی ہے۔ ۲
 اور حضرت سعید بن جبیر اور حضرت حسن اور امام شعی اور ابراہیم نخعی رحمہم اللہ وغیرہ سے بھی
 معتکف کو مذکورہ چیزوں کے لئے اجازت مروی ہے۔ ۳

۱۔ وفيه دليل على أنه يخرج من المسجد للغائط والبول ، ولا يفسد به اعتكافه ، وهو إجماع .
 ولو خرج لأكل أو شرب ، فسد اعتكافه . واختلف أهل العلم فيما سوى ذلك ، فقال قوم : له
 الخروج للجمعة ، وعبادة المريض ، وشهود الجنائز ، روى ذلك عن علي بن أبي طالب وهو قول
 سعيد بن جبير والحسن ، والنخعي . وذهب أكثرهم إلى أنه لا يجوز له الخروج لميادة ، ولا لصلاة
 جنازة ، فإن خرج ، فسد اعتكافه إن كان واجبا إلا أن يخرج لقضاء حاجة ، فسأل عن المريض مارا ،
 أو أكل ، فلا يبطل اعتكافه (شرح السنة للبغوي، ص ۳۹۸، تا ص ۴۰۰، باب خروج المعتكف
 لحاجة الانسان)

۲۔ ثنا شريك، عن أبي إسحاق، عن الحارث، أو عاصم، عن علي، قال: المعتكف يعود المريض
 ويشهد الجنائز ويأتي الجمعة ويأتي أهله ولا يجالسهم (سنن الدارقطني، رقم الحديث ۲۳۵۹)
 حدثنا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن عاصم بن ضمرة ، عن علي ، قال : إذا اعتكف الرجل
 فليشهد الجمعة ، وليعد المريض ، وليحضر الجنائز ، وليأت أهله ، وليأمرهم بالحاجة وهو
 قائم (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۹۷۲۲)

۳۔ عن سفيان ، عن سعيد بن جبير ، قال : يشهد الجمعة ، ويعود المريض ، ويحضر الجنائز ،
 قال مرة : ويجيب الإمام (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۹۷۳۳)
 عن الشيباني ، عن سعيد بن جبير ، قال : يشهد الجمعة ، ويعود المريض ، ويشهد الجنائز ، ويخرج
 إلى الحاجة ، ويجيب الإمام ، وذلك أن عمرو بن حريث أرسل إليه وهو معتكف فلم يأت ، فأرسل
 إليه فاتاه (ايضا، رقم الحديث ۹۷۲۷)

حدثنا ابن فضيل ، عن مطرف ، عن الشعبي ، قال : يخرج إلى الغائط ، ويعود المريض ، ويأتي
 الجمعة ، ويقوم على الباب (ايضا، رقم الحديث ۹۷۲۹)
 حدثنا يزيد بن هارون ، عن هشام ، عن الحسن ، قال : يأتي الجمعة (ايضا، رقم الحديث ۹۷۳۰)
 عن يزيد ، عن الحسن ، قال : يأتي الغائط ، ويتبع الجنائز ، ويعود المريض (ايضا، رقم الحديث ۹۷۳۲)
 عن يحيى ، عن أبي سلمة ، قال : المعتكف يعود المريض ، ويشهد الجمعة ، ويقوم مع الرجل في
 الطريق يسأله (ايضا، رقم الحديث ۹۷۳۱)

مگر اکثر فقہائے کرام مسنون اعتکاف میں مریض کی عیادت اور جنازے میں شرکت کی غرض سے مسجد سے نکلنے کے لئے اجازت کے قائل نہیں، البتہ معتکف قضائے حاجت وغیرہ کے لئے نکلے تو ضمناً مریض کی عیادت وغیرہ کی بعض حضرات نے اجازت دی ہے۔ اور اگر اعتکاف نفلی ہو، یا مندور اعتکاف میں کسی نے نذر مانتے وقت ان چیزوں کے لئے نکلنے کی زبان سے شرط لگالی ہو، تو پھر ان چیزوں کے لئے نکلنے میں حرج نہیں۔ ۱

۱۔ اور صاحبین کے نزدیک اس میں مزید بھی توسع ہے۔

وإذا مرض المعتكف فخرج من المسجد يوماً أو أكثر من نصف يوم فعليه أن يستقبل الاعتكاف إن كان اعتكافاً واجباً وهذا قول أبي يوسف وقال أبو حنيفة إذا خرج ساعة من المسجد من غير عذر استقبل الاعتكاف وكذلك إذا خرج من المسجد لغير حاجة يوماً أو أكثر من نصف يوم فعليه أن يستقبل اعتكافه في قول أبي يوسف (الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، ج ۲، ص ۲۷۳، و ۲۷۴، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

(قال) : وإذا خرج من المسجد يوماً أو أكثر من نصف يوم فذلك الجواب؛ لأن ركن الاعتكاف قد فات فأما إذا خرج ساعة من المسجد فعلى قول أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- يفسد اعتكافه، وعند أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى لا يفسد ما لم يخرج أكثر من نصف يوم، وقول أبي حنيفة -رحمه الله تعالى- أقيس وقولهما أوسع قالاً: اليسير من الخروج عفو لدفع الحاجة (المبسوط للسرخسي، ج ۳، ص ۱۱۸، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وما روى عن النبي -صلى الله عليه وسلم- من الرخصة في عيادة المريض وصلاة الجنائز؛ فقد قال أبو يوسف: ذلك محمول عندنا على الاعتكاف الذي يتطوع به من غير إيجاب فله أن يخرج متى شاء ويجوز أن تحمل الرخصة على ما إذا كان خرج المعتكف لوجه مباح كحاجة الإنسان أو للجمعة، ثم عاد مريضاً أو صلى على جنازة من غير أن كان خروجه لذلك قصداً وذلك جائز (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

وأشار إلى أنه لو خرج لحاجة الإنسان ثم ذهب لعيادة المريض، أو لصلاة الجنائز من غير أن يكون لذلك قصد فإنه جائز بخلاف ما إذا خرج لحاجة الإنسان ومكث بعد فراغه أنه ينتقض (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وعلى هذا الخلاف إذا خرج لحاجة الإنسان ومكث بعد فراغه أنه ينتقض اعتكافه عند أبي حنيفة قل مكثه أو كثر، وعندهما لا ينتقض ما لم يكن أكثر من نصف يوم (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۱۵، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

(قوله ولا يخرج من المسجد إلا لحاجة الإنسان) وهى الغائط والبول لأنه معلوم وقوعها فلا بد من الخروج لأجلها ولا يمكث بعد فراغه من الطهور فإن مكث فسد اعتكافه عند أبي حنيفة وعندهما لا يفسد حتى يكون المكث أكثر من نصف يوم وفى نصف يوم روايتان وكذا إذا خرج من المسجد ساعة لغير عذر فسد اعتكافه عند أبي حنيفة لوجود المنافي وعندهما لا يفسد حتى يكون أكثر من نصف يوم لأن اليسير من الخروج عفو للضرورة (الجوهرة النيرة، ج ۱، ص ۱۲۶، باب الاعتكاف)

جہاں تک کہ معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے نکلنے کا تعلق ہے تو اگر کسی ایسی جگہ ہو، مثلاً شہر میں کہ جہاں جمعہ ضروری ہو، اور جس مسجد میں اعتکاف کر رہا ہے، وہاں جمعہ نہ ہوتا ہو، تو اس کو حنفیہ کے نزدیک جمعہ کی نماز کے لئے نکلنا جائز ہو جائے گا، جس کا ذکر آگے آتا ہے۔

ملحوظ رہے کہ اگر کسی نے مسنون اعتکاف کے شروع میں ہی ایسی چیز کے لئے نکلنے کی نیت کر لی کہ جس کے لئے اعتکاف سے نکلنا جائز نہیں تھا، مثلاً یہ کہ وہ مریض کی تیمارداری، جنازہ میں شرکت یا تدریس، تقریر اور ملازمت وغیرہ کیا کرے گا، یا اسی طرح کے کسی اور کام کاج کے لئے نکلا کرے گا، تو اس صورت میں اس کے لئے نکلنا جائز تو ہو جائے گا، مگر وہ اعتکاف نفل کہلائے گا، مسنون نہیں رہے گا، جس کی تفصیل آگے تحقیق مسائل میں شرط لگانے اور استثناء کرنے کے مسئلہ میں آتی ہے۔ ۱۔

معتکف کا جمعہ کی نماز کے لئے نکلنا

فقہائے کرام کے درمیان معتکف کے جمعہ کی نماز کے لئے نکلنے کا مسئلہ بھی زیر بحث آیا ہے، جس کے مسائل حسب ذیل ہیں۔

مسئلہ نمبر ۱..... بہتر یہ ہے کہ اعتکاف شہر کی ایسی مسجد میں کیا جائے جس میں جمعہ کی نماز ہوتی ہو، تا کہ جمعہ کے لئے باہر نہ جانا پڑے، اور سب کے نزدیک بالاتفاق اعتکاف ادا ہو جائے۔ ۲۔

۱۔ عن ابن جریج، عن رجل، عن مقسم مولى عبد الله بن الحارث قال: قال علي، وابن مسعود في المجاور: له نيته (مصنف عبد الرزاق، رقم الرواية ۸۰۴۳، باب: للمعتكف شرطه)

عن ابن جریج قال: قلت لعطاء: أرايت إن نذر رجل جواراً في نفسه، أبنوى في نفسه حين ينذر أنه لا يصوم، وأنه يبيع، ويبتاع، ويأتي الأسواق، ويعود المريض، ويتبع الجنازة، وأنه إذا كان مطر فإنه يستكن في البيت، ويأتي الخلاء في بيته، وأنه يجاور جواراً متقطعاً؟ قال: ذلك على نيته ما كانت (مصنف عبد الرزاق، رقم الرواية ۸۰۴۵، باب: للمعتكف شرطه)

۲۔ وأما الحديث الآخر إن ثبت فيحمل على الزيارة أو على بيان الأفضل فأفضل الاعتكاف أن يكون في المسجد الحرام ثم في مسجد المدينة وهو مسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم في المسجد الأقصى ثم في المسجد الجامع ثم في المساجد العظام التي كثر أهلها وعظم. أما المسجد الحرام ومسجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما روى عن النبي - صلى الله

﴿بقية حاشيا اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۴..... شہر کی جس مسجد میں معتکف اعتکاف کر رہا ہے اگر اس مسجد میں جمعہ کی نماز نہ ہوتی ہو، تو اس شہر کی دوسری مسجد میں جمعہ کی نماز ادا کرنے کے لئے معتکف کو جانا جائز ہے، کیونکہ اس پر شہری اور مقیم ہونے کی وجہ سے جمعہ کی نماز فرض ہے، جس کے لئے معتکف کا نکلنا معتبر حاجت میں داخل ہے۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

علیہ وسلم۔ -أنه قال: صلاة في مسجدی هذا تعدل ألف صلاة في غيره من المساجد ما خلا المسجد الحرام؛ ولأن للمسجد الحرام من الفضائل ما ليس لغيره، من كون الكعبة فيه ولزوم الطواف به ثم بعده مسجد المدينة؛ لأنه مسجد أفضل الأنبياء والمرسلين صلى الله تعالى عليه وعليهم وسلم ثم مسجد بيت المقدس؛ لأنه مسجد الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- ولإجماع المسلمين على أنه ليس بعد المسجد الحرام ومسجد رسول الله -صلى الله عليه وسلم- مسجد أفضل منه ثم المسجد الجامع؛ لأنه من مجمع المسلمين لإقامة الجمعة ثم بعده المساجد الكبار؛ لأنها في معنى الجوامع لكثرة أهلها (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

۱۔ اور حنابلہ کے نزدیک بھی معتکف کو جمعہ کی نماز کے لئے جانا جائز ہے، البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جمعہ کی نماز کے لئے دوسری مسجد میں جانا جائز نہیں۔

وقال الشافعي: إذا خرج إلى الجمعة؛ بطل اعتكافه وجه قوله أن الخروج في الأصل مضاد للاعتكاف ومناف له لما ذكرنا أنه قرار وإقامة والخروج انتقال وزوال؛ فكان مبطلا له إلا فيما لا يمكن التحرز عنه كحاجة الإنسان وكان يمكنه التحرز عن الخروج إلى الجمعة بأن يعتكف في المسجد الجامع، ولنا أن إقامة الجمعة فرض؛ لقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله) والأمر بالسعي إلى الجمعة أمر بالخروج من المعتكف.

ولو كان الخروج إلى الجمعة مبطلا للاعتكاف؛ لما أمر به؛ لأنه يكون أمرا بإبطال الاعتكاف وإنه حرام؛ ولأن الجمعة لما كانت فرضا حقا لله تعالى عليه والاعتكاف قرينة ليست هي عليه فمضى أوجه على نفسه بالنذر؛ لم يصح نذره في إبطال ما هو حق لله تعالى عليه؛ بل كان نذره عدما في إبطال هذا الحق ولأن الاعتكاف دون الجمعة فلا يؤذن بترك الجمعة لأجله وقد خرج الجواب عن قوله: إن الاعتكاف لبث والخروج يبطله لما ذكرنا أن الخروج إلى الجمعة لا يبطله لما بينا (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

وكذلك له الخروج إلى ما أوجه الله تعالى عليه، مثل من يعتكف في مسجد لا جمعة فيه، فيحتاج إلى خروجه ليصلي الجمعة، ويلزمه السعي إليها، فله الخروج إليها، ولا يبطل اعتكافه. وبهذا قال أبو حنيفة.

وقال الشافعي: لا يعتكف في غير الجامع، إذا كان اعتكافه يتخلله جمعة. فإن نذر اعتكافا متتابعاً،

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۳۴..... معتکف جب جمعہ کی نماز کے لئے نکلنا چاہے، تو اسے ایسے وقت اپنی اعتکاف والی مسجد سے نکلنا مناسب ہے، جب اسے اندازہ ہو کہ جمعہ کی جگہ پہنچنے کے بعد وہ چار رکعت سنت ادا کرے گا تو اس کے فوراً بعد جمعہ کا خطبہ شروع ہو جائے گا، اور اگر اس سے کچھ پہلے جامع مسجد پہنچ گیا، تب بھی اعتکاف فاسد نہیں ہوگا ”کاللبث بعد الصلاة“ ۱۔

مسئلہ نمبر ۳۵..... جب معتکف کسی مسجد میں جمعہ کی نماز پڑھنے کے لئے گیا ہو، تو جمعہ کے فرض پڑھنے کے بعد وہاں جمعہ کے بعد کی چار یا چھ سنتیں پڑھنا بھی جائز ہے۔

لیکن سنتوں کے بعد مزید ٹھہرنا مکروہ ہے۔

البتہ اگر کوئی جمعہ کے بعد کی سنتوں کے بعد بھی اس مسجد میں ٹھہرا رہا، بلکہ باقی ماندہ اعتکاف بھی وہاں پورا کر لیا، تو اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوگا، کیونکہ اس کا وہاں جانا ضرورت کے

﴿گزشتہ صفحے کا تیسرا حاشیہ﴾

فخرج منه لصلاة الجمعة، بطل اعتكافه، وعليه الاستئناف؛ لأنه أمكنه فرضه بحيث لا يخرج منه، فبطل بالخروج، كالمكفر إذا ابتدأ صوم الشهرين المتتابعين في شعبان أو ذي الحجة. ولنا، أنه خرج لواجب، فلم يبطل اعتكافه، كالمعتدة تخرج لقضاء العدة، وكالخارج لإنقاذ غريق، أو إطفاء حريق، أو أداء شهادة تعينت عليه، ولأنه إذا نذر أياما فيها جمعة، فكأنه استثنى الجمعة بلفظه. ثم تبطل بما إذا نذرت المرأة أياما فيها عادة حيضها، فإنه يصح مع إمكان فرضها في غيرها، والأصل غير مسلم. إذا ثبت هذا، فإنه إذا خرج لواجب، فهو على اعتكافه، ما لم يبطل؛ لأنه خروج لما لا بد له منه، أشبه الخروج لحاجة الإنسان. فإن كان خروجه لصلاة الجمعة، فله أن يتعجل. قال أحمد: أرجو أن له ذلك، لأنه خروج جائز، فجاز تعجيله، كالخروج لحاجة الإنسان (المغنى لابن قدامة، ج ۳، ص ۹۳، كتاب الاعتكاف)

۱۔ وأما وقت الخروج إلى الجمعة ومقدار ما يكون في المسجد الجامع فذكر الكرخي وقال: ينبغي أن يخرج إلى الجمعة عند الأذان فيكون في المسجد مقدار ما يصلي قبلها أربعاً وبعدها أربعاً أو ستاً وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة: مقدار ما يصلي قبلها أربعاً وبعدها أربعاً. وهو على الاختلاف في سنة الجمعة بعدها أنها أربع في قول أبي حنيفة وعندهما: ستة على ما ذكرنا في كتاب الصلاة وقال محمد: إذا كان منزله بعيداً يخرج حين يرى أنه يبلغ المسجد عند النداء وهذا أمر يختلف بقرب المسجد وبعده فيخرج في أي وقت يرى أنه يدرك الصلاة والخطبة ويصلي قبل الخطبة أربع ركعات؛ لأن إباحة الخروج إلى الجمعة إباحة لها بتوابعها، وسننها من توابعها بمنزلة الأذكار المسنونة فيها (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۲، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

تحت ہوا تھا، اور وہ مسجد میں ہی ٹھہرا ہوا ہے، جس میں اعتکاف جائز ہے، اگرچہ وہ دوسری مسجد ہے، لیکن ایسا کرنا اس لئے مکروہ ہے کہ اس نے جہاں اعتکاف شروع کیا تھا، وہ جگہ اس نے تبدیل کر لی ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۵..... عام گاؤں، دیہات جہاں کہ شرعی اعتبار سے جمعہ کی نماز کا حکم نہیں ہے، وہاں اعتکاف کرنے والے کو جمعہ کی نماز کے لئے شہر یا قصبے میں جانے کی اجازت نہیں، کیونکہ اس صورت میں اس پر جمعہ کی نماز فرض نہیں، اس لئے جمعہ کی نماز کے لئے اس کو اپنا اعتکاف چھوڑ کر جانا درست نہیں (کذا فی: امداد الاحکام ج ۲ ص ۴۳، کتاب الصوم، باب الاعتکاف) ۲

مسئلہ نمبر ۶..... معتکف کے جمعہ کی نماز کے لئے مسجد سے نکلنے کے یہ احکام صرف مردوں کے لئے ہیں، عورتوں کے لئے نہیں، کیونکہ عورتوں پر جمعہ واجب ہی نہیں، لہذا ان کو مسنون اعتکاف کے دوران جمعہ کی نماز کے لئے جانے کی اجازت نہیں ہے۔ ۳

معتکف کا اذان دینے کے لئے نکلنا

اگر اذان دینے کی جگہ مسجد کی حدود میں ہے، اور اس میں جانے کا راستہ بھی مسجد کے اندر سے ہے، تو وہاں اذان دینے کے لئے جانے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا، کیونکہ اس صورت میں معتکف کا مسجد سے نکلنا نہیں پایا جاتا۔

اور اگر اذان دینے کی جگہ تو مسجد کی حدود میں ہے، لیکن اس جگہ جانے کا راستہ مسجد سے باہر

۱۔ ولا ينبغي أن يقيم في المسجد الجامع بعد صلاة الجمعة إلا مقدار ما يصلي بعدها أربعاً أو ستاً على الاختلاف ولو أقام يوماً وليلة لا ينتقض اعتكافه، لكن يكره له ذلك أما عدم الانتقاض فلأن الجامع لما صلح لا ابتداء الاعتكاف؛ فلأن يصلح للبقاء أولى؛ لأن البقاء أسهل من الابتداء وأما الكراهة؛ فلأنه لما ابتداء الاعتكاف في مسجد؛ فكانه عينه للاعتكاف فيه، فيكره له التحول عنه مع إمكان الإتمام فيه (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۳، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

۲۔ معتکف نے جس بستی یا گاؤں میں اعتکاف کیا ہے وہاں اگر حنفیہ کے نزدیک جمعہ واجب نہیں، تو ایسی صورت میں حنفیہ کے نزدیک معتکف کو جمعہ کے لئے کسی دوسری مسجد میں جانا بھی درست نہیں۔

۳۔ واتفقوا على أن: لا الجمعة على النساء (شرح السنة للبغوی، ج ۴ ص ۲۲۶، كتاب الجمعة، باب من لا تجب عليه الجمعة)

سے ہے، تو بھی معتکف مؤذن کے لئے وہاں اذان دینے کے لئے جانے سے اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ ۱

۱۔ ولو كان رجل معتكف في مسجد وهو مؤذن فصعد إلى المنارة لم يفسد ذلك عليه اعتكافه ولو كان باب المئذنة خارجا من المسجد لم يفسد ذلك عليه اعتكافه (الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، ج ۲ ص ۲۸۷، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)
ولو كان المؤذن هو المعتكف فصعد المنارة للأذان لا يفسد اعتكافه ولو كان بابها خارج المسجد (الجوهرة النيرة، ج ۱ ص ۱۴۷، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)
وَأَذَانُ لَوْ مُؤَذِّنًا وَبَابُ الْمَنَارَةِ خَارِجًا مِنَ الْمَسْجِدِ (الدر المختار مع رد المحتار، ج ۲ ص ۳۴۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وإن صعد المئذنة للتأذين لا يفسد اعتكافه، وإن كان باب المئذنة خارج المسجد، كذا ذكر في الأصل، وفي أمالي الحسن بن زياد عن أبي حنيفة أنه يطل اعتكافه (المحيط البرهاني، ج ۲، ص ۴۰۶، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف)

(قال) وصعود المعتكف على المئذنة لا يفسد اعتكافه أما إذا كان باب المئذنة في المسجد فهو والصعود على سطح المسجد سواء وإن كان بابها خارج المسجد فكذلك من أصحابنا من يقول: هذا قولهما فأما عند أبي حنيفة -رضي الله عنه- فينبني أن يفسد اعتكافه للخروج من المسجد من غير ضرورة والأصح أنه قولهم جميعا واستحسن أبو حنيفة هذا؛ لأنه من جملة حاجته فإن مسجده إنما كان معتكفا لإقامة الصلاة فيه بالجماعة، وذلك إنما يتأتى بالأذان وهو بهذا الخروج غير معرض عن تعظيم البقعة أصلا بل هو ساع فيما يزيد في تعظيم البقعة فلهذا لا يفسد اعتكافه (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۲۶، باب الاعتكاف)

اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی مؤذن رات ہی کے لئے صعد کی اجازت ہے۔

ولا بأس أن يعتكف المؤذن ويصعد المنارة كانت داخلية المسجد أو خارجة منه (كتاب الأم للشافعي، ج ۲ ص ۱۱۵، كتاب الاعتكاف)

(الحال الثاني) أن لا يكون بابها في المسجد ولا رحبته المتصلة به بل تكون منفصلة عنهما فلا يجوز للمعتكف الخروج إليها لغير الأذان بلا خلاف وفي المؤذن أوجه (أصحابها) لا يطل في المؤذن الراتب في المسجد ويطل في غيره (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۵۰۶، كتاب الاعتكاف)

”الأصل“ اور ”در مختار“ اور ”جوهرة“ کی مذکورہ عبارات میں منارہ پر صعد کے لئے ”مؤذن“ کی قید ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اجازت مؤذن کے لئے ہے، اور ”محیط“ کی عبارت میں منارہ پر اذان کے لئے چڑھنے کا ذکر ہے، جبکہ ”مبسوط سرخسی“ کی عبارت اور اس کی دلیل سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان کے لئے معتکف کا اس مسجد کے منارہ پر صعد مجملہ حاجات معتکف میں سے ہے، کیونکہ اس مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا معتکف کی دینی ضرورت ہے، اور یہ مقصود اذان سے حاصل ہوتا ہے، لہذا اذان کے لئے صعد اس مسجد کی تعظیم میں اضافہ کا باعث ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اگر کوئی معتکف باقاعدہ مؤذن تو نہیں، لیکن اذان دینے کے لئے جانا چاہے، تو بعض حضرات کے نزدیک اس کو بھی اذان دینے کے لئے جانے کی گنجائش ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

اذان دینے کے لئے صعود جائز ہے، خواہ وہ باقاعدہ مؤذن ہو یا غیر مؤذن، لیکن اذان دینا مقصود ہو، اور نماز باجماعت پڑھنا معتکف کی اذان کے مقابلہ میں زیادہ اہم ضرورت ہے، پس اس تعلیل کا تقاضا یہ ہے کہ اگر معتکف مسجد کے نیچے یا دروازے کے باہر ہو، اور نماز باجماعت کسی دوسری منزل میں ہو، تو اس کو نماز کے لئے بھی جانا جائز ہو، جبکہ راستہ باہر سے ہو، کیونکہ نماز باجماعت معتکف کی اذان سے اہم حاجت ہے، اور اذان بھی جماعت ہی کے لئے دی جاتی ہے، بالخصوص جبکہ اعتکاف کے لئے مسجد جماعت کو شرط قرار نہ دیا جائے، لیکن نماز کے لئے اس طرح خروج کی صراحت نہیں دی گئی۔

۱۔ قاضی خان نے صحیح اس کو قرار دیا ہے کہ ”مذہب نہ پر صعود سے مطلقاً اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، خواہ مؤذن صعود کرے یا غیر مؤذن، علامہ ابن ہمام وغیرہ نے اس قول کو امام صاحب کے مذہب کے زیادہ موافق قرار دیا ہے، اور صاحب بدائع نے ”مذہب نہ“ پر صعود کو مطلقاً غیر مفید قرار دیا ہے، اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ ”مذہب نہ مسجد کا حصہ ہے۔“

وصعود المثلثة إن كان بابها في المسجد لا يفسد الاعتكاف وأن كان الباب خارج المسجد فكذلك في ظاهر الرواية قال بعضهم هذا في المؤذن لأن خروجه للأذان مستثنى عن الإيجاب أما في غير المؤذن يفسد الاعتكاف لأن الخروج من المسجد وإن كان ساعة يفسد الاعتكاف في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى والصحيح إن هذا قول الكل في حق الكل (فتاوى قاضیخان، ج ۱ ص ۱۲۲، کتاب الصوم)

وصعود المثلثة إن كان بابها من خارج المسجد لا يفسد في ظاهر الرواية. وقال بعضهم: هذا في حق المؤذن لأن خروجه للأذان معلوم فيكون مستثنى. أما غيره فيفسد اعتكافه، وصحح قاضی خان أنه قول الكل في حق الكل، ولا شك أن ذلك القول أقيس بمذهب الإمام (فتح القدير ج ۲ ص ۳۹۶، باب الاعتكاف)

ولو صعد المثلثة لم يفسد اعتكافه بلا خلاف وإن كان باب المثلثة خارج المسجد؛ لأن المثلثة من المسجد. ألا ترى أنه يمنع فيه كل ما يمنع في المسجد من البول ونحوه ولا يجوز بيعها فأشبهه زاوية من زوايا المسجد (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۵، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف) مگر ہمیں ”الاصل“ کی عبارت میں یہ اطلاق نہیں ملا، بلکہ اس میں مؤذن کی قید ہے، لہذا سب کے حق میں صعود کی اجازت کو امام صاحب کے مذہب کے زیادہ موافق قرار دینا سمجھ نہیں آیا، بالخصوص جبکہ اس اطلاق سے اذان کے علاوہ بھی صعود سے اعتکاف کا فاسد نہ ہونا لازم آتا ہے، اور پھر اس میں ”مذہب نہ“ کی بھی کوئی قید نہ ہونی چاہئے، بلکہ کوئی معتکف مسجد کے اوپر یا نیچے والی منزل میں آمد و رفت کرے، جبکہ راستہ باہر سے ہو، تب بھی اعتکاف فاسد نہیں ہوتا چاہئے، حالانکہ امام صاحب کے نزدیک ایک لمحہ کے لئے خروج بھی مفید ہے، اور صرف مؤذن کے حق میں اس کی اجازت کی دلیل بھی معقول ہے، البتہ اگر فتاویٰ قاضی خان کے اس قول کو مؤذن اور غیر مؤذن کے حق میں صرف اذان دینے کی غرض سے صعود تک محدود رکھا جائے، تو زیادہ قابل اشکال بات نہیں۔ ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اگر اذان دینا غرض نہ ہو تو وہاں جانا جائز نہیں، خلاصہ یہ ہے کہ اذان دینے والی جگہ اور اس کا راستہ اگر مسجد کے اندر ہو، تو وہاں مؤذن اور غیر مؤذن کے اذان یا غیر اذان کے لئے جانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، اور اگر اذان والی جگہ تو مسجد میں ہو، مگر اس کا راستہ مسجد سے باہر سے ہو، تو اگر معتکف باقاعدہ مؤذن ہو، تو بھی اس کو وہاں اذان کے لئے جانے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، اور اگر غیر مؤذن ہو، مگر وہ اذان کے لئے جائے، تو بعض حضرات کے نزدیک اس کی بھی گنجائش ہے، اور اگر اذان کے لئے نہ جائے، تو راجح یہ ہے کہ وہاں جانا جائز نہیں۔ ۱

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

اور علامہ شامی رحمہ اللہ نے صاحب درمختار کے مؤذن کی قید کو پہلے تو قول ضعیف قرار دیا، اور مؤذن اور غیر مؤذن میں فرق نہ ہونے کو صحیح قرار دیا ہے، اور اس کے بعد بدائع کی عبارت کو اس صورت پر محمول کیا ہے کہ جب منارہ کا راستہ مسجد سے خارج ہو، اور اذان کی غرض سے اس کی طرف صعود کے لئے خروج کیا جائے، اور منارہ اگرچہ مسجد کا حصہ ہے، لیکن اس کے دروازہ کی طرف خروج جب اذان کے لئے نہیں ہوگا، تو وہ خروج بلا عذر کہلائے گا، پھر اس کے بعد صاحب درمختار کے اذان کی قید کے قول ضعیف پر تفریع نہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔
جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر منارہ کا راستہ مسجد سے خارج ہو، تو اذان ہی کے لئے صعود جائز ہے، خواہ وہ باضابطہ مؤذن ہو یا دوسرا شخص ہو، لیکن خروج اذان کے لئے ہو۔

(قوله لو مؤذنا) هذا قول ضعيف والصحيح أنه لا فرق بين المؤذن وغيره كما في البحر والإمداد ح (قوله وباب المنارة خارج المسجد) أما إذا كان داخله فكذلك بالآولى قال في البحر: وصعود المئذنة إن كان بابها في المسجد لا يفسد وإلا فكذلك في ظاهر الرواية اهـ ولو قال الشارح وأذان ولو غير مؤذن وباب المنارة خارج المسجد لكان أولى ح.

قلت: بل ظاهر البدائع أن الأذان أيضا غير شرط فإنه قال: ولو صعد المنارة لم يفسد بلا خلاف وإن كان بابها خارج المسجد لأنها منه لأنه يمنع فيها من كل ما يمنع فيه من البول ونحوه فأشبهه زاوية من زوايا المسجد اهـ لكن ينبغي فيما إذا كان بابها خارج المسجد أن يقيد بما إذا خرج للأذان لأن المنارة وإن كانت من المسجد، لكن خروجها إلى بابها لا للأذان خروج منه بلا عذر وبهذا لا يكون كلام الشارح مفرا على الضعيف ويكون قوله وباب المنارة إلخ جملة حالية معتبرة المفهوم فافهم (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۵ و ص ۴۴۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۱۔ ملحوظ رہے کہ فقہائے کرام کی یہ تمام تر بحث اسی مسجد کے منارہ پر صعود سے متعلق ہے، جس میں معتکف اعتکاف میں ہے، لہذا بعض حضرات کا مطلقاً یہ سمجھ لینا کہ اذان دینے کی غرض سے مسجد سے نکلنے سے خواہ اذان دینے کی جگہ مسجد سے باہر ہے، ﴿ بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

بھول کر، جبر و اکراہ یا غلطی و معذوری سے مسجد سے نکلنے کا حکم

اگر کوئی معتکف بھول کر یا بیماری وغیرہ کے عذر سے یا جان، مال کے خطرے کے پیش نظر یا کسی کے جبر و اکراہ اور زور و بردستی کرنے سے مسجد سے نکل جائے، تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق اس کا اعتکاف ٹوٹ جاتا ہے، اگرچہ اعتکاف توڑنے کا گناہ نہیں ہوتا۔

چنانچہ اعتکاف کے دوران کوئی ایسی بیماری پیدا ہو جائے کہ جس کا علاج معالجہ یا دوا دار و مسجد سے باہر نکلے بغیر ممکن نہیں، یا معتکف ایسا سخت بیمار ہو جائے کہ جس کی وجہ سے مسجد میں ٹھہرنا یا روزہ رکھنا یا روزہ پورا کرنا مشکل ہو جائے، یا کسی ڈوبتے یا جلتے ہوئے آدمی کو بچانے یا آگ بجھانے کے لئے مسجد سے باہر نکلنا ضروری ہو جائے، یا معتکف کو مسجد میں رہتے ہوئے اپنی جان یا مال کا قوی خطرہ لاحق ہو جائے یا گھر میں کسی کی جان، مال، عزت و آبرو کا واقعی خطرہ پیدا ہو جائے جس کے لئے مسجد سے نکلنا ضروری ہو جائے، یا معتکف کو حکومت کی طرف سے گرفتار کر کے باہر لے جایا جائے، یا کسی میت پر دوسرا جنازہ پڑھنے والا نہ ہو، اور اس کو جنازہ پڑھنا ضروری ہو جائے، یا کوئی شخص غلط فہمی سے مسجد سے باہر نکل جائے (خواہ وہ یہ سمجھے کہ جس جگہ وہ گیا ہے، وہ مسجد میں داخل ہے، حالانکہ وہ جگہ مسجد میں داخل نہیں) تو ان سب صورتوں میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مسجد سے نکلنے سے اعتکاف تو ٹوٹ جاتا ہے، لیکن اعتکاف توڑنے کا گناہ نہیں ہوتا۔

تاہم پھر بھی معتکف کو باہر مجبوری مسجد سے نکلنے اور اعتکاف فاسد کرنے سے پہلے اچھی طرح

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ہو، اور خواہ کتنی دور بلکہ کسی اور مسجد میں جائے، مطلقاً اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، یہ غلط فہمی پڑنی معلوم ہوتا ہے، کیونکہ فقہائے کرام نے اولاً تو یہ بحث صعود سے متعلق کی ہے، نہ کہ خروج سے متعلق، البتہ صعود کے لئے خروج کو بعض جہات سے گوارا کیا ہے، دوسرے اسی مسجد کے منہ تک بحث کا دائرہ محدود رکھا ہے، اور منہ نہ کو مسجد میں داخل مانا ہے، پھر اگر کسی دور دراز بلکہ کسی دوسری مسجد میں بھی اذان کے لئے خروج کی اجازت دی جائے، تو اس میں اذان کی قید کی کوئی تخصیص باقی نہیں رہ جاتی، تعلیم و تعلم، امامت، غسل جہہ اور دوسرے عبادت کے کاموں کے لئے بھی اجازت ہونی چاہئے۔ محمد رضوان۔

غور و فکر اور مشورہ کر لینا مناسب ہے۔ ۱۔

ملحوظ رہے کہ اگر کسی شدید مجبوری کے پیش نظر مسجد سے نکلنا پڑے، مثلاً مسجد منہدم ہونے لگے، یا اس کو زبردستی وہاں سے نکالا جانے لگے، یا وہاں جان، مال کا خطرہ لاحق ہو جائے، اور معتکف اس مسجد سے نکل کر کسی اور جگہ ٹھہرے بغیر سیدھا کسی اور مسجد میں داخل ہو جائے، اور وہیں بقیہ اعتکاف پورا کر لے، تو پھر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، بلکہ مکمل اور پورا ہو جاتا ہے۔ ۲۔

۱۔ اور یہ حکم امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے، جبکہ صاحبین (امام ابو یوسف اور امام محمد) جمہا اللہ کے نزدیک نصف یوم یا اس سے کم وقت کے لئے نکلنے پر اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، بالخصوص جبکہ بامر مجبوری نکلے، جیسا کہ آگے آتا ہے۔
وعلى هذا الخلاف إذا خرج ساعة بعذر المرض لأن الخروج بعذر المرض لم يصبر مستثنى عن الإيجاب لأنه خرج بغير عذر إلا أنه لم يأنف في الخروج بعذر المرض وكذا إذا خرج بغير عذر ناسياً فسد اعتكافه وإن كان ساعة في أبي حنيفة رحمه الله تعالى وكذا إذا انهدم المسجد فانتقل إلى مسجد آخر أو أخرجه السلطان مكرهاً أو أخرجه الغريم ساعة فسد اعتكافه في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وإذا جامع المعتكف امرأته ليلاً أو نهاراً عامداً أو ناسياً فسد اعتكافه وإن كان الجماع ناسياً لا يفسد الصوم (فتاوى قاضى خان، ج ۱، ص ۱۲۲، كتاب الصوم)
(قوله كما حققه الكمال) حيث قال والذي في الخانية والخلاصة أنه لو خرج ناسياً أو مكرهاً أو لبول فحبسه الغريم ساعة أو لمرض فسد عنده، وعلل في الخانية المرض بأنه لا يغلب وقوعه فلم يصبر مستثنى عن الإيجاب فأفاد الفساد في الكل وعلى هذا يفسد لو لا عادة مريض أو شهود جنازة وإن تعينت عليه إلا أنه لا يأنف كما في المرض بل يجب، كما في الجمعة ولا يفسد بها لأنها معلوم وقوعها فكانت مستثناة، وعلى هذا إذا خرج لإنقاذ غريق أو حريق أو جهاد عم نفيره فسد، ولا يأنف وكذا إذا انهدم المسجد ونص عليه في الخانية وغيرها وكذا تفرق أهله وانقطاع الجماعة منه ونص الحاكم في الكافي فقال. وأما قول أبي حنيفة: فاعتكافه فاسد إذا خرج ساعة لغير غائط أو بول أو جمعة أهـ ملخصاً (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۷، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

حنفیہ کے نزدیک خطا سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، حالانکہ روزہ کی حالت، حالِ مذکرہ نہیں، اس کا تقاضا یہ ہے کہ خطا سے اعتکاف بدرجہ اولیٰ فاسد ہو جائے گا، اسی طرح جہالت بھی عذر نہیں، اس لئے جہالت سے کوئی مشید اعتکاف عمل کر لینے یا پائے جانے سے بھی حنفیہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے، البتہ ان صورتوں میں رفعِ اثم ہو جاتا ہے، کما فی الصوم۔

۲۔ فإن خرج من المسجد الذي يعتكف فيه لعذر بأن انهدم المسجد أو أخرجه السلطان مكرهاً أو غير السلطان فدخل مسجداً آخر غيره من ساعته؛ لم يفسد اعتكافه استحساناً والقياس أن يفسد وجه القياس أنه وجد ضد الاعتكاف وهو الخروج الذي هو ترك الإقامة فيبطل كما لو خرج عن اختيار. وجه الاستحسان أنه خرج من غير ضرورة أما عند انهدام المسجد فظاهر؛ لأنه لا يمكنه

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

یہ تفصیل تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تھی، اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے نزدیک بھول کر مسجد سے نکلنے یا کسی کے زبردستی نکال دینے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الاعتکاف فیہ بعد ما انہدم؛ فکان الخروج منه أمراً لا بد منه بمنزلة الخروج لحاجة الإنسان وأما عند الإكراه؛ فلأن الإكراه من أسباب العذر في الجملة، فکان هذا القدر من الخروج ملحقا بالعدم كما إذا خرج لحاجة الإنسان وهو يمشى مشياً رفيقاً (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۴، ص ۱۱۵، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

(فإن خرج) من المسجد ولو ناسياً (ساعة بلا عذر فسد) اعتكافه عند الإمام لوجود المنافي، ولو قليلاً وهو القياس أما لو خرج بعذر شرعي كأنهدام المسجد أو تفرق أهله بحيث بطلت الجماعة منه أو لإخراج ظالم له كرهاً أو لخوف على نفسه أو ماله من المكابرين فدخل آخر من ساعته لم يفسد اعتكافه استحساناً وفيه إشارة إلى أنه لا يخرج لعبادة المريض ومجلس العلم وصلاة الجنازة وإنجاء الغريق والحريق والجهاد ولو كان النفي عاماً وأداء الشهادة فإنه يفسد ولكن لا يأنم كما في أكثر المعبرات. وفي الجوهرية فحكم بعدم الفساد فيما إذا تعينت عليه الشهادة وعلى هذا الجنازة إذا تعينت. (وعندهما لا يفسد ما لم يكن) الخروج (أكثر اليوم) وهو الاستحسان؛ لأن في القليل ضرورة ولا ضرورة في الكثير وقوله أقيس وقولهما أيسر للمسلمين هذا كله في الاعتكاف الواجب وأما في النفل فلا بأس بأن يخرج بعذر وبغير عذر (مجمع الانهر، ج ۱ ص ۲۵۷، باب الاعتكاف)

وبقي أعداء آخر مختلف فيها أحببت ذكرها تنميماً للفائدة ما إذا خرج لانهدام المسجد أو أخرجه السلطان كرهاً فدخل آخر من ساعته لم يفسد اعتكافه استحساناً نص عليه في المحيط والمبتغى والجوهرية. وكذا قال الزيلعي لو انهدم المسجد أو تفرق أهله لعدم الصلوات الخمس أو أخرجه ظالم كرهاً أو خاف على نفسه أو ماله من المكابرين فخرج إلى مسجد آخر لا يفسد اعتكافه اهـ (حاشية الشرنبلالی علی درر الحکام، ج ۱ ص ۲۱۴، کتاب الصوم، باب الاعتکاف) صرح فی البدائع فی مسألتی الانهدام والإكراه بأنه لا يفسد إذا دخل مسجداً آخر من ساعته استحساناً فقلوه: من ساعته صريح في أنه على قول الإمام.

والحاصل: أن مذهب الإمام الفساد بالخروج إلا لبول أو غائط أو جمعة كما مر التصريح به عن كافي الحاكم وعليه ما مر عن الخانية والخلاصة والفتح وأن بعض المشايخ استحسن عدمه في بعض المسائل وكأنه في الخانية لم ير هذا الاستحسان وجبهاً لأن انهدام المسجد لا يخرج عنه كونه معتكفاً بناءً على القول بأن إقامة الخمس فيه بالجماعة غير شرط كما مر في أول الباب (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۴۳۸، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۱. وإن خرج من المسجد ناسياً لم يبطل اعتكافه لقوله صلى الله عليه وسلم "رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكروها عليه" "ولأنه لو أكل في الصوم ناسياً لم يبطل فكذلك إذا خرج من الاعتكاف ناسياً لم يبطل وإن خرج مكرهاً محمولاً لم يبطل اعتكافه للخبر (المجموع شرح المذهب، ج ۶ ص ۵۲۰، كتاب الاعتكاف) ﴿بقية حاشية الگل صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اگر کسی کو ایسی بیماری لاحق ہو جائے کہ اس کی وجہ سے مسجد میں ٹھہرنا ممکن نہ رہے، اور مسجد سے باہر جانے کی ضرورت پیش آ جائے، تو بقدر ضرورت مسجد سے باہر جانے اور ٹھہرنے کی وجہ سے حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے اصح قول کے مطابق اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔ ۱

معتکف کا گواہی دینے کے لئے جانے کا حکم

اگر کسی معتکف کو گواہی دینے کے لئے مسجد سے باہر جانا پڑے، تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ (وإن خرج) المعتكف (من المسجد ناسيا لم يطل) اعتكافه لحديث عفى لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه (ويبنى) على اعتكافه (إذا زال العذر في الكل) أي: كل ما تقدم أن الاعتكاف لا يطل فيه (كشاف القناع عن متن الإقناع، ج ۲ ص ۳۵۸، كتاب الصيام، باب الاعتكاف واحكام المسجد)

و الخروج في حالة النسيان: ذهب الحنفية والمالكية إلى أن الخروج من المسجد عمدا أو سهوا يطل الاعتكاف. وعملوا ذلك بأن حالة الاعتكاف مذكرة، و وقوع ذلك نادر، وإنما يعتبر العذر فيما يغلب وقوعه. وذهب الشافعية والحنابلة إلى عدم البطلان إذا خرج ناسيا، لقول النبي صلى الله عليه وسلم: عفى لأمتي عن الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵ ص ۲۲۲، مادة "اعتكاف")

الخروج حالة الإكراه: اتفق الفقهاء على أن الخروج بسبب الإكراه لحكومة لا يفسد الاعتكاف قبل تمام الاعتكاف. إلا أن الحنفية أطلقوا القول بأن الإكراه لا يفسد الاعتكاف إذا دخل المعتكف مسجدا آخر من ساعته. وهذا استحباب منهم، أما إذا لم يدخل مسجدا آخر، فيبقى الحكم على أصل القياس وهو البطلان (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵ ص ۲۲۳، مادة "اعتكاف")

۱ الخروج للمرض. المرض على قسمين: المرض اليسير الذي لا تشق معه الإقامة في المسجد كصداع وحمى خفيفة وغيرهما لا يجوز معه الخروج من المسجد إذا كان اعتكافه مندورا متتابعاً، فإن خرج فسد اعتكافه لأنه غير مضطر إليه. أما المرض الشديد الذي يتعذر معه البقاء في المسجد، أو لا يمكن البقاء معه في المسجد، بأن يحتاج إلى خدمة أو فراش أو مراجعة طبيب، فقد ذهب الحنفية إلى أن خروجه مفسد لاعتكافه، ففي الفتاوى الهندية: إذا خرج ساعة بعذر المرض فسد اعتكافه. هكذا في الظهيرية. علما بأن مذهب أبي يوسف ومحمد اعتبار نصف النهار كما تقدم.

وذهب المالكية والحنابلة إلى أنه لا يطل ولا ينقطع به التابع، ويبنى على ما مضى إذا شفى، وهو الأصح عند الشافعية. وكذلك إذا كان المرض مما يتلوث به المسجد كالقيء ونحوه فإنه لا ينقطع به التابع (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵ ص ۲۲۳، مادة "اعتكاف")

۲ اور صاحبین کے نزدیک نصف یم یا اس سے کم وقت کے لئے نکلنے کی صورت میں اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، جس کا ذکر آگے آتا ہے۔ ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ایک لمحہ کے لئے مسجد سے باہر نکلنے یا ٹھہرنے کا حکم

اگر مسجد سے بلا اُس ضرورت کے، جس کے لئے نکلنے کو شریعت جائز قرار دیتی ہے، کوئی ایک لمحہ کے لئے بھی نکل جائے، یا نکلا تو معتبر ضرورت کے لئے ہو، مگر بلا ضرورت ایک لمحہ کے لئے بھی باہر ٹھہر جائے، تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔

جبکہ صاحبین (یعنی امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ) کے نزدیک جب تک نصف یوم سے زائد کی تاخیر نہ ہو، اس وقت تک اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، خاص کر جبکہ ضرورتاً اور مجبوراً ایسا کرنا پڑا ہو، اور صاحبین کے نزدیک یہ حکم ان تمام صورتوں میں ہے، جو پہلے ذکر کی گئیں، یعنی بھول کر نکلنے، بیماری میں نکلنے اور گواہی وغیرہ دینے کے لئے نکلنے کی صورت میں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ اور مالکیہ کے نزدیک اگر اس پر متعین طریقہ سے گواہی واجب ہو، یاں طور کہ اس کے علاوہ وہاں کوئی دوسرا گواہی کے لئے موجود نہ ہو، یا اس کے بغیر گواہی کا نصاب مکمل نہ ہوتا ہو، تب بھی مختلف کو مسجد سے نہیں نکلتا چاہئے، بلکہ مسجد میں رہ کر ہی گواہی دے۔

اور شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک جب اس پر گواہی متعین ہو جائے، تو اس کو خروج لازم ہے، اور عدم خروج سے وہ گناہ گار ہے، اور ایسی صورت میں اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الخروج لأداء الشهادة: ذهب الحنفية والمالكية إلى أن الخروج لأجل الشهادة مفسد للاعتكاف. وصرح المالكية بأن من وجبت عليه شهادة، بالآ يكون هناك غيره، أو لا يتم النصاب إلا به، لا يخرج من المسجد لأدائها، بل يجب أن يؤديها في المسجد إما بحضور القاضي، أو تنقل عنه. وذهب الشافعية والحنابلة إلى أنه يلزمه الخروج لأداء الشهادة متى تعينت عليه ويأثم بعدم الخروج، وكذلك التحمل للشهادة إذا تعين، فيجوز له الخروج ولا يبطل اعتكافه بذلك الخروج، لأنه خروج واجب على الأصح عند الشافعية، أما إذا لم تعين عليه، فيبطل اعتكافه بالخروج (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵ ص ۲۲۳، مادة "اعتكاف")

۱۔ ولو خرج المعتكف عن المسجد بغير عذر ساعة بطل اعتكافه في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وعندهما لا يبطل حتى يكون أكثر من نصف يوم (فتاوى قاضی خان، ج ۱، ص ۱۶۲، کتاب الصوم) فإن خرج من المسجد بغير عذر، فسد اعتكافه في قول أبي حنيفة وإن كان ساعة، وعند أبي يوسف ومحمد لا يفسد حتى يخرج أكثر من نصف يوم قال محمد: قول أبي حنيفة أقيس وقول أبي يوسف أوسع. وجه قولهما أن الخروج القليل عفو وإن كان بغير عذر بدليل أنه لو خرج لحاجة الإنسان وهو يمشي متأنياً، لم يفسد اعتكافه وما دون نصف اليوم؛ فهو قليل فكان عفواً، ولأبي حنيفة أنه ترك الاعتكاف باشتغاله بضده من غير ضرورة فيبطل اعتكافه لقوات الركن، وبطلان الشيء

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

بحالتِ اعتکاف بے ہوشی یا جنون طاری ہونے کا حکم اگر اعتکاف کی حالت میں کسی پر بیہوشی یا جنون طاری ہو جائے، لیکن وہ مسجد ہی میں رہے، اور اعتکاف کی کوئی خلاف ورزی نہ پائی جائے، تو صرف بے ہوش ہونے سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔

البتہ اگر کسی کا جنون یا بے ہوشی اتنی طویل ہو جائے کہ اس کی وجہ سے معتکف کے روزہ کی نیت کرنا درست و معتبر نہ رہے، تو پھر حنفیہ کے نزدیک اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے، اور جس صورت میں روزہ کی نیت معتبر نہیں، اس صورت میں روزہ صحیح نہ ہونے کی وجہ سے اعتکاف بھی درست نہیں۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

بفوات ركنه يستوى فيه الكثير والقليل كالأكل في باب الصوم وفي الخروج لحاجة الإنسان ضرورة. وأحوال الناس في المشي مختلفة لا يمكن ضبطها فسقط اعتبار صفة المشي وهنا لا ضرورة في الخروج وعلى هذا الخلاف إذا خرج لحاجة الإنسان ومكث بعد فراغه أنه ينتقض اعتكافه عند أبي حنيفة قل مكثه أو كثر، وعندهما لا ينتقض ما لم يكن أكثر من نصف يوم (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۵، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

۱ (قال): وإذا أغمى على المعتكف أياما أو أصابه لمم فعليه إذا برأ أن يستقبل الاعتكاف؛ لأن ما هو شرط الأداء وهو الصوم قد انعدم بتطاول الإغماء فعليه الاستقبال فإن صار معتوها ثم أفاق بعد سنين ففي القياس ليس عليه قضاء الاعتكاف كما لا يلزمه قضاء الفرائض لسقوط الخطاب عنه بالعتة وفي الاستحسان عليه القضاء؛ لأن سبب الالتزام بقرار قبل العتة فكان بمنزلة الفرائض التي لزمته بتقرر السبب قبل العتة وهذا؛ لأنه بالعتة لم يخرج من أن يكون أهلا للعبادة فإنه أهل لتوابعها فبقيت ذمته صالحة للوجوب فيها فيما تقرر سببه (المبسوط للسرخسي، ج ۳، ص ۱۲۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

ونفس الإغماء لا يفسده بلا خلاف حتى لا ينقطع التتابع ولا يلزمه أن يستقبل الاعتكاف إذا أفاق، وإن أغمى عليه أياما أو أصابه لمم؛ فسد اعتكافه وعليه إذا برأ أن يستقبل؛ لأنه لزمه متابعا وقد فانت صفة التتابع فيلزمه الاستقبال كما في صوم كفارة الظهار فإن تطاول الجنون وبقي سنين ثم أفاق: هل يجب عليه أن يقضي أو يسقط عنه؟ ففيه روايتان: قياس، واستحسان نذكرهما في موضعهما إن شاء الله تعالى ولو سكر ليلا؛ لا يفسد اعتكافه عندنا، وعند الشافعي يفسد.

وجه قوله أن السكران كالمجنون والجنون يفسد الاعتكاف فكذا السكر. (ولنا) أن السكر ليس إلا معنى له أثر في العقل مدة يسيرة فلا يفسد الاعتكاف ولا يقطع التتابع كالإغماء (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

معتکف کے بھول کر کھانے پینے یا جماع وغیرہ کرنے کا حکم

مسنون اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے، اس لئے اگر کوئی روزہ نہ رکھے، یا روزہ رکھ کر توڑ دے، تو اس سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔

اگر کوئی روزہ کی حالت میں بھول کر کھائے پئے، تو اس سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، اس لئے اعتکاف کے دوران روزہ کی حالت میں اگر کوئی بھول کر کھاپی لے، تو اس سے نہ تو اس کا روزہ فاسد ہوتا، اور نہ اس کی وجہ سے اعتکاف فاسد ہوتا۔ ۱

اور اعتکاف کی حالت میں جماع اور بوس و کنار سے پرہیز کرنے کا حکم ہے، اگر کوئی معتکف اعتکاف کی حالت میں جماع کر لے یا بوس و کنار کر کے منی خارج کر دے، اور وہ یہ عمل بھولے سے کرے یعنی اُسے اپنا اعتکاف یاد نہ ہو، تب بھی حنفیہ کے نزدیک رائج یہ ہے کہ اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ ۲

۱۔ یہاں یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ حنفیہ کے نزدیک اعتکاف کو توڑنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں ایک وہ کہ براہ راست اعتکاف کو توڑ دیتی ہیں (جیسے بلا ضرورت معتبرہ کے اعتکاف گاہ سے باہر نکلنا، جماع کر لینا وغیرہ) اور بعض چیزیں وہ ہیں جو براہ راست تو اعتکاف کو نہیں توڑتیں لیکن وہ چیزیں کیونکہ حنفیہ کے نزدیک اعتکاف کے صحیح ہونے کی شرائط میں سے ہیں (جیسے روزہ) لہذا اگر وہ شرائط نہ پائی جائیں تو بھی اعتکاف ٹوٹ جائے گا۔ اس کے بعد یہ سمجھ لینا چاہئے کہ اعتکاف تو حنفیہ کے نزدیک بھول کر غلطی سے بھی ٹوٹ جاتا ہے، لیکن روزہ بھول کر کھانے پینے سے نہیں ٹوٹتا، لہذا اگر کسی نے بھول کر روزہ میں کچھ کھاپی لیا تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹا تو اس کی وجہ سے اعتکاف بھی نہیں ٹوٹے گا، اور جس صورت میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے اس صورت میں سنت اعتکاف بھی ٹوٹ جاتا ہے۔

(قوله ولا باكل ناسيا إلخ) والأصل أن ما كان من محظورات الاعتكاف وهو ما منع منه لأجل الاعتكاف لا لأجل الصوم لا يختلف فيه العمد والسهو والنهار والليل؛ كالجماع والخروج من المسجد وما كان من محظورات الصوم وهو ما منع منه لأجل الصوم يختلف فيه العمد والسهو والليل والنهار كالأكل والشرب بدائع (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۲۰۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۲۔ البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھولے سے جماع کرنے کا حکم روزہ کی طرح ہے، یعنی جس طرح بھولے سے جماع کرنے یا کھانے پینے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، اسی طرح اعتکاف بھی فاسد نہیں ہوتا۔ اور ابن سماعہ کی اصحاب احناف سے ایک روایت بھی یہی ہے۔

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

معتکفین کی سہولت کے لئے ایک مفید بات

جس مسجد میں ایک سے زیادہ معتکف اعتکاف کر رہے ہوں، وہاں اگر یہ انتظام کر لیا جائے کہ کوئی ایک شخص نفلی اعتکاف کی نیت کے ساتھ اعتکاف کرے اور وہ ضرورت پڑنے پر دوسروں کی خدمت کرے اور باہر کے کام بھی انجام دے، اور مسجد کی دیگر ضروریات مثلاً

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وأما بيان ما يفسد الاعتكاف فمن ذلك ما لو جامع في الاعتكاف ليلاً أو نهاراً ناسياً أو عامداً فإنه يفسد الاعتكاف لأنه من محظورات الاعتكاف قال الله تعالى (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) ولهذا إنه إذا خرج من المسجد ناسياً للاعتكاف يفسد اعتكافه فالنسيان لم يجعل عذراً في باب الاعتكاف وفي باب الصوم جعل عذراً بالنقص الخاص (تحفة الفقهاء للسمرقندی، ج ۱، ص ۳۷۳، و ۳۷۵، باب الاعتكاف)

ويحرم على المعتكف الجماع ودواغيه نحو المباشرة والتقبيل واللمس، الليل والنهار في ذلك على السواء، وبالجماع يفسد الاعتكاف على كل حال، واللمس والمباشرة تفسد الاعتكاف إذا أنزل، وإذا لم ينزل لا يفسد اعتكافه، ولو نظر فأنزل لم يفسد اعتكافه، والجماع ناسياً يفسد الاعتكاف كالجماع عامداً، والأكل ناسياً لا يفسد الاعتكاف؛ لأن الأكل ليس من محظورات الاعتكاف، بل هو من محظورات الصوم، ولهذا تؤقت حرمة بحرمة الصوم وهو النهار وبالأكل ناسياً لا يفسد الصوم، فلا يفسد الاعتكاف بخلاف الجماع؛ لأن الجماع من محظورات الاعتكاف، قال الله تعالى: (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) فيستوى فيه العامد والناسي كما في الإحرام (المحيط البرهاني، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف)

(قوله في الأصح) قال في الشرنبلالی: ولم يفسده الشافعي بالوطء ناسياً، وهو رواية ابن سماعه عن أصحابنا اعتباراً له بالصوم كذا في البرهان. اهـ (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۲۰۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

(فرع) في مذاهب العلماء في جماع المعتكف ناسياً. قد ذكرنا أنه لا يفسد اعتكافه عندنا وبه قال داود وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد يفسد. دليلنا الحديث الذي ذكره المصنف وقد سبق أنه حديث حسن وهو عام على المختار فيحتاج بعمومه إلا ما خرج بدليل كفرامة المتلفات وغيرها (المجموع شرح المذهب، ج ۷، ص ۵۲۷، كتاب الاعتكاف)

واختلفوا في الجماع ناسياً، فذهب الحنفية والمالكية والحنابلة، إلى أنه إن جامع المعتكف ليلاً أو نهاراً عامداً أو ناسياً بطل اعتكافه؛ لأن ما حرم في الاعتكاف استوى عمدته وسهوته في إفساده كالخروج من المسجد. وقال الشافعية: إن جامع ناسياً فلا يبطل اعتكافه. أما التقبيل واللمس بشهوة فهو حرام، ويفسد اعتكافه إن أنزل لعموم آية: (ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد) (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۲۲، ص ۲۷۶، مادة "اعتكاف" الرث في الاعتكاف)

دروازہ بند کرنا اور کھولنا وغیرہ پوری کر لے، تو اس سے سب کو آسانی حاصل ہو جائے گی، اور اس خدمت کرنے والے شخص کو امید ہے کہ دوسروں کی خدمت کرنے اور ان کا اعتکاف صحیح انجام دلوانے کا معاون و ذریعہ بننے کی وجہ سے بہت زیادہ ثواب و فضیلت حاصل ہوگی۔ ۱۔

معتکف کا عید الفطر کی رات مسجد میں گزارنا

رمضان کے آخری عشرہ کے مسنون اعتکاف کا وقت رمضان کے آخری دن کا سورج غروب ہونے یا دوسرے لفظوں میں شوال کی رات شروع ہو جانے پر ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر رمضان کے انتیس دن گزرنے کے بعد سورج غروب ہونے پر شوال کا چاند نظر آ گیا، یا اس دن چاند نظر نہیں آیا، اس لئے رمضان کے تیس دن مکمل کئے گئے، تو رمضان کے تیس دن گزرنے کے بعد سورج غروب ہونے پر مسنون اعتکاف مکمل ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد معتکف کو اعتکاف سے نکلنا جائز ہو جاتا ہے۔

لیکن اگر کوئی اس کے بعد بھی مسجد میں ٹھہرا رہنا چاہے، تو یہ نفل اعتکاف کہلائے گا، بعض صحابہ کرام اور تابعین عظام سے معتکف کے لئے مسجد میں جو عید کی رات گزارنے کا مستحب ہونا مروی ہے، وہ مستحب و نفل اعتکاف کے طور پر ہے۔

چنانچہ جلیل القدر تابعی حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ:

۱۔ عن ابن شہاب أن سالما أخبره أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، أخبره: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلّمه، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرج عن مسلم كربة، فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة، ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة (بخاری، رقم الحديث ۲۴۴۲، باب: لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلّمه)

عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا، نفس الله عنه كربة من كرب الآخرة، ومن ستر على مسلم، ستره الله في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد، ما كان العبد في عون أخيه (ترمذی، رقم الحديث ۱۴۲۵، باب: ما جاء في الستر على المسلم)

وتعاونوا على البر ای علی امتثال امر الله تعالیٰ والتقوى ای الانتہاء عما نہی عنه کی بتقی نفسہ عن عذاب الله (التفسیر المظہری، ج ۳ ص ۱۹، سورة المائدة، تحت آية ۳)

كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ لِلْمُعْتَكِفِ أَنْ يَبِيتَ لَيْلَةَ الْفِطْرِ فِي مَسْجِدِهِ ، حَتَّى يَكُونَ غَدُوهُ مِنْهُ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۱

ترجمہ: صحابہ کرام و تابعین اعتکاف کرنے والے کے لیے اس بات کو پسند کرتے تھے کہ وہ عید الفطر کی رات اپنی (اعتکاف گاہ والی) مسجد میں گزارے، یہاں تک کہ وہ وہاں سے صبح کو جائے (ابن ابی شیبہ)

اس قسم کی روایت اور محدثین کے بارے میں بھی مروی ہے۔ ۲
اس کی وجہ بظاہر یہی معلوم ہوتی ہے کہ عید الفطر کی رات بابرکت اور مبارک رات ہے، اس لیے اس رات کو بھی معتکف عبادت میں خرچ کرے، تو اچھا ہے۔
اسی حیثیت سے بعض روایات میں عید الفطر کی رات میں ذکر کرنے اور خاص طور سے اللہ کی بڑائی اور تکبیر پڑھنے کا حکم آیا ہے۔ ۳

۱۔ رقم الحديث ۹۷۷۱، کتاب الصیام، من کان یحب أن یغدو المعتکف کما هو من مسجدہ إلى المصلی.

۲۔ حدثنا ابن علیہ، عن أبیوب، عن أبی قلابہ؛ أنه أوتی یوم الفطر فی مسجد قومہ، واعتکف فیہ بسجوریه مزینة فأقعدها فی حجره، ثم اعتنقها وخرج إلى المصلی کما هو من المسجد (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، رقم الحديث ۹۷۷۰)

حدثنا وکیع، عن سفیان، عن مغیرة، عن أبی معشر، عن إبراهیم، قال: کانوا یستحبون للمعتکف أن یبیت لیلۃ الفطر فی مسجدہ، حتی یكون غدوہ منه (ایضاً، رقم الحديث ۹۷۷۲)
۳۔ حدثنی یونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: قال ابن زید، کان ابن عباس یقول "حق علی المسلمین إذا نظروا إلى هلال شوال أن یکبروا الله حتی یفرغوا من عیدهم؛ لأن الله تعالی ذکره یقول: (ولتکملوا العدة ولتکبروا الله علی ما هداکم)" قال ابن زید: ینبغی لهم إذا غدوا إلى المصلی کبروا، فإذا جلسوا کبروا، فإذا جاء الإمام صمتوا، فإذا کبر الإمام کبروا، ولا یکبرون إذا جاء الإمام إلا بتکبیرہ، حتی إذا فرغ وانقضت الصلاة فقد انقضی العید قال یونس، قال ابن وهب، قال عبد الرحمن بن زید والجماعة عندنا علی أن یغدوا بالتکبیر إلى المصلی (تفسیر طبری، ج ۳ ص ۲۲۲، تحت سورة البقرة)

حدثنا محمد بن أبی عمر، قال: ثنا سفیان، فی قوله تعالی: (ولتکملوا العدة ولتکبروا الله علی ما هداکم) قال: "نرجو أن یكون التکبیر لیلۃ الفطر" "وزعم المکیون أنهم ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾"

بحالتِ اعتکاف اور مسجد میں بعض متفرق اعمال و افعال

معتکف کے لئے اعتکاف کی حالت میں اور مسجد میں کچھ کام ایسے ہیں کہ جن میں سے بعض عبادت ہیں، اور بعض جائز ہیں، اور بعض مکروہ یا ممنوع ہیں، آگے ان کا ذکر کیا جاتا ہے۔

اعتکاف میں ذکر و تلاوت، گفتگو کرنے اور خاموش رہنے کا حکم حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لَشَيْءٍ مِّنْ هَذَا الْبَوْلِ، وَلَا الْقَدَرِ إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مسلم) ۲

ترجمہ: یہ مساجد پیشاب اور کسی بھی گندی چیز کی گنجائش نہیں رکھتیں، یہ تو اللہ عزوجل کے ذکر اور نماز اور قرآن کی قرائت کے لئے بنائی گئی ہیں یا اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (مسلم)

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

رأوا مشايخهم يكبرون ليلة الفطر إلى خروج الإمام يوم العيد، ويظهرون التكبير، ويروونه سنة، وهم على ذلك اليوم (اخبار مكة للفاكهی، رقم الحديث ۱۷۰۳) قال رحمه الله: ومن السنة إظهار التكبير ليلتي العيدين، مقيمين وسفرا في منازلهم، ومساجدهم، وأسواقهم، وبعد الغدو في الطريق، وبالمصلى إلى أن يحضر الإمام. روى عن ابن عمر، أنه كان يغدو إلى المصلى يوم الفطر إذا طلعت الشمس، فيكبر حتى يأتي المصلى، ثم يكبر بالمصلى حتى إذا جلس الإمام ترك التكبير. وعن ابن المسيب، وعروة، وأبي سلمة، وأبي بكر: يكبرون ليلة الفطر في المسجد يجهرون بالتكبير (شرح السنة، ج ۴ ص ۳۰۱، كتاب الجمعة، باب لا أذان ولا إقامة لصلاة العيد وتقديم الصلاة)

وفيه: استحباب التكبير يوم العيد، وكذا في ليلته في طريق المصلى (عمدة القارى، ج ۶ ص ۲۹۵، كتاب العيدين، باب حمل العنزة أو الحربة بين يدي الإمام يوم العيد)

۲ رقم الحديث ۲۸۵ "۱۰۰" كتاب الطهارة، باب وجوب غسل البول وغيره من النجاسات إذا حصلت في المسجد، وأن الأرض تطهر بالماء، من غير حاجة إلى حفرها.

اس سے معلوم ہوا کہ مساجد میں ذکر، نماز اور قرآن مجید کی قرائت و تلاوت کرنا مساجد کے مقاصد میں سے ہے، لہذا معتکف کو اعتکاف کی حالت میں مسجد میں حسب استطاعت یہ اعمال کرنا چاہئے۔ ۱

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ جَلَسَ فِي مُصَلَّاهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَيَتَحَدَّثُ أَصْحَابُهُ يَذْكُرُونَ حَدِيثَ الْجَاهِلِيَّةِ، وَيُنْشِدُونَ الشَّعْرَ وَيُضْحَكُونَ، وَيَتَبَسَّمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (سنن النسائي) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی نماز پڑھ لیتے، تو سورج طلوع ہونے تک اپنی جگہ بیٹھے رہتے، اور آپ کے اصحاب جاہلیت کی (عبرت آمیز) باتیں کرتے رہتے، اور (عبرت آمیز) شعر پڑھتے، اور ہنستے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تبسم فرماتے (نسائی)

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی یہ گفتگو اور عبرت و نصیحت آموز اشعار و عطا و تبلیغ و تذکیر کے طور پر ہوتے تھے، جس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں وعظ و تذکیر اور جائز گفتگو کرنے اور اعتدال کے ساتھ ہنسنے اور مسکرانے میں حرج نہیں۔

۱ السابع: فيه دليل على أن المساجد لا يجوز فيها إلا ذكر الله والصلاة وقراءة القرآن بقوله: (وانما هي لذكر الله)، من قصر الموصوف على الصفة، ولفظ الذكر عام يتناول قراءة القرآن وقراءة العلم، ووعظ الناس والصلاة أيضا عام، فيتناول المكتوبة والنافلة، ولكن النافلة في المنزل أفضل، ثم غير هذه الأشياء: ككلام الدنيا والضحك واللبث فيه بغير نية الاعتكاف مشغلا بأمور الدنيا ينبغي أن لا يباح، وهو قول بعض الشافعية، والصحيح أن الجلوس فيه لعبادة أو قراءة علم أو درس أو سماع موعظة أو انتظار صلاة أو نحو ذلك مستحب، ويناب على ذلك، وإن لم يكن لشيء من ذلك كان مباحا، وتركه أولى (عمدة القاري)، ج ۳ ص ۲۶، ۱۲۷، كتاب الوضوء، باب صب الماء على البول في المسجد)

۲ رقم الحديث ۱۳۵۸، كتاب السهو، باب قعود الإمام في مصلاه بعد التسليم.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

اعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ، فَسَمِعَهُمْ يَجْهَرُونَ بِالْقِرَاءَةِ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ لَهُ، فَكَشَفَ الشُّتُورَ، وَقَالَ: إِنَّ كُلَّكُمْ مُنَاجٍ رَبَّهُ فَلَا يُؤْذِينَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا، وَلَا يَرْفَعَنَّ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْقِرَاءَةِ أَوْ قَالَ: فِي الصَّلَاةِ (مسند احمد) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں اعتکاف فرمایا، پھر (اسی دوران آپ نے) لوگوں کو جہراً قرائت کرتے ہوئے سنا اور آپ اپنے خیمے میں تھے، تو آپ نے پردے کو ہٹایا، اور فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک اپنے رب سے مناجی (وسرگوشی کرنے والا) ہے، تو تم میں سے بعض بعض کو ہرگز بھی (بلند آواز کر کے) ایذا نہ پہنچائیں، اور تم میں سے بعض بعض پر بآواز بلند قرائت ہرگز نہ کریں، یا یہ فرمایا کہ نماز میں (مسند احمد)

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں بلند آواز سے ذکر و قرائت کر کے دوسروں کو تکلیف و ایذا پہنچانا جائز نہیں، اور جب ذکر و قرائت کر کے دوسرے کو تکلیف پہنچانا جائز نہیں، تو ذکر و قرائت کے بغیر ویسے ہی کوئی ایسا عمل کر کے تکلیف پہنچانا بدرجہ اولیٰ جائز نہیں ہوگا، کہ جو عمل عبادت میں داخل بھی نہ ہو، مثلاً شور شرابا ڈال کر، اونچی آواز سے بات چیت کر کے وغیرہ وغیرہ۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

حَفِظْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُتَمَّ بَعْدَ احْتِلَامٍ وَلَا صُمَاتٍ يَوْمٌ إِلَى اللَّيْلِ (ابوداؤد) ۲

۱۔ رقم الحديث ۱۱۸۹۶؛ ابوداؤد، رقم الحديث ۱۳۳۲.

فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

۲۔ رقم الحديث ۲۸۷۳، كتاب الوصايا، باب ما جاء متى ينقطع اليم.

ترجمہ: مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائی ہوئی یہ بات محفوظ ہے کہ بالغ ہونے کے بعد یتیمی نہیں (یعنی جب یتیم بچہ بالغ ہو جائے تو اس کو یتیم نہیں کہا جاتا) اور رات تک خاموشی اختیار کئے رکھنا کوئی (عبادت کی) چیز نہیں (ابوداؤد)

زمانہ جاہلیت میں (یعنی اسلام سے پہلے) چُپ کا روزہ رکھنا ایک عبادت شمار ہوتا تھا، لیکن اسلام میں اس سے منع کر دیا گیا اور اس کے بجائے ذکر اور نیک باتوں کے کرنے کا حکم دیا گیا۔ ۱

حضرت قیس بن ابی حازم رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ:

دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى امْرَأَةٍ مِّنْ أَحْمَسَ يُقَالُ لَهَا زَيْنَبُ فَرَأَاهَا لَا تُكَلِّمُ فَقَالَ مَا لَهَا لَا تُكَلِّمُ قَالُوا حَجَّتْ مُصْمِتَةً، فَقَالَ لَهَا تُكَلِّمِي! فَإِنَّ هَذَا لَا يَحِلُّ؛ هَذَا مِنْ عَمَلِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَتَكَلَّمْتُ (بخاری) ۲

ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ قبیلہ احمس کی ایک عورت کی طرف تشریف لائے جسے زینب کہا جاتا تھا۔ آپ کو معلوم ہوا کہ وہ کسی سے کوئی بات نہیں کرتی؟ آپ نے معلوم کیا کہ اس کو کیا ہو گیا کہ بات نہیں کرتی؟ لوگوں نے بتلایا کہ اس

۱۔ رواہ ابو داود بإسناد حسن قال الخطابی فی تفسیر هذا الحديث كان من نسك الجاهلية الصمات فنهوا في الإسلام عن ذلك وأمروا بالذكر والحديث بالخير (رياض الصالحين للنووي، كتاب الامور المنهى عنها، باب النهي عن صمت يوم إلى الليل)

(لا يتم بعد احتلام) وفي رواية للبخاري بعد حلم أي لا يجري على البالغ حكم اليتيم. والحلم بالضم ما يراه النائم مطلقا لكن غلب استعماله فيما يرى من أماره البلوغ كذا في النهاية وفي المغرب حلم الغلام احتلم والحالم المحتلم في الأصل ثم عم فقيل لمن بلغ مبلغ الرجال حالم أشار إلى أن حكم اليتيم جار عليه قبل بلوغه من الحجر في ماله والنظر في مهماته وكفالاته وإيوائه فإذا احتلم وكانت حالة البلوغ استقل ولا يسمى باليتيم (ولا صمات) بالضم أي سكوت (يوم إلى الليل) أي لا عبرة به ولا فضيلة له وليس مشروعا عندنا كما شرع للأمم قبلنا فنهي عنه لما فيه من التشبه بالنصرانية قال الطيبي: والنفي وإن جرى على اللفظ لكن المنفي محذوف أي لا استحقاق يتم بعد احتلام ولا حل صمت يوم إلى الليل (فيض القدير للمناوي، تحت رقم الحديث ۹۹۳۷)

۲۔ رقم الحديث ۳۸۳۲، كتاب المناقب، باب ايام الجاهلية.

نے خاموش رہنے کا ارادہ کیا ہوا ہے (یہ نیت کی ہے یا نذر و منت مانی ہے کہ وہ کسی سے بات نہیں کرے گی) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کو فرمایا کہ کلام کیا کرو! کیونکہ ایسا کرنا حلال نہیں، یہ تو زمانہ جاہلیت کا عمل ہے، اس کے بعد اس عورت نے کلام کرنا شروع کر دیا (بخاری)

مطلب یہ ہے کہ اسلام میں بذاتِ خود خاموشی کوئی عبادت کی چیز نہیں، لہذا اس کو عبادت سمجھنا درست نہیں ہے۔

ان احادیث و روایات سے معلوم ہوا کہ معتکف کو مسجد میں دینی اور جائز گفتگو کرنے میں حرج نہیں، اور خاموش رہنے کو عبادت سمجھنا جائز نہیں، البتہ کوئی عبادت سمجھے بغیر گناہ کی اور فضول باتوں سے بچنے کی غرض سے خاموشی اختیار کرے، اور ضرورت کے وقت جائز گفتگو بھی کرے، تو کوئی حرج نہیں۔ ۱

۱۔ واما التكلم بما لا مائم فيه فلقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) قيل في بعض وجوه التأويل: أي صدقا وصوابا لا كذبا ولا فحشا. وقد روى أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- كان يتحدث مع أصحابه ونسائه -رضى الله عنهم- وهو معتكف في المسجد (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۷۷، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

(و) يكره تحريما (صمت) إن اعتقده قرابة وإلا لا لحديث "من صمت نجا" ويجب أي الصمت كما في غرر الأذكار عن شر لحديث رحم الله امرأ تكلم ففتم أو سكت فسلم (وتكلم إلا بخير) وهو ما لا إثم فيه (الدر المختار مع رد المحتار)

(قوله وصمت) عدل عن السكوت للفرق بينهما وذلك أن السكوت ضم الشفتين، فإن طال سمي صمتا نهر وإنما كره لأنه ليس في شريعتنا لقوله -عليه الصلاة والسلام- "لا يتم بعد احتلام ولا صمات يوم إلى الليل رواه أبو داود وأسند أبو حنيفة عن أبي هريرة -رضى الله تعالى عنه- أن النبي -صلى الله عليه وسلم- نهى عن صوم الوصال وعن صوم الصمت" (فتح قوله ويجب) لم يقل يفترض ليشمل الواجب، فإن الكلام قد يكون حراما كالغيبة مثلا وقد يكره كإنشاد شعر قبيح وكذكر لترويج سلعة فالصمت عن الأول فرض وعن الثاني واجب فافهم (قوله وتكلم إلا بخير) فيه التفريغ في الإيجاب إلا أن يقال إنه نفى معنى ط عن الحموى أي لأن كره بمعنى لا يفعل كما قيل في قوله تعالى - (ويا أي الله إلا أن يتم نوره) وقوله - (وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين) لأنه بمعنى لا يريد ومعنى لا تسهل كما ذكره ابن هشام في آخر المغنى، ويحتمل كون إلا بمعنى غير كما في -

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

احادیث و روایات کے بعد اب اس سلسلہ میں چند مسائل ملاحظہ فرمائیں۔
مسئلہ نمبر ۱..... مساجد کیونکہ عبادت کے لئے ہیں، اور اعتکاف بھی عبادت ہے، اس لئے اعتکاف کے دوران غیر ضروری کاموں اور باتوں سے بچنا چاہئے اور جس قدر وقت ملے، نمازیں پڑھنے، تلاوت کرنے، ذکر و تسبیح، علم دین میں مشغولی، وعظ و نصیحت اور اس طرح کی دوسری عبادتوں میں وقت گزارنا چاہئے، اور ہر قسم کے گناہ اور فضولیات سے اپنے آپ کو بچانا چاہئے۔

اعتکاف کے لئے کوئی خاص نفلی عبادتیں متعین و مقرر نہیں ہیں بلکہ جس وقت جس نیک کام کی بھی توفیق ہو جائے اسے غنیمت سمجھنا چاہئے۔

البتہ بعض عبادتیں ایسی ہیں کہ جن کی عام حالات میں توفیق نہیں ہوتی، اعتکاف کے دوران ان عبادتوں کی انجام دہی آسان ہو جاتی ہے، مثلاً تہجد کی نماز، اشراق، چاشت اور اوابین کی نماز اور صلاۃ التیخ اور صلاۃ الحاجت، اور تحیۃ الوضو اور تحیۃ المسجد وغیرہ۔

اور اگر ذمہ میں کچھ نمازیں قضا ہوں، تو ان کو بھی اس موقع کو غنیمت سمجھتے ہوئے ادا کرنا چاہئے، بلکہ نفل نمازوں کے مقابلہ میں زیادہ سے زیادہ قضا نمازوں کو ادا کرنا چاہئے۔

مسئلہ نمبر ۲..... اعتکاف کے دوران لڑائی جھگڑا کرنے اور زبان کے دوسرے گناہ مثلاً غیبت، چغلی، جھوٹ، گالی گلوچ، جھوٹی قسم، بہتان تراشی، عیب جوئی، دوسرے کی تذلیل و تحقیر اور تکبر اور غرور کی باتیں کرنے، اور دین کے متعلق بلا تحقیق بحث و مباحثہ اور رائے زنی کرنے سے پرہیز کرنا چاہئے۔

اگرچہ ان چیزوں سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، لیکن اس قسم کے گناہوں سے اعتکاف کی

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ حاشیہ﴾

(لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) ولم يدخل عليها حرف الجر، بل تخطاها لما بعدها لأنها على صورة الحرفية والأولى جعل الجار متعلقاً بمحذوف والاستثناء من تكلم المذكور. والمعنى: وكره تكلم إلا تكلماً بخير فحذف المتعلق الخاص للقربة، فيكون الاستثناء من كلام تام موجب تأمل (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۹، ۴۵۰، باب الاعتكاف)

نورانیت وقبولیت بری طرح متاثر ہو جاتی ہے۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۳..... جو باتیں جائز ہوں جن کے کرنے میں نہ عذاب ہے نہ ثواب ہے، معتکف کو بوقت ضرورت، بقدر ضرورت کرنے کی اجازت ہے، بلا ضرورت مسجد میں دنیا کی باتیں کرنا اور خاص طور سے اس کی عادت بنالینا نقصان سے خالی نہیں۔

معتکف کو بلا ضرورت کسی شخص کو باتیں کرنے کے لئے بلانا اور باتیں کرنا برا عمل ہے، اور خاص اس غرض سے محفل جمانا اور بھی برا ہے۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۴..... معتکف کو اعتکاف کی حالت میں فحش یا بے کار اور جھوٹے قصے کہانیوں یا اسلام کے خلاف مضامین پر مشتمل لٹریچر، تصویردار اخبارات و رسائل یا اخبارات کی جھوٹی خبریں مسجد میں لانا، لکھنا، پڑھنا سننا جائز نہیں، البتہ جائز اور صحیح خبریں ضرورت کے بقدر پڑھ سکتا ہے، جبکہ دوسری کوئی شرعی خرابی نہ ہو۔

۱۔ (قال) : ولا یفسد الاعتکاف سباب ولا جدال فإن حرمة هذه الأشياء ليس لأجل الاعتکاف ألا ترى أنه كان محرماً قبل الاعتکاف ولا يفوت به ركن الاعتکاف، وهو اللبث ولا شرطه، وهو الصوم وكذلك إن سكر ليلاً لما بينا أن حرمة السكر ليست لأجل الاعتکاف فلا يكون مؤثراً فيه (المبسوط للسرخسي، ج ۳، ص ۲۶، كتاب الصوم، باب الاعتکاف) فأمّا التكلم بما فيه مآثم فإنه لا يجوز في غير المسجد ففي المسجد أولى (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۷، كتاب الاعتکاف، فصل ركن الاعتکاف)

۲۔ ومنه المباح عند الحاجة إليه لا عند عدمها وهو محمل ما في الفتح أنه مكروه في المسجد، يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب كما حققه في النهر (كقراءة قرآن وحديث وعلم) وتدریس فی سیر الرسول -عليه الصلاة والسلام -وقصص الأنبياء -عليهم السلام -وحكايات الصالحين وكتابة أمور الدين (الدر المختار مع رد المحتار)

(قوله ومنه المباح إلخ) أى مما لا إثم فيه وهذا ما استظهره في النهر أخذاً من العناية وبه رد على ما في البحر من أن الأولى تفسير الخير بما فيه ثواب فيكره للمعتكف التكلم بالمباح بخلاف غيره أى غير المعتكف اهـ بأنه لا شك في عدم استغنائه عن المباح عند الحاجة إليه فكيف يكره له مطلقاً اهـ والمراد ما يحتاج إليه من أمر الدنيا إذا لم يقصد به القرية وإلا ففيه ثواب (قوله وهو) أى المباح عند عدم الاحتياج إليه ط (قوله إنه مكروه) أى إذا جلس له كما قيده في الظهيرية ذكره في البحر قبيل الوتر. وفي المعراج عن شرح الإرشاد: لا بأس بالحديث في المسجد إذا كان قليلاً فأمّا أن يقصد المسجد للحديث فيه فلا اهـ وظاهر الوعيد أن الكراهة فيه تحريرية (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۳۹، ۴۵۰، باب الاعتکاف)

مسئلہ نمبر ۵..... دنیوی تعلیم سے متعلق کتابوں اور رسالوں کے مطالعہ کا حکم دنیاوی گفتگو کی طرح ہے، جبکہ ان میں کوئی گناہ کی بات شامل نہ ہو کہ بوقت ضرورت اور بقدر ضرورت جائز ہے۔

مسئلہ نمبر ۶..... بعض عوام اپنے دوست و احباب کے ساتھ کسی ایک جگہ اس لئے اعتکاف میں بیٹھتے ہیں، تاکہ دل لگا رہے اور ایک دوسرے کے ساتھ وقت گزرنا آسان ہو اور پھر اعتکاف میں ہنسی مذاق، فضول گوئی، گپ شپ اور دل لگی میں مبتلا رہتے ہیں، یہ طرز عمل مناسب نہیں۔ ۱

مسئلہ نمبر ۷..... معتکف کو جو بات زبان سے براہ راست کرنا جائز ہے، وہ بات فون کے ذریعہ سے بھی کرنا جائز ہے، چنانچہ معتکف کے لئے فون کے ذریعہ سے دوسرے کو ضروری پیغام دینا اور اپنی ضرورت کی کوئی چیز طلب کرنا اور دوسرے کو کوئی مفید ہدایت دینا یا ضرورت کے بقدر خرید و فروخت سے متعلق باتیں کرنا اور اہل خانہ کی خیریت معلوم کرنا جائز ہے۔

بحالتِ اعتکاف مسجد میں تھوکنے اور بلغم ڈالنا

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد مروی ہے کہ:

الْبَزَاقُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا دَفْنُهَا (مسلم) ۲

ترجمہ: مسجد میں تھوکنے گناہ ہے، اور اس کی تلافی اس کو صاف کر دینا ہے (مسلم)

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں تھوک ڈالنا منع ہے۔

۱۔ الجلوس فی المسجد للحديث لا يباح بالاتفاق؛ لأن المسجد ما بنى لأمر الدنيا، وفي خزنة الفقه ما يدل على أن الكلام المباح من حديث الدنيا في المسجد حرام. قال: ولا يتكلم بكلام الدنيا، وفي صلاة الجلابي الكلام المباح من حديث الدنيا يجوز في المساجد، وإن كان الأولى أن يشتغل بذكر الله تعالى - كذا في الصمراشي (الفتاوى الهندية، ج ۵، ص ۳۲۱، ۳۲۲، كتاب الكراهية، الباب الخامس)

۲۔ رقم الحديث ۵۵۲، ۵۵، "كتاب المساجد، باب النهي عن البصاق في المسجد في الصلاة وغيرها، دار احیاء التراث العربی، بیروت۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ فَرَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ (نسائی) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (مسجد میں موجود ہونے کی حالت میں) اپنی چادر کے کنارے کو پکڑا، پھر اُس میں تھوکا، اور اس کو آپس میں مل دیا (نسائی)

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِذَا تَنَخَّمَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَغِيبْ نُخَامَتَهُ، أَنْ يُصِيبَ جِلْدَ مُؤْمِنٍ أَوْ ثَوْبَهُ فَيُؤْذِيَهُ (صحيح ابن خزيمة) ۲

ترجمہ: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں بلغم خارج کرے، تو اسے چاہئے کہ وہ اپنے بلغم کو غائب کر دے کہ کہیں کسی مومن کے جسم یا کپڑے کو لگ کر اس کی ایذا کا باعث نہ ہو جائے (ابن خزيمة، ابویعلیٰ)

تھوک اور بلغم فی نفسہ پاک ہیں، لیکن ان سے طبیعتِ سلیمہ کراہیت کرتی ہے، اور یہ دوسرے کی ایذا کا باعث بنتے ہیں۔

اس لئے مسجد میں موجود ہونے کی حالت میں فی نفسہ تھوکنے یا بلغم خارج کرنا گناہ نہیں ہے، البتہ اس کی وجہ سے مسجد یا دوسروں کے جسم یا لباس کی تلویش ہو جائے، تو منع ہے۔

۱۔ رقم الحدیث ۳۰۸، کتاب الطہارۃ، باب البزاق یصیب الثوب.

۲۔ رقم الحدیث ۱۳۱۱، کتاب الصلاۃ، باب ذکر العلة التي لها أمر بدفن النخامة في المسجد، واللفظ له، مسند ابی یعلیٰ الموصلی، رقم الحدیث ۸۰۸، ورقم الحدیث ۸۲۳.

قال حسين سليم أسد : إسناده صحيح (حاشية مسند ابی یعلیٰ الموصلی، تحت رقم الحدیث ۸۰۸)

وقال أيضاً : رجاله ثقات (حواله بالا، تحت رقم الحدیث ۸۲۳)

اگر مسجد میں موجود ہونے کی حالت میں اس طرح سے تھو کے کہ مسجد کی درودیوار اور فرش وغیرہ ملوث نہ ہو، تو پھر حرج نہیں؛ چنانچہ اگر کوئی برتن یا گالدان میں تھو کے تو جائز ہے۔ اسی طرح اگر کوئی احتیاط کے ساتھ پان وغیرہ کھائے، اور اس کی پیک سے مسجد کو ملوث نہ کرے، بلکہ اگالدان وغیرہ میں تھو کے، تو اس کی گنجائش ہے۔

بحالت اعتکاف کنگھی و مالش کرنا، لباس بدلنا یا سینا اور دھونا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

أَنَّهَا كَانَتْ تُرَجِّلُ، تَعْنِي رَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهِيَ حَائِضٌ، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَئِذٍ مُجَاوِرٌ فِي الْمَسْجِدِ، يُدْنِي لَهَا رَأْسَهُ، وَهِيَ فِي حُجْرَتِهَا، فَتُرَجِّلُهُ وَهِيَ حَائِضٌ (بخاری) ۱

ترجمہ: وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں کنگھی (مالش وغیرہ) کر دیا کرتی تھیں، اور وہ حیض کی حالت میں ہوتی تھیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت مسجد میں اعتکاف کی حالت میں ہوتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ کی طرف اپنا سر قریب کر دیتے تھے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے حجرے میں ہوتی تھیں، پھر وہ آپ کے سر میں کنگھی کر دیا کرتی تھیں، اور آپ حیض کی حالت میں ہوتی تھیں (بخاری)

حضرت حجاج سے روایت ہے کہ:

عَنْ عَطَاءٍ؛ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا بِالْمُعْتَكِفِ أَنْ يَغْسِلَ ثِيَابَهُ وَيَخِيطَهَا (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۲

۱۔ رقم الحدیث ۲۹۶، کتاب الحيض، باب غسل الحائض رأس زوجها وترجيله.

۲۔ رقم الحدیث ۹۷۸۹، کتاب الصيام، فی المعتكف يغسل ثيابه ويخيطها.

ترجمہ: حضرت عطاء معتکف کے لئے اپنے کپڑے دھونے اور سینے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے (ابن ابی شیبہ)

اس قسم کی احادیث و روایات کے پیش نظر فقہائے کرام نے فرمایا کہ معتکف کو اعتکاف کے دوران مسجد میں کنگھی کرنا، تیل اور خوشبو لگانا، اور لباس تبدیل کرنا، اور اسی طرح برتن، کپڑا دھونا، سینا جائز ہے، اسی طرح بقدر ضرورت اپنے فاضل بال اور ناخن کاٹنا بھی جائز ہے، مگر ان سب چیزوں میں یہ شرط ہے کہ مسجد، اس کی دیوار، صوفیں وغیرہ گندی نہ ہوں۔ ۱۔
عورتیں اعتکاف کے دوران اپنی جگہ بیٹھے بیٹھے سینے پر رونے کا کام کرنا چاہیں، تو جائز ہے، گھر کے کاموں کے لئے دوسروں کو ہدایات دینا بھی جائز ہے، مگر خود اٹھ کر نہ جائیں۔

۱۔ عن عائشة قالت: كان رسول الله يكون معتكفا في المسجد فيناولني رأسه من خلال الحجره فغسل رأسه وارجله وانا حاضی.

وقد حوى هذا الخبر احكاما: منها: اباحة غسل الرأس وهو في المسجد، ومنها جواز المباشرة واللمس بغير شهوة للمعتكف، ومنها جواز غسل الرأس في حال الاعتكاف، وغسل الرأس انما هو لاصلاح البدن، فدل ذلك على ان للمعتكف ان يفعل ما فيه صلاح بدنه، ودل ايضا على انه له ان يشتغل بما فيه صلاح ماله، كما ابيح له الاشتغال باصلاح بدنه، لان النبي صلى الله عليه وسلم قال: قتال المؤمن كفر وسبابه فسق، وحرمة ماله كحرمة دمه، ودل ايضا على ان للمعتكف ان يتزين، لان ترجيل الرأس من الزينة (احكام القرآن للجصاص، سورة البقرة، باب ما يجوز للمعتكف ان يفعله)

(قال): ولبس المعتكف وینام، ویاكل، ویدهن ویتطیب بما شاء فإن النبي -صلى الله عليه وسلم- كان يفعل ذلك كله في اعتكافه (المبسوط للسرخسي، ج ۳، ص ۱۲۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وكذا الأكل والشرب واللبس والطيب والنوم (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۷، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

ولا بأس أن يخرج رأسه من المسجد إلى بعض أهله ليغسله أو يرجله كما تقدم من فعله -عليه الصلاة والسلام-، وإن غسله في المسجد في إناء بحيث لا يلوث المسجد لا بأس به (فتح القدير، ج ۲، ص ۳۹۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

قوله والمعتكف والمعتكفة يدهنان ويتطيبان يريد أن الاعتكاف لا يمنع الطيب والتجمل بالحلي وغيره (المنتقى شرح الموطأ، ج ۲، ص ۸۶، كتاب الصيام، ذكر الاعتكاف)

معتنف کو خرید و فروخت یا کوئی اور پیشہ اختیار کرنا

حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشِّرَاءِ وَالْبَيْعِ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَنْ تُنْشَدَ فِيهِ ضَالَّةٌ، وَأَنْ يُنْشَدَ فِيهِ شِعْرٌ (سنن ابی داود) ۱
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں خرید و فروخت سے منع فرمایا، اور اس بات سے بھی منع فرمایا کہ مسجد میں گمشدہ چیز کا اعلان کیا جائے، اور اس بات سے بھی منع فرمایا کہ مسجد میں شعر پڑھے جائیں (ابوداؤد؛ مسند احمد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَبِيعُ أَوْ يَتَّاعُ فِي الْمَسْجِدِ، فَقُولُوا: لَا أَرْبَحَ اللَّهُ تِجَارَتَكَ، وَإِذَا رَأَيْتُمْ مَنْ يَنْشُدُ فِيهِ ضَالَّةً، فَقُولُوا: لَا رَدَّ اللَّهُ عَلَيْكَ (سنن الترمذی) ۲
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی کو دیکھو کہ وہ مسجد میں خرید و فروخت کر رہا ہے، تو یہ کہو کہ اللہ تعالیٰ آپ کی تجارت میں نفع نہ کرے، اور جب تم اُس شخص کو دیکھو جو مسجد میں (مسجد سے باہر کی کسی) گمشدہ چیز کا اعلان کر رہا ہے، تو تم یہ کہو کہ اللہ تعالیٰ آپ کی وہ چیز نہ لوٹائے (ترمذی)

اس قسم کی احادیث کے پیش نظر عام حالات میں مسجد میں خرید و فروخت کرنا اور مسجد سے باہر

۱۔ رقم الحديث ۱۰۷۹، ابواب الجمعة، باب التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة؛ مسند احمد، رقم الحديث ۶۶۷۶.

فی حاشیة مسند احمد: إسناده حسن.

۲۔ رقم الحديث ۱۳۲۱، ابواب البيوع، باب النهي عن البيع في المسجد.

قال الترمذی: حديث أبي هريرة حديث حسن غريب والعمل على هذا عند بعض أهل العلم كرهوا البيع والشراء في المسجد، وهو قول أحمد، وإسحاق، وقد رخص فيه بعض أهل العلم في البيع والشراء في المسجد.

کسی گم شدہ چیز کا مسجد میں اعلان کرنا منع ہے۔

البتہ معتکف کا قیام چونکہ مسجد میں ہوتا ہے، اس لئے اس کو بقدر ضرورت مسجد میں بعض چیزوں کی اجازت ہے، جس کی فقہائے کرام نے تفصیل بیان فرمائی ہے۔

مسئلہ نمبر ۱..... معتکف کو مسجد میں باقاعدہ خرید و فروخت کا پیشہ اختیار کرنا جائز نہیں، البتہ اپنے یا اپنے اہل و عیال کے لئے بقدر ضرورت خرید و فروخت کرنا یا اس سے متعلق گفتگو کرنا جائز ہے، لیکن اس میں بھی یہ کوشش کرنی چاہئے کہ حتی الامکان خرید و فروخت کی چیز خاص مسجد کی حدود میں حاضر نہ کی جائے۔ ۱

۱ (وخص) المعتكف (بأكل وشرب ونوم وعقد احتاج إليه) لنفسه أو عياله فلو لتجارة كره (كبيع ونكاح ورجعة) فلو خرج لأجلها فسد لعدم الضرورة (وكره) أي تحريما لأنها محل إطلاقهم بحر (إحضار مبيع فيه) كما كره فيه مبيعة غير المعتكف مطلقا للنهي (الدرا المختار مع رد المحتار) (قوله فلو لتجارة كره) أي وإن لم يحضر السلعة واختاره قاضي خان ورجحه الزيلعي لأنه منقطع إلى الله تعالى فلا ينبغي له أن يشتغل بأمور الدنيا بحر (قوله ورجعة) معطوف على أكل لا على بيع إلا بتأويل العقد بما يشملها قوله لعدم الضرورة أي إلى الخروج حيث جازت في المسجد وفي الظهيرة، وقيل يخرج بعد الغروب للأكل والشرب اهـ وينبغي حمله على ما إذا لم يجد من يأتي له به فيحينئذ يكون من الحوائج الضرورية كالبول بحر.

(قوله إحضار مبيع فيه) لأن المسجد محرز عن حقوق العباد، وفيه شغله بها ودل تعليلهم أن المبيع لو لم يشغل البقعة لا يكره إحضاره كدراهم يسيرة أو كتاب ونحوه بحر لكن مقتضى التعليل الأول الكراهة وإن لم يشتغل نهر.

قلت: التعليل واحد ومعناه أنه محرز عن شغله بحقوق العباد، وقولهم وفيه شغله بها نتيجة التعليل ولذا أبدله في المعراج بقوله: فيكره شغله بها فافهم.

وفي البحر وأفاد إطلاقه أن إحضار ما يشتريه ليأكله مكروه، وينبغي عدم الكراهة كما لا يخفى اهـ أي لأن إحضاره ضروري لأجل الأكل ولأنه لا شغل به لأنه يسير.

وقال أبو السعود نقل الحموي عن البرجندی أن إحضار الثمن والمبيع الذي لا يشغل المسجد جائز اهـ (قوله مطلقا) أي سواء احتاج إليه لنفسه أو عياله أو كان للتجارة أحضره أو لا كما يعلم مما قبله ومن الزيلعي والبحر (قوله للنهي) هو ما رواه أصحاب السنن الأربعة وحسنه الترمذی أن رسول الله نهى عن الشراء والبيع في المسجد وأن ينشد فيه ضالة أو ينشد فيه شعر ونهى عن التحلق قبل الصلاة يوم الجمعة فتح (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۳۸، وص ۴۳۹، باب الاعتكاف)

ولا بأس للمعتكف أن يبيع ويشترى ويتزوج ويراجع ويلبس ويتطيب ويدهن ويأكل ويشرب بعد غروب الشمس إلى طلوع الفجر ويتحدث ما بدا له بعد أن لا يكون صائما وينام في المسجد.

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۴..... معتکف کو مسجد میں رہ کر اجرت اور پیشہ کے طور پر کپڑا سینا یا تعلیم دینا یا علاج معالجہ یا کوئی اور پیشہ اختیار کرنا مکروہ ہے۔ ۱

البتہ کسی معتکف کو معاشی تنگی کا سامنا ہو، تو اس کے لئے بعض حضرات نے بقدر ضرورت اس

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

والمراد من البيع والشراء هو كلام الإيجاب والقبول من غير نقل الأمتعة إلى المسجد؛ لأن ذلك ممنوع عنه لأجل المسجد لما فيه من اتخاذ المسجد متجرا لا لأجل الاعتكاف وحكي عن مالك أنه لا يجوز البيع في المسجد كأنه يشير إلى ما روى عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أنه قال: جنبا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وبيعكم وشراءكم ورفع أصواتكم وسل سيوفكم.

(ولنا) عمومات البيع والشراء من الكتاب الكريم والسنة من غير فصل بين المسجد وغيره وروى عن علي -رضي الله عنه- أنه قال لابن أخيه جعفر: هلا اشتريت خادما؟ قال: كنت معتكفا قال: وماذا عليك لو اشتريت.

أشار إلى جواز الشراء في المسجد وأما الحديث فمحمول على اتخاذ المساجد متاجر كالسوق يباع فيها وتنقل الأمتعة إليها أو يحمل على النذب والاستحباب توفيقا بين الدلائل بقدر الإمكان وأما النكاح والرجعة فالنصوص النكاح والرجعة لا تفصل بين المسجد وغيره من نحو قوله تعالى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء) ونحو ذلك، وقوله تعالى (فامسكوهن بمعروف) ونحو ذلك (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، و ص ۱۱۷، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

۱۔ وكذلك يكره أشغال الدنيا في المساجد كتشجيل القعائد والخياطة والنساجة والتعليم إن كان يعمل به بأجرة وإن كان بغير أجرة أو يعمله لنفسه لا يكره إذا لم يضر بالمسجد ويجوز للمعتكف أن يتزوج ويراجع (الجوهرة النيرة، ج ۱، ص ۱۲۷، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وكذا كره فيه التعليم والكتابة والخياطة بأجر وكل شيء يكره فيه كره في سطحه واستثنى البزازی من كراهة التعليم بأجر فيه أن يكون لضرورة الحراسة (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۷، باب الاعتكاف)

وفى جوامع الفقه يكره التعليم فيه بأجر وكذا كتابة المصحف فيه بأجر وقيل إن كان الخياط يحفظ المسجد فلا بأس بأن يخطط فيه ولا يستطرقه إلا لعذر وكل ما يكره فيه يكره في سطحه (تبيين الحقائق، ج ۱، ص ۳۵۲، باب الاعتكاف)

(قوله وقيل إن كان الخياط يحفظ المسجد إلى آخره) قال قاضی خان فی فصل المسجد ويكره أن يخطط في المسجد لأن المسجد أعد للعبادة دون الاكتساب وكذا الوراق والفقهاء إذا كتب بأجر أو المعلم إذا علم الصبيان بأجر وإن فعلوا بغير أجر فلا بأس به وعن محمد بن سلمة إذا قعد الرجل في المسجد خياطا يخطط فيه ويحفظ المسجد عن الصبيان والدواب لا بأس به ۱۔ (حاشية الشلبی على تبيين الحقائق، ج ۱، ص ۳۵۲، باب الاعتكاف)

طرح پیشہ اختیار کرنے کی اجازت دی ہے، کہ نمازیوں کو تکلیف نہ پہنچے۔ ۱
اور جب بغیر اجرت و معاوضہ کے یہ کام کسی کی خدمت کے طور پر کرے، اور مسجد کی بے
احترامی بھی لازم نہ آئے، تو پھر کوئی حرج نہیں۔ ۲
مسئلہ نمبر ۳..... معتکف کو مسجد کے اندر اجرت کے ساتھ حجامت بنانا و بنوانا مکروہ ہے، لیکن
اگر کسی معتکف کو حجامت بنوانے کی ضرورت ہے اور بغیر معاوضہ کے حجامت بنانے والا میسر
نہیں، تو ایسی صورت اختیار کی جاسکتی ہے کہ حجامت بنانے والا مسجد سے باہر بیٹھے اور معتکف
مسجد میں رہے۔ ۳
مسئلہ نمبر ۴..... معتکف کو مسجد میں اپنا یاد دوسرے کا نکاح کرنا جائز ہے۔ ۴

۱ (ولا يجوز) البيع والشراء في المسجد وكذا كره فيه التعليم والكتابة والخيطة
بأجر وكل شيء كره فيه كره في سطحه واستثنى البزازی من كراهة التعليم بأجر فيه أن
يكون لضرورة. وفي الشمني أن الخياط يحفظ المسجد فلا بأس بخياطته فيه (لغيره)
أي غير المعتكف وأما الأكل والشرب فلا يكره على الصحيح (مجمع الانهر، ج ۱،
ص ۲۵۷، باب الاعتكاف)

الخيطة إذا كان يخط في المسجد يكره إلا إذا جلس لدفع الصبيان وصيانة المسجد
فحينئذ لا بأس به، وكذا الكاتب إذا كان يكتب بأجر يكره وبغير أجر لا، وأما المعلم
الذي يعلم الصبيان بأجر إذا جلس في المسجد يعلم الصبيان لضرورة الحر أو غيره لا
يكره وفي نسخة القاضي الإمام وفي إقرار العيون جعل مسألة المعلم كمسألة الكاتب
والخيطة. كذا في الخلاصة (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۱۱۰، كتاب الصلاة، الباب السابع)
۲ ويجوز أن يقرأ القرآن ويقرء غيره ويدرس العلم ويدرس غيره لأن ذلك كله
زيادة خير لا يترك به شرط من شروط الاعتكاف ويجوز أن يأمر بالأمر الخفيف في
ماله وصنعتيه ويبيع ويبيع ولكنه لا يكثر منه لأن المسجد ينزه عن أن يتخذ موزعا للبيع
والشراء فإن أكثر من ذلك كره لأجل المسجد ولم يطل به الاعتكاف (المجموع
شرح المذهب، ج ۲، ص ۵۲۷، كتاب الاعتكاف)

۳ (قوله إحضار مبيع فيه) لأن المسجد محرز عن حقوق العباد، وفيه شغله بها
ودل تعليلهم أن المبيع لو لم يشغل البقعة لا يكره إحضاره كدراهم يسيرة أو كتاب
ونحوه بحر لكن مقتضى التعليل الأول الكراهة وإن لم يشغل نهر (رد المحتار، ج ۲،
ص ۳۳۸، باب الاعتكاف)

۴ ويجوز أن يتزوج ويتزوج لأنه عبادة لا تحرم التطيب فلا تحرم النكاح كالصوم
(المجموع شرح المذهب، ج ۲، ص ۵۲۷، كتاب الاعتكاف)

مسنون اعتکاف فاسد ہو جانے کے بعد قضا کے مسائل

حنفیہ کے نزدیک نفل و مسنون عبادت کو شروع کرنے کے بعد اس کو باطل ہونے سے بچانا ضروری ہے، اس اصول کی بناء پر عام نفل اعتکاف کے باطل ہونے کا تو امکان نہیں، کیونکہ وہ جتنے وقت کے لئے بھی کیا جائے، ادا ہو جاتا ہے، اور مسجد سے نکلنے اور اعتکاف کی خلاف ورزی کرنے سے وہ فاسد نہیں ہوتا بلکہ مکمل ہو جاتا ہے، جبکہ مسنون اعتکاف شروع کرنے کے بعد فاسد کر دیا جائے، تو حنفیہ کے قواعد کے مطابق اس کی قضا کا حکم ہوتا ہے، لیکن جتنے دن کا اعتکاف کر لیا جائے، اتنے دن کا اعتکاف نفلی بن جاتا ہے، اور جس دن یا رات میں مسنون اعتکاف فاسد کیا جائے، اس دن کی یا اس رات اور اس کے ساتھ اس کے دن کی قضا واجب ہوتی ہے، پورے دس دنوں کی یا باقی ماندہ سب دنوں کی قضا واجب نہیں ہوتی، جس کی علمی بحث آگے تحقیقی مسائل کے ضمن میں آتی ہے۔

یہاں مختصراً مسنون اعتکاف کے فاسد ہو جانے سے متعلق اہم مسائل ذکر کیے جاتے ہیں۔ مسئلہ نمبر ۱..... اگر کسی نے مسنون اعتکاف شروع کرنے کے بعد دن کے وقت (یعنی طلوع فجر سے لے کر سورج غروب ہونے تک کے درمیان کسی بھی وقت اور کسی بھی دن) فاسد کیا تو اس پر ایک دن کی قضاء واجب ہوگی، جس کی صورت یہ ہوگی کہ طلوع فجر سے لے کر سورج غروب ہونے تک کے پورے وقت میں ایک دن کے اعتکاف کی روزہ رکھ کر قضاء کرے، یعنی طلوع فجر یا صبح صادق ہونے پہلے اعتکاف کی نیت سے مسجد میں داخل ہو، اور اس دن کا روزہ رکھے، اور پھر اس دن کا سورج غروب ہونے کے بعد مسجد سے نکل جائے۔ ۱

۱۔ فالاعتکاف فی الأصل سنة وإنما يصير واجبا بأحد أمرين، أحدهما: قول وهو النذر المطلق، بأن يقول: لله على أن أعتكف يوما أو شهرا أو نحو ذلك، أو علقه بشرط، بأن يقول: إن شفى الله مريضى، أو إن قدم فلان لله على أن أعتكف شهرا أو نحو ذلك. والثانى فعل، وهو الشروع؛ لأن الشروع فى التطوع ملزم عندنا كالنذر (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۰۸، کتاب الاعتکاف، فصل صفة الاعتکاف) ﴿بقيہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۴..... اگر کسی نے مسنون اعتکاف شروع کرنے کے بعد رات کے وقت (یعنی سورج غروب ہونے سے لے کر طلوع فجر تک کے درمیان کسی بھی وقت اور کسی بھی رات میں) فاسد کیا، تو اس پر اس ایک رات کی وجہ سے اس کے دن کی قضاء واجب ہوگی، جس کی صورت یہ ہوگی کہ سورج غروب ہونے سے لے کر اگلے دن سورج غروب ہونے تک کے پورے وقت میں ایک رات اور ایک دن کے اعتکاف کی روزہ رکھ کر قضاء کرے، یعنی سورج غروب ہونے سے پہلے اعتکاف کی نیت سے مسجد میں داخل ہو، اور پوری رات اعتکاف میں گزارے، پھر اگلا دن بھی گزارے، اور اس دن روزہ بھی رکھے، اور پھر سورج غروب ہونے کے بعد مسجد سے نکل جائے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۵..... شرعی اعتبار سے رات پہلے آتی ہے اور دن بعد میں، جس کا مطلب یہ ہے کہ کسی بھی دن کی رات اس دن سے پہلے واقع ہوا کرتی ہے، اس لئے اگر کسی پر ایک رات اور ایک دن کے اعتکاف کی قضاء واجب ہو، تو اس کو قضاء کرنے کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ سورج غروب ہونے سے لے کر اگلے دن کا سورج غروب ہونے تک کے وقت کی قضاء کرے؛ اور اس کے برعکس اگر کوئی طلوع فجر سے لے کر اگلے دن طلوع فجر تک قضاء کرے، تو اس طریقے سے وہ بری الذمہ نہیں ہوگا، کیونکہ اس صورت میں اس کے دن اور رات میں تابع اور تسلسل نہیں پایا جائے گا، اور ایسا سمجھا جائے گا کہ اس نے ایک دن اور ایک رات کی الگ الگ وقتوں میں قضاء کی، اور رات دن سے الگ ہوگئی، اور صرف رات میں

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

والحاصل أن الوجه يقتضي لزوم كل يوم شرع فيه عند هما بناء على لزوم صومه بخلاف الباقي لأن كل يوم بمنزلة شفع من النافلة الرباعية وإن كان المسنون هو اعتكاف العشر بتمامه تأمل (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۵، کتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۱ (ولا يجوز أقل من يوم، وهذا في الواجب وهو المنذور باتفاق أصحابنا) لأن الصوم من شرطه، ولا صوم أقل من يوم، فلا اعتكاف أقل من يوم ضرورة (الاختيار لتعليل المختار، ج ۱، ص ۱۳۷، کتاب الصوم، باب الاعتكاف)

لما جعل اليوم تبعاً لليلة (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۲، کتاب الصوم، باب الاعتكاف)

روزہ کا تصور نہ ہونے کی وجہ سے مسنون اعتکاف درست نہیں ہوتا ”اداء و قضاء“ ۱۔
مسئلہ نمبر ۴..... جس طرح مسنون اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے اسی طرح فاسد ہونہ
مسنون اعتکاف کی قضاء کے لئے بھی روزہ رکھنا ضروری ہے، اگر کوئی روزہ کے بغیر قضا
کرے، تو درست نہیں۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۵..... قضاء کے اعتبار سے مسنون اعتکاف کے فاسد کر دینے اور فاسد ہو جانے کا
حکم برابر ہے، اور براہ راست اعتکاف کو فاسد کر دینے یا فاسد ہو جانے کا جو حکم ہے، حنفیہ کے
نزدیک وہی حکم روزہ کی شرط نہ پائے جانے کی وجہ سے فاسد ہو جانے کا بھی ہے۔ ۳۔
اس لئے اگر کسی عورت کو مسنون اعتکاف کے دوران حیض یا نفاس جاری ہو جائے، تو اس کو جس
وقت میں حیض یا نفاس جاری ہو، اس کا اسی وقت اعتکاف فاسد ہونا سمجھا جائے گا، اور پہلے ذکر
کردہ تفصیل کے مطابق دن کے کسی وقت میں جاری ہو، تو صرف ایک دن کی قضاء واجب
ہوگی، اور رات کے کسی وقت میں جاری ہو، تو ایک رات اور ایک دن کی قضاء واجب ہوگی۔
اور روزہ کا وقت کیونکہ دن کا وقت ہے، اس لئے اگر کسی نے مسنون اعتکاف کے دوران کسی
دن کا روزہ نہیں رکھا، یا رکھ کر توڑ دیا، تو صرف ایک دن کی قضاء واجب ہوگی، کیونکہ روزہ
کا وقت دن کا وقت ہے، اور روزہ کی شرط نہ پائی جانے سے اعتکاف کا دن میں فاسد ہونا

۱۔ ومتى دخل فى اعتكافه الليل والنهار فابتدأه من الليل؛ لأن الأصل أن كل ليلة تتبع اليوم
الذى بعدها كذا فى الكافى فلو قال لله على أن اعتكف يومين يدخل المسجد قبل غروب الشمس
ويمكث تلك الليلة ويومها واللييلة الثانية ويومها ويخرج بعد غروب الشمس، وكذا فى الأيام
الكثيرة يدخل قبل غروب الشمس هكذا فى فتاوى قاضى خان (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۳،
كتاب الصوم، الباب السابع، مسائل فى الاعتكاف)
۲۔ القضاء خلف عن الأداء فاعطى حكمه كما أشار إليه الشارح (رد المحتار، ج ۲ ص ۴۴۳، باب
الاعتكاف)

۳۔ اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اعتکاف فاسد ہونے کے اعتبار سے حکم یکساں ہے،
خواہ اعتکاف جان بوجھ کر توڑا ہو یا بھول کر، مجبوری میں توڑا ہو یا بلا مجبوری کے اور خواہ خود کوئی عمل کر کے اعتکاف توڑا ہو یا
اپنے اختیار کے بغیر ٹوٹ گیا ہو (مثلاً عورت کو حیض و نفاس آگیا ہو وغیرہ)

سمجھا جائے گا۔ ۱

مسئلہ نمبر ۶..... اعتکاف فاسد ہو جانے کے بعد مسنون اعتکاف کا حکم ختم ہو جاتا ہے، لہذا مسنون اعتکاف فاسد ہونے کے بعد اگر کوئی رمضان کے باقی ماندہ دنوں یا وقت کا اعتکاف کرنا چاہے، تو یہ نفلی اعتکاف ہوگا، اور اس پر نفلی اعتکاف کے احکام جاری ہوں گے۔

اور مسنون اعتکاف فاسد ہو جانے کے بعد اُس کی قضاء کے لئے کوئی خاص وقت مقرر نہیں، باقی ماندہ دنوں میں نفلی اعتکاف کرنے کے بعد پھر رمضان کے بعد بھی فاسد اعتکاف کی روزہ رکھ کر قضاء کرنا جائز ہے، اور اگر اعتکاف فاسد ہونے کے بعد رمضان کے کچھ دن باقی ہوں، تو ان دنوں میں بھی قضاء کرنا جائز ہے۔ ۲

مسئلہ نمبر ۷..... جو مسنون اعتکاف فاسد ہو گیا ہو، اس کی قضاء جلد از جلد کر لینی چاہئے،

۱۔ وسواء فسد بصنعه من غیر عذر كالخروج والجماع والأكل والشرب في النهار إلا الردة، أو فسد بصنعه لعذر كما إذا مرض فاحتاج إلى الخروج فخرج أو بغير صنعه رأسا كالحيض والجنون والإغماء الطويل (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۷، كتاب الاعتكاف، فصل بيان حكم الاعتكاف إذا فسد وسواء أفسده بصنعه من غير عذر كالخروج والجماع والأكل إلا الردة، أو لعذر كما إذا مرض فاحتاج إلى الخروج أو بغير صنعه كالحيض والجنون والإغماء الطويل (فتح القدیر، ج ۲، ص ۴۰۰) ۲۔ چنانچہ احسن الفتاویٰ میں ہے کہ: فساد کے بعد یہ اعتکاف نفل ہو گیا، ایک دن کی قضاء چاہے رمضان ہی میں کر لے، یا رمضان کے بعد نفل روزہ کے ساتھ کرے (احسن الفتاویٰ، ج ۳، ص ۵۱۱، باب الاعتکاف)

اور حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب زید مجدہ تحریر فرماتے ہیں کہ: اگر اسی رمضان میں وقت باقی ہو، تو اسی رمضان میں کسی دن غروب آفتاب سے اگلے دن غروب آفتاب تک قضاء کی نیت سے اعتکاف کر لے (احکام اعتکاف، ص ۳۶) معلوم ہوا کہ فاسد شدہ مسنون اعتکاف کی قضاء میں مستقل روزہ ضروری نہیں، بلکہ رمضان کا وہ روزہ بھی کافی ہے، جو خود سے واجب ہے، اس لئے فاسد شدہ اعتکاف میں رمضان کے اگلے اس روزہ کو کافی قرار دیا جا رہا ہے، جو اس پر اس اعتکاف کی وجہ سے لازم نہیں ہوا، جس کا تقاضا یہ ہے کہ اگلے سال بھی رمضان کا روزہ رکھ کر قضاء کرنا جائز ہو، جیسا کہ اگلے مسئلہ کے ذیل میں آتا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ قضاء اداء کا غلیفہ ہے، لہذا جس طرح اداء کے لئے رمضان کا روزہ کافی ہے، اسی طرح قضاء کے لئے بھی، بلکہ اعتکاف کو عبادت مقصودہ قرار دینے جانے کا تقاضا یہ ہے کہ اگر غیر رمضان میں قضاء کیا جائے، تو قضاء فرض، واجب اور نفل ہر قسم کے روزہ سے اعتکاف کی قضاء درست ہو، کیونکہ عبارت مقصودہ کی صورت میں مسنون اعتکاف کے لئے روزہ کی حیثیت ایسی ہوگی جیسا کہ نماز کے لئے وضو کی، اور ہمارے نزدیک اعتکاف کا عبادت مقصودہ ہونا رائج ہے۔

ولزوم الصوم بالانتماء للاعتكاف ليس بشرط إنما الشرط وجود الصوم مع الاعتكاف كمن لزمه أداء الظهر، وهو محدث، يلزمه الطهارة، ولو دخل وقت الظهر وهو على الطهارة يصح أداء الظهر بها؛ لأن الشرط هو الطهارة وقد وجدت كذا هذا (كذا في: بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۲، كتاب الاعتكاف)

زندگی و موت کا وقت معلوم نہیں، لیکن اگر کسی نے اتنی تاخیر کر دی کہ اگلا رمضان آ گیا تو اس میں بھی رمضان کا روزہ رکھ کر قضاء کرنا جائز ہے۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۸..... فاسد شدہ اعتکاف کی قضاء کرنے کے لئے خاص اس جگہ اور اسی مسجد میں اعتکاف کرنا ضروری نہیں، جس مسجد میں اعتکاف فاسد ہوا ہے، بلکہ کسی دوسری مسجد میں بھی اس کی قضاء کرنا جائز ہے۔ ۲۔

مسئلہ نمبر ۹..... اگر کسی کے ذمہ کئی مرتبہ کے فاسد شدہ مسنون اعتکاف کی قضا باقی ہے، اور وہ ان سب کی ایک مرتبہ میں لگا تار قضاء کرنا چاہے، تو ایسا کرنا بھی جائز ہے، چنانچہ اگر مثلاً پانچ یا دس مرتبہ کے ایک ایک دن کی قضا ہے، تو وہ پانچ یا دس دن کا لگا تار اعتکاف کر لینا جائز ہے، اور اس صورت میں ہر مرتبہ کے دن کی الگ الگ نیت کرنا بھی ضروری نہیں، بلکہ اتنے دنوں کی طرف سے نیت کے ساتھ قضاء کرنا جائز ہے ”کما فی قضاء صوم رمضان“ ۳۔

مسئلہ نمبر ۱۰..... اگر کسی کا اعتکاف فاسد ہو گیا تھا اور وہ اس کو ابھی تک قضاء نہیں کر پایا، یہاں تک کہ اب اتنا ضعف، بڑھا پایا یا بیماری پیدا ہو گئی کہ روزہ رکھ کر ادا کرنے کی قدرت نہیں رہی تو اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک ٹوٹے ہوئے اعتکاف کا فدیہ ادا کرنا واجب ہوگا، جو کہ ایک صدقہ فطر کے برابر ہے ”لاجل الصوم لا لاجل الاعتکاف“ ۴۔

۱۔ (فلو نذر اعتکاف شهر رمضان لزمه وأجزأه) صوم رمضان (عن صوم الاعتکاف) (الدر المختار مع رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۳، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

۲۔ وکذا یلغو تعیین المكان کما إذا نذر الاعتکاف بالمسجد الحرام فاعتکف فی غیره فإنه یجوز (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۹، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

۳۔ قال (وقضاء رمضان إن شاء تابع وإن شاء فرق) لأن قوله تعالى (فعدة من أيام أخر) لم يشترط فيه التتابع وهو أفضل مسارعة إلى إسقاط الفرض (الاختیار، ج ۱، ص ۱۳۵، کتاب الصوم)

وإذا وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد ينوي أول يوم وجب عليه، وإن لم ينو جاز، وإن كانا من رمضانين ينوي قضاء رمضان الأول، فإن لم ينو ذلك اختلف المشايخ فيه والصحيح الإجزاء (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۲۹۸، کتاب الصوم)

۴۔ فإن قدر على قضائه فلم يقضه حتى أيس من حياته؛ يجب عليه أن يوصي بالفدية لكل يوم طعام مسكين لأجل الصوم لا لأجل الاعتکاف كما فی قضاء رمضان والصوم المنذور فی وقت بعينه (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۸، کتاب الاعتکاف، فصل بیان حکم الاعتکاف إذا فسد)

واجب (منذور) اعتکاف کے احکام

اعتکاف کی ایک قسم واجب کہلاتی ہے، جو بنیادی طور پر نذر و منت ماننے سے وجود میں آتی ہے، اور جو نذر و منت شرعی قواعد کے مطابق ہو، اس کا پورا کرنا ضروری ہے، اور احادیث میں اعتکاف کی بھی نذر و منت کا ذکر پایا جاتا ہے۔

چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

وَلْيُؤْفُوا نَذْرَهُمْ (سورة الحج، آیت ۲۹)

ترجمہ: اور ان لوگوں کو چاہئے کہ اپنی نذریں پوری کریں (سورہ حج)

اس سے معلوم ہوا کہ نذر و منت کو پوری کرنے کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ،
وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِهِ (بخاری) ۱

ترجمہ: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اللہ کی اطاعت کی نذر (و منت)

مانی، تو اُسے چاہئے کہ وہ اُس اطاعت کو کرے، اور جس نے اللہ کی نافرمانی کی

نذر (و منت) مانی، تو اُسے چاہئے کہ وہ اُس نافرمانی کو نہ کرے (بخاری)

حضرت عمرو بن شعیب کی سند سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ إِلَى أَغْرَابِيٍّ قَائِمًا فِي
الشَّمْسِ، وَهُوَ يَخْطُبُ، فَقَالَ مَا شَأْنُكَ؟ قَالَ: نَذَرْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ، أَنْ لَا أَزَالَ فِي الشَّمْسِ حَتَّى تَفْرُغَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَيْسَ هَذَا نَذْرًا، إِنَّمَا النَّذْرُ مَا ابْتِغَى بِهِ وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ

۱ رقم الحديث ۲۶۹۶، كتاب الايمان والنذور، باب النذر في الطاعة.

وَجَلَّ (مسند احمد، رقم الحديث ۶۹۷۵) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی (ودیہاتی) کو دھوپ میں کھڑے ہوئے دیکھا، درآں حالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ کو کیا ہو گیا؟ اس نے جواب میں کہا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے یہ نذر (ومنّت) مانی ہے کہ میں آپ کے (خطبہ سے) فارغ ہونے تک دھوپ میں ہی کھڑا رہوں گا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ نذر (ومنّت) نہیں ہے، نذر (ومنّت) تو وہ ہوتی ہے، جس سے اللہ عزوجل کی رضا کو حاصل کیا جاتا ہے (مسند احمد)

اس سے ملتی جلتی احادیث اور سندوں سے بھی مروی ہیں۔ ۲

جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نذر و منّت درحقیقت عبادت کے کام کے لئے ہوتی ہے، فضول یا گناہ کے کام کے لئے نہیں ہوتی۔ ۳

اور اعتکاف چونکہ عبادت والا کام ہے نہ کہ فضول اور اس سے بڑھ کر نعوذ باللہ تعالیٰ گناہ والا، اس لئے اعتکاف کی نذر و منّت ماننا درست ہے۔

اور جس اعتکاف کی نذر و منّت مان لی جائے، اُس کو کرنا واجب ہو جاتا ہے، اس لئے نذر

۱ فی حاشیہ مسند احمد: حدیث حسن.

۲ عن عمران بن حصین، أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لا نذر فی معصیۃ اللہ، ولا فیما لا یملک ابن آدم (سنن النسائی، رقم الحديث ۳۸۱۲، النذر فیما لا یملک) عن ابن عباس، قال: بیانا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب، إذا هو برجل قائم، فسأل عنه فقالوا: أبو إسرائیل، نذر أن یقوم ولا یقع، ولا یستظل، ولا یتکلم، ویصوم. فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: مره فلیتکلم ولیستظل ولیقعد، ولیتم صومه (بخاری، رقم الحديث ۶۷۰۴، باب النذر فیما لا یملک وفي معصیۃ)

۳ (من نذر أن یطیع اللہ فلیطعه ومن نذر أن یعص اللہ فلا یعصه) أى من نذر طاعة اللہ وجب علیہ الوفاء بنذره ومن نذر معصیۃ حرم علیہ الوفاء به لأن النذر مفہومہ الشرعی ایجاب قرۃ وذا إنما یتحقق فی الطاعة یتصور نذر الواجب بأن یوقته ینقلب المندوب بالنذر واجبا (فیض القدیر، تحت رقم الحديث ۹۰۵۶)

ومننت والا اعتکاف واجب اور منذر واعتکاف کہلاتا ہے۔

البتہ حنفیہ کے نزدیک کسی عبادت کی نذر ومننت منعقد ہونے کے لئے اس کا عبادت مقصودہ ہونا ضروری ہے، جبکہ جمہور فقہائے کرام کے نزدیک کسی عبادت کی نذر ومننت منعقد ہونے کے لئے صرف اس کا عبادت اور ثواب والا کام ہونا کافی ہے، اور عبادت مقصودہ ہونا ضروری نہیں۔ ۱

اور اعتکاف کے عبادت مقصودہ ہونے نہ ہونے میں اہل علم حضرات کا اختلاف ہے، ہمارے

۱ نذر القرب غیر المقصودہ: يقصد بهذه القرب: ما لم يشرع عبادة، وإنما هي أعمال وأخلاق مستحسنة رغب الشارع فيها لعظم فائدتها، وقد يتنفي بها وجه الله تعالى، وذلك مثل بناء المساجد، وتشجيع الجنائز، وتشجيع العاطس ونحو ذلك مما ليس له أصل في الفروض. وقد اختلف الفقهاء في حكم التزامها بالنذر على مذهبين:

المذهب الأول: يرى أصحابه أنه يصح التزام أي من هذه القرب بالنذر ويلزم الوفاء به. وإلى هذا ذهب المالكية والحنابلة، وهو الصحيح من مذهب الشافعية. واستدلوا على صحة التزام هذه القرب بالنذر وجوب الوفاء به بعموم الآيات الدالة على ذلك وقد سبق ذكرها، كما استدلوا بحديث عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه وبحديث عمر رضي الله عنه أنه قال: إنني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أوف بنذرک فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين الحديثين بالوفاء بالنذر إذا كان في طاعة الله سبحانه، ومن التزم قرابة من القرب السابقة بالنذر فقد نذر أن يطيع الله فيلزمه الوفاء بما نذر من ذلك. واستدلوا كذلك بالقياس من حيث إن الشارع قد رغب في هذه القرب وحض على تحصيلها، والعبد يتقرب بها إلى الله تعالى، فهي بمثابة العبادات المقصودة. وأضافوا: إن هذه القرب وإن لم يكن لها أصل في الفروض، إلا أنه يصح التزامها بالنذر ويجب الوفاء بها قياساً على ما لو ألزم الناذر نفسه أضحية أو جوب هدياً أو اعتكافاً أو عمرة، فإن هذه يصح التزامها بالنذر اتفاقاً، وليست من الفروض وقالوا أيضاً إن الناذر قد ألزم نفسه قرابة على وجه التبرر فتلزمه بالنذر، قياساً على التزامه ما له أصل في الفروض، والذي هو موضع إجماع العلماء.

المذهب الثاني: يرى من ذهب إليه أنه لا يصح التزام أي من هذه القرب بالنذر، ولا يصح النذر بها، وإليه ذهب الحنفية، وهو وجه في مذهب الشافعية. واستدل هؤلاء بأن هذه القرب ليس لها أصل في الفروض، فلا يصح التزامها بالنذر، إذ النذر إيجاب العبد، فيعتبر بإيجاب الله تعالى، إذ لا ولاية له على الإيجاب ابتداءً وإنما صححنا إيجابه في مثل ما أوجه الله تعالى تحصيلاً للمصلحة المتعلقة بالنذر، كما أن هذه القرب ليست على أوضاع العبادات فلا يصح التزامها بالنذر (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۴ ص ۱۴۷، ۱۴۸، مادة "نذر" أقسام النذر)

نزدیک رائج یہ ہے کہ اعتکاف عبادت مقصودہ ہے۔ ۱

۱۔ مثل حنفیہ کے نزدیک انعقاد نذر کے لئے منذور یہ کے عبادت ہونے کے ساتھ ساتھ یہ شرط بھی ہے کہ اس کی جنس میں سے کوئی امر واجب ہو یا واجب پر مشتمل ہو۔

اعتکاف کو اس اصول پر منطبق کرنے کے سلسلہ میں مثل حنفیہ کی توجیہات مختلف ہیں، بعض نے فرمایا کہ اعتکاف کی جنس میں سے وقوف عرفہ اور قعدہ اخیرہ یا تعدیل ارکان واجب بلکہ فرض ہے، اس لئے اعتکاف کی نذر میں یہ شرط پائی جاتی ہے، اور بعض نے فرمایا کہ اعتکاف انتظار صلاۃ کے لئے مشروع ہے، اور انتظار صلاۃ کا حکم صلاۃ کا ہے، اور صلاۃ عبادت مقصودہ ہے، جبکہ بعض نے فرمایا کہ اعتکاف منذور کے لئے روزہ شرط ہے، اس حیثیت سے اعتکاف منذور روزہ کے وجوب پر مشتمل ہے۔

ولا شک أن ما سوى الاعتكاف من الصلاة والصوم وغيرهما له أصل في الفروض، والاعتكاف له أصل أيضا في الفروض وهو الوقوف بعرفة (بدائع الصنائع، ج ۵، ص ۸۳، كتاب النذر، بيان ركن النذر وشرائطه)

يجب أن يعلم بأن النذر بالاعتكاف صحيح. أما على قول من يقول بأن شرط صحة النذر أن يكون المنذور به عبادة لا أن يكون لله تعالى من جنسه إيجاب، فظاهر؛ لأن الاعتكاف عبادة مقصودة بنفسه؛ لأنه لبث وقرار في المسجد، وانتظار للصلاة في مكان الصلاة، وأما على قول من يقول بأن شرط صحة النذر كون المنذور به عبادة، وأن يكون لله تعالى من جنسه إيجاب؛ فلأن للاعتكاف شبهاً بالصلاة من حيث إنه لبث وقرار في مكان الصلاة لا انتظار الصلاة، والمنتظر للصلاة كأنه في الصلاة إيجاب، أو يقول: النذر بالاعتكاف نذر بالصوم؛ لأن الصوم شرط لصحة الاعتكاف الواجب، والتزام الشيء التزام لشرائطه، ولله تعالى من جنس الصوم إيجاب (المحيط البرهاني، ج ۲، ص ۴۰۷، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف)

ولا يرد الاعتكاف حيث لم يوجب في الشرع من جنسه، وهو معتبر؛ لأنه لبث في مسجد جماعة عبادة، وهو من جنس الوقوف بعرفات، أو لأنه في معنى الصلاة، لأنه انتظار أوقات الصلاة، ولهذا اختص بمسجد جماعة والمنتظر للصلاة كأنه في الصلاة (البنية شرح الهداية، ج ۹، ص ۸۷، ص ۸۸، كتاب أدب القاضي، فصل في القضاء بالمواريث، قال مالي في المساكين صدقة)

ولا يرد الاعتكاف حيث لم يوجب في الشرع من جنسه شيء، وهو معتبر؛ لأنه لبث في مسجد جماعة عبادة وهو من جنس الوقوف بعرفات، أو؛ لأنه في معنى الصلاة؛ لأنه لا انتظار أوقات الصلاة، ولهذا اختص بمسجد جماعة، والمنتظر للصلاة كأنه في الصلاة (العناية شرح الهداية، ج ۷، ص ۳۵۲، كتاب ادب القاضي، مسائل شتى من كتاب القضاء، فصل في القضاء بالمواريث)

وأما الاعتكاف وهو اللبث في مكان من جنسه واجب وهو القعدة الأخيرة في الصلاة (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۱۷، كتاب الصوم، فصل ما يوجب العبد على نفسه، فصل في النذر)

(قوله: وهو القعدة الأخيرة في الصلاة) قال في المعراج في باب الاعتكاف قلنا بل من جنسه واجب لله تعالى وهو اللبث بعرفة يوم عرفة وهو الوقوف أو النذر بالمشي إنما يصح إذا كان من جنسه

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ عُمَرَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: كُنْتُ نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، قَالَ: فَأَوْفِ بِنَذْرِكَ (بخاری) ۱

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میں نے جاہلیت کے زمانہ میں یہ نذر (ومنت) مانی تھی کہ میں ایک رات کا مسجد حرام میں اعتکاف کروں گا، تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ اپنی نذر (ومنت) کو پورا کیجئے (بخاری)

اور دارقطنی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ میں روایت کیا ہے کہ:

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

واجب للہ تعالیٰ أو مشتمل علی الواجب وهذا كذلك؛ لأن الاعتکاف يشتمل علی الصوم ومن جنس الصوم واجب فیکون النذر به مشتملا علی اللبث والصوم ومن جنس الصوم واجب وإن لم یکن من جنس اللبث واجب فیصح النذر ثم ذکر عن جامع فخر الإسلام النذر بالاعتکاف صحیح وإن کان لیس للہ تعالیٰ من جنسه لیجاب؛ لأن الاعتکاف إنما شرع لدوام الصلاة؛ ولذلك صار قربة فصار التزامه بمنزلة الصلاة والصلاة عبادة مقصودة (منحة الخالق علی البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۱۷، کتاب الصوم، فصل ما یوجبہ العبد علی نفسه، فصل فی النذر) ہمارے نزدیک رائج یہ ہے کہ اعتکاف قربت مقصودہ ہے، اور اسی وجہ سے نفل اعتکاف وقوف عزیذ کی طرح چلنے کی حالت میں اور ہر مسجد میں (خواہ وہاں جماعت بھی نہ ہوتی ہو) تحقق ہو جاتا ہے، جس کے دلائل نفلی اعتکاف کے بیان کے ذیل میں گزر چکے ہیں۔

۱۔ رقم الحدیث ۲۰۳۲، کتاب الاعتکاف، باب الاعتکاف لیلًا؛ مسلم، ۱۶۵۶، ۲۷؛ ترمذی، رقم الحدیث ۱۵۳۹۔

قال الترمذی: وفي الباب عن عبد الله بن عمرو، وابن عباس: حديث عمر حديث حسن صحيح. وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا الحديث، قالوا: إذا أسلم الرجل وعليه نذر طاعة فليف به، وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم: لا اعتکاف إلا بصوم. وقال آخرون من أهل العلم: ليس على المعتكف صوم إلا أن يوجب على نفسه صوما، واحتجوا بحديث عمر أنه نذر أن يعتكف ليلة في الجاهلية، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالوفاء، وهو قول أحمد، وإسحاق.

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ نَذَرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ
يَعْتَكِفَ لَيْلَةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَلَمَّا كَانَ الْإِسْلَامُ سَأَلَ عَنْهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ: أَوْفِ بِنَذْرِكَ:
فَاعْتَكِفْ عُمَرُ لَيْلَةً، إِسْنَادٌ ثَابِتٌ (سنن الدارقطني) ۱

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے زمانہ جاہلیت میں مسجد حرام میں
ایک رات کے اعتکاف کی نذر (ومت) مانی تھی، پھر جب اسلام آ گیا، تو انہوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے آپ کو فرمایا کہ آپ اپنی نذر (ومت) پوری کیجئے، تو حضرت عمر رضی
اللہ عنہ نے ایک رات کا اعتکاف کیا (امام دارقطنی فرماتے ہیں کہ) اس کی سند
ثابت ہے (سنن دارقطنی)

ان روایات میں رات کے اعتکاف کی نذر و مت ماننے کا ذکر ہے، جبکہ بعض روایات میں
دن کے اعتکاف کی نذر و مت ماننے کا ذکر ہے۔
چنانچہ صحیح مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ:

فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنِّي نَذَرْتُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَنْ أَعْتَكِفَ يَوْمًا فِي
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، فَكَيْفَ تَرَى؟ قَالَ: اذْهَبْ فَاَعْتَكِفْ يَوْمًا (مسلم) ۲
ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! میں نے
جاہلیت کے زمانہ میں مسجد حرام میں ایک دن کے اعتکاف کی نذر (ومت) مانی
تھی، تو آپ کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ آپ جائیے، اور ایک دن کا اعتکاف کیجئے (مسلم)

اگر خاص رات کی نذر و مت والی روایت کا اعتبار کیا جائے، تو نذر و مت والے واجب

۱ رقم الحدیث ۲۳۵۴، کتاب الصیام، باب الاعتکاف.

۲ رقم الحدیث ۱۶۵۶، ۲۸ کتاب الايمان، باب نذر الكافر وما يفعل فيه إذا أسلم.

اعتکاف کے لئے روزہ کے شرط ہونے کی نفی ثابت ہوگی، کیونکہ روزہ دن میں ہوتا ہے، نہ کہ رات میں؛ اور اگر خاص دن کی نذر و منت والی روایت کا اعتبار کیا جائے، تو پھر نذر و منت والے واجب اعتکاف کے لئے دوسرے دلائل کے پیش نظر روزہ کی قید لگانا درست ہوگا، کیونکہ دن میں روزہ رکھنا معتبر ہوتا ہے۔ ۱۔

پھر فقہائے کرام کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ نذر و منت والے واجب اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے یا نہیں؟

امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک نذر و منت والے واجب اعتکاف کے لئے رمضان کے مسنون اعتکاف کی طرح روزہ ضروری ہے۔

ان حضرات کا فرمانا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دراصل ایک دن اور ایک رات کے اعتکاف کی نذر و منت مانی تھی، بعض راویوں نے رات کا ذکر کر دیا، جس میں دن بھی شامل ہے، اور بعض نے دن کا ذکر کر دیا، جس میں رات بھی شامل ہے۔ ۲۔

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زمانہ جاہلیت میں جو نذر و منت مانی تھی، اس کا اگرچہ اسلام لانے کے بعد پورا کرنا ضروری نہیں تھا، لیکن کیونکہ اعتکاف کی نذر و منت ایک عبادت کا عمل تھا، جس کو پورا کرنا ایک کارِ خیر تھا، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم فرمادیا، جس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی مسلمان ہونے کی حالت میں اعتکاف کی نذر و منت مانے، تو اس کو پورا کرنا بدرجہ اولیٰ ضروری ہے۔

واستشكل قوله نذرت في الجاهلية الخ إذ ظاهره أنه الوقت الذي كان هو فيه على الجاهلية لأن الصحيح أن نذر الكافر غير صحيح. وأجيب: بأن المراد أنه نذر بعد إسلامه في زمن لا يقدر أن يفى بنذره فيه لمنع الجاهلية للمسلمين من دخول مكة ومن الوصول إلى المحرم وهذا مردود بما أخرجه الدارقطني من طريق سعيد بن بشير عن عبد الله بلفظ: نذر عمر أن يعتكف في الشرك فهذا صريح في أن نذره كان قبل إسلامه في الجاهلية، فالمراد من قوله عليه الصلاة والسلام له: (أوف بندرك) على سبيل النذر لا على سبيل الوجوب لعدم أهلية الكافر للتقرب فحمله على النذر أولى إذ لا يحسن تركه بالإسلام ما عزم عليه في الكفر من الخير والله أعلم. وعند الحنابلة يصح النذر من الكافر وعبرة المراد في تنقيح المقنع النذر مكره وهو إلزام مكلف مختار ولو كافرا بعبادة نصا نفسه لله تعالى (ارشاد الساري، ج ۳، ص ۴۴۱، باب جواز الاعتكاف ليلا)

۲۔ وايضا هذا محمول على أنه كان نذر يوما وليلة، بدليل أن في لفظ مسلم عن ابن عمر: أنه جعل على نفسه يوما يعتكفه، فقال، صلى الله عليه وسلم: أوف بندرك. وقال ابن بطال: أصل الحديث: قال عمر: إنني نذرت أن أعتكف يوما وليلة في الجاهلية، فنقل بعض الرواة ذكر الليلة وحدها، ويجوز للراوى أن ينقل بعض ما سمع (عمدة القارى، ج ۱، ص ۱۴۱، كتاب الاعتكاف)

اور اس واقعہ کی بعض روایات میں اعتکاف کے ساتھ روزہ کا ذکر آیا ہے۔ ۱
حضرت سعید بن مسیب اور عروہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خبر دی کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَعْتَكِفُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ، ثُمَّ اعْتَكَفَ أَرْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ، وَأَنَّ السُّنَّةَ فِي الْمُعْتَكَفِ أَنْ لَا يَخْرُجَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ وَلَا يَتَّبِعُ جَنَازَةً وَلَا يَعُوذُ مَرِيضًا وَلَا يَمَسُّ امْرَأَةً وَلَا يَنَاشِرُهَا، وَلَا اعْتَكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَمَاعَةٍ وَسُنَّةٌ مَنْ اعْتَكَفَ أَنْ يَصُومَ (سنن الدارقطني) ۲

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف فرماتے تھے، پھر آپ کے بعد آپ کی ازواج نے اعتکاف کیا، اور معتکف کے لئے یہ سنت ہے کہ وہ صرف انسانی حاجت (قضائے حاجت وغیرہ) ہی کے لئے نکلے، اور جنازہ کے پیچھے نہ جائے، اور مریض کی عیادت نہ کرے، اور عورت کو نہ چھوئے، اور نہ اس سے مباشرت کرے، اور اعتکاف صرف جماعت والی مسجد میں ہوتا ہے، اور معتکف کے لئے سنت یہ ہے کہ وہ روزہ رکھے (دارقطنی؛ ابوداؤد)

۱۔ چنانچہ عبداللہ بن بدیل کی روایت میں اعتکاف کے ساتھ روزہ کا بھی ذکر ہے، جس کو دارقطنی وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے، لیکن واقعہ یہ ہے کہ عبداللہ بن بدیل مطلقاً ضعیف نہیں، بلکہ ان کی توثیق بھی ثابت ہے، اس لئے ان کی اس حدیث کو حسن قرار دیا جاسکتا ہے، لیکن چونکہ اس واقعہ میں روزہ کی زیادتی دیگر ثقہ راویوں کے خلاف ہے، اس لئے انصاف کی بات یہ ہے کہ اس کا صحیح سند والی احادیث سے مقابلہ مشکل ہے "فلا یقبل تفردہ بما یخالف الثقات"

عبد اللہ بن بدیل، عن عمرو بن دینار، عن ابن عمر، أن عمر قال للنبي صلى الله عليه وسلم: إنني لذرت أن أعتكف يومًا، قال: اعتكف وصم. سمعت أبا بكر النيسابوري يقول: هذا حديث منكر، لأن الثقات من أصحاب عمرو بن دينار لم يذكروه، منهم ابن جريج، وابن عيينة، وحماد بن سلمة، وحماد بن زيد وغيرهم، وابن بدیل ضعیف الحدیث (سنن الدارقطني، رقم الحدیث ۲۳۶۱)

۲۔ رقم الحدیث ۲۳۶۲، کتاب الصیام، باب الاعتکاف، واللفظ له؛ سنن أبی داود، رقم الحدیث ۲۳۷۳۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ روایت کی سند کم از کم حسن درجہ میں داخل ہے، اور یہ اگرچہ موقوف ہے، مگر حکماً مرفوع ہے۔ ۱

اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہونے کے اور بھی بعض آثار ہیں، مگر ان میں یہ ذکر نہیں کہ واجب اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے، یا مسنون اعتکاف کے لئے، احتمال دونوں کا پایا جاتا ہے۔ ۲

اور امام احمد رحمہ اللہ کی راجح روایت کے مطابق اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ ضروری نہیں، مگر یہ کہ نذر و منت مانتے وقت کوئی روزہ کو بھی اپنے اوپر واجب

۱ عن عائشة: أنها قالت: السنة على المعتكف: أن لا يعود مريضاً، ولا يشهد جنازة، ولا يمسه امرأة، ولا يباشرها، ولا يخرج لحاجة، إلا لما لا بد منه. ولا اعتكاف إلا بصوم، ولا اعتكاف إلا في مسجد جامع. (قلت: إسناده حسن صحيح) إسناده: حدثنا وهب بن بقية: أخبرنا خالد عن عبد الرحمن -يعنى: ابن إسحاق- عن الزهري عن عروة عن عائشة... قال أبو داود: "غير عبد الرحمن لا يقول فيه: قالت: السنة." قال أبو داود: "جعله قول عائشة." وهذا إسناده حسن، ورجاله كلهم ثقات على شرط مسلم؛ على ضعف يسير في عبد الرحمن بن إسحاق، لا ينزل حديثه عن رتبة الحسن. وإعلال المصنف لحديثه -بمخالفته لغيره- يرد أنه تابعه ابن جريج: عند الدارقطني، والليث: عند البيهقي، كما خرجته في "الإرواء ويؤيد هذا: أنه ذكره معلقاً من رواية الزهري عن عروة عن عائشة... وقال عقبه: "كذا رواه غير واحد عن الزهري." فقول الدارقطني: "يقال: إن قوله: والسنة للمعتكف... مدرج في الحديث من كلام الزهري!" غير مقبول؛ كيف لا وقد اتفق الليث وابن جريج مع عبد الرحمن بن إسحاق في جملة من قول عائشة؟! فاتفقهم يبعد شبهة خطأ عبد الرحمن في ذلك. وهذا الجواب أولى مما أجاب به ابن القيم في "تهذيب السنن"؛ فراجع إن شئت. وحينئذ؛ فهو في حكم المرفوع، كما هو مقرر في علم مصطلح الحديث. والحديث رواه البيهقي من طريق المؤلف (صحيح أبي داود لللباني، تحت رقم الحديث ۲۱۳۵، باب المعتكف يعود المريض)

مگر بندہ کا رجحان اس طرف ہے کہ اس روایت کا تعلق مسنون اعتکاف سے ہے، اور جہاں تک منذر اعتکاف کا تعلق ہے، تو وہ اپنی نذر کے مطابق معتقد ہوا کرتا ہے، یہاں تک کہ اگر کوئی اس میں عیادت مریض اور جنازہ میں حاضری کا استثناء کرے، تو بھی معتبر ہو جاتا ہے؛ جبکہ اگر کوئی مسنون اعتکاف کے شروع میں ان چیزوں کے لئے خروج کی نیت کرے، تو وہ مسنون نہیں رہتا، بلکہ نفل بن جاتا ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ روزہ وغیرہ کی پابندیاں مسنون اعتکاف کے ساتھ وابستہ ہیں۔

۲ اس طرح کے بعض آثار مسنون اعتکاف کے ذیل میں گزر چکے ہیں، وہاں ملاحظہ کر لئے جائیں، اور بندہ کا ذاتی رجحان اس طرف ہے کہ وہ آثار مسنون اعتکاف سے متعلق ہیں۔

کر لے، کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بعض روایات کے مطابق رات کے اعتکاف کی نذر و منت مانی تھی، جس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورا کرنے کا حکم فرمایا، اس کے علاوہ اعتکاف ایک مستقل عبادت ہے، اور روزہ ایک الگ مستقل عبادت ہے؛ لہذا اعتکاف کی نذر و منت سے اعتکاف ہی واجب ہوگا، اور اعتکاف کی نذر و منت سے روزہ واجب نہیں ہوگا، اور روزہ کی عبادت اس وقت تک واجب نہیں ہوگی، جب تک کہ اسے اپنے اوپر واجب نہ کیا جائے، جیسا کہ اس کے برعکس روزہ کی نذر و منت ماننے سے روزہ ہی واجب ہوا کرتا ہے، اس کے ساتھ اعتکاف واجب نہیں ہوا کرتا، البتہ اگر کوئی معتکف روزہ بھی رکھے، تو افضل ہے، تا کہ اس کی اعتکاف والی عبادت کی فضیلت میں اضافہ ہو جائے۔ ۱

۱۔ العلماء اختلفوا فی صوم المعتکف هل هو واجب علیہ أم لا فقال مالک والثوری والحسن بن حی وأبو حنیفہ لا اعتکاف إلا بصوم وهو قول اللیث وقال الشافعی وأحمد بن حنبل وداود بن علی وابن علیہ الاعتکاف جائز بغیر صوم وهو قول الحسن وسعید بن المسیب وعطاء بن أبی رباح وعمر بن عبد العزیز کلهم قالوا لیس علی المعتکف صوم إلا أن یوجه علی نفسه (التمہید لما فی الموطأ لابن محمد بن عبد البر القرطبی، ج ۱، ص ۱۹۹، ۲۰۰، باب الطاء، تابع لمحمد بن شہاب الزہری، الحدیث الثامن والاربعون)

(قال) علیہ الصلاة والسلام له: (أوف بنذرک) الذی نذرته فی الجاهلیة أی علی سبیل النذب و لیس الأمر للإیجاب، واستدل به علی جواز الاعتکاف بغیر صوم لأن اللیل لیس ظرفاً للصوم، فلو کان شرطاً لأمره النبی -صلی اللہ علیہ وسلم- به لکن عند مسلم -به لکن عند مسلم من حدیث سعید عن عبید اللہ یوما بدل لیلة فججمع ابن حبان وغيره بین الروایتین بأنه نذر اعتکاف یوم و لیلة، فمن أطلق لیلة أراد بیومها، ومن أطلق یوما أراد بلیلتہ، وقد ورد الأمر بالصوم فی روایة عمرو بن دینار عن ابن عمر صریحاً لکن إسنادهما ضعیف، وقد زاد فیها أنه قال: له: "اعتکف وصم" أخرجه أبو داود والنسائی من طریق عبد الله بن بیدیل وهو ضعیف، وقد ذکر ابن عدی والدارقطنی أنه تفرد بذلك عن عمرو بن دینار وروایة من روی یوما شاذة، وقد وقع فی روایة سلیمان بن بلال الآتية إن شاء الله تعالی فاعتکف لیلة فدل علی أنه لم یزده علی نذرہ شیئا وأن الاعتکاف لا صوم فیہ قاله فی فتح الباری وهذا مذهب الشافعية والحنابلة. وعن أحمد أيضاً لا یصح بغیر صوم والأول هو الصحیح عندهم وعلیهم أصحابهم، وقال المالکیة والحنفیه: لا یصح إلا بصوم، واحتجوا بأنه -صلی اللہ علیہ وسلم- لم یعتکف إلا بصوم وفيه نظر لما فی الباب الذی بعده أنه اعتکف فی شوال (ارشاد الساری، ج ۳، ص ۴۱، باب جواز الاعتکاف لیلاً)

(مسألة الاعتکاف بغیر صوم) مسألة: قال: (ویجوز بلا صوم، إلا أن یقول فی نذرہ بصوم) المشهور

﴿بقیہ حاشیائے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کا استدلال حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت سے بھی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں کہ:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَيْسَ عَلَى الْمُعْتَكِفِ صِيَامٌ إِلَّا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

فی المذهب أن الاعتكاف يصح بغير صوم. روى ذلك عن علي، وابن مسعود، وسعيد بن المسيب، وعمر بن عبد العزيز، والحسن، وعطاء، وطاوس، والشافعي، وإسحاق. وعن أحمد، رواية أخرى، أن الصوم شرط في الاعتكاف. قال: إذا اعتكف يجب عليه الصوم. وروى ذلك عن ابن عمر، وابن عباس، وعائشة. وبه قال الزهري، ومالك، وأبو حنيفة، والليث، والثوري، والحسن بن يحيى؛ لما روى عن عائشة، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أنه قال: لا اعتكاف إلا بصوم. رواه الدارقطني.

وعن ابن عمر، أن عمر جعل عليه أن يعتكف في الجاهلية، فسأل النبي -صلى الله عليه وسلم- فقال: اعتكف، وصم. رواه أبو داود. ولأنه لبث في مكان مخصوص. فلم يكن بمجرد قربة، كالوقوف.

ولنا، ما روى ابن عمر، عن عمر، أنه قال: يا رسول الله، إنى نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام. فقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: أوف بنذرك. رواه البخاري. ولو كان الصوم شرطاً لما صح اعتكاف الليل، لأنه لا صيام فيه، ولأنه عبادة تصح في الليل، فلم يشترط له الصيام كالصلاة، ولأنه عبادة تصح في الليل، فأشبهه سائر العبادات، ولأن إيجاب الصوم حكم لا يثبت إلا بالشرع، ولم يصح فيه نص، ولا إجماع.

قال سعيد: حدثنا عبد العزيز بن محمد، عن أبي سهل، قال: كان على امرأة من أهلى اعتكاف، فسألت عمر بن عبد العزيز. فقال: ليس عليها صيام، إلا أن تجعله على نفسها. فقال الزهري: لا اعتكاف إلا بصوم. فقال له عمر عن النبي -صلى الله عليه وسلم-؟ قال: لا. قال: فعن أبي بكر؟ قال: لا. قال: فعن عمر؟ قال: لا. قال: وأظنه قال: فعن عثمان؟ قال: لا. فخرجت من عنده، فلقيت عطاء وطاوساً، فسألتهما، فقال طاوس: كان فلان لا يرى عليها صياماً، إلا أن تجعله على نفسها، وأحاديثهم لا تصح. أما حديثهم عن عمر، فتفرد به ابن بديل، وهو ضعيف، قال أبو بكر النيسابوري: هذا حديث منكر. والصحيح ما روينا، أخرجه البخاري، والنسائي، وغيرهما. وحديث عائشة موقوف عليها، ومن رفعه فقد وهم، ولو صح فالمراد به الاستحباب؛ فإن الصوم فيه أفضل، وقياسهم ينقلب عليهم؛ فإنه لبث في مكان مخصوص، فلم يشترط له الصوم كالوقوف، ثم نقول بموجبه، فإنه لا يكون قربة بمجرد، بل بالنية. إذا ثبت هذا فإنه يستحب أن يصوم؛ لأن النبي -صلى الله عليه وسلم- كان يعتكف وهو صائم، ولأن المعتكف يستحب له التشاغل بالعبادات والقرب، والصوم من أفضلها، ويتفرغ به مما يشغله عن العبادات، ويخرج به من الخلاف (المغنى لابن قدامة، ج ۳، ص ۱۸۸، ۱۸۹، كتاب الاعتكاف)

أَنْ يَجْعَلَهُ عَلَى نَفْسِهِ (مستدرک حاکم) ۱
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ معتکف پر روزہ لازم نہیں، مگر یہ کہ وہ روزہ کو اپنے
اوپر لازم کر لے (حاکم)

اس حدیث کے مرفوع ہونے کو بعض نے صحیح اور بعض نے موقوف ہونے کو صحیح قرار دیا ہے۔ ۲
اور حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما اور حضرت ابراہیم نخعی اور حضرت حسن

۱۔ رقم الحدیث ۱۶۰۳، ج ۱ ص ۶۰۵، کتاب الصوم؛ سنن الدار قطنی، رقم الحدیث ۲۳۵۵؛
السنن الکبریٰ للبیہقی، رقم الحدیث ۸۵۸۷؛ تاریخ اصیہان، ج ۱، ص ۳۵۱۔
۲۔ قال الحاکم: هذا حدیث صحیح الإسناد، ولم یخرجاه۔

وقال الدار قطنی: رفعه هذا الشیخ وغیره لا یرفعه۔
وقال البیہقی: "تفرد به عبد الله بن محمد بن نصر الرملی هذا وقد رواه أبو بكر الحمیدی عن
عبد العزيز بن محمد عن أبي سهیل بن مالك قال: اجتمعنا أنا ومحمد بن شهاب عند عمر بن
عبد العزيز وكان علی امرأی اعتکاف ثلاث فی المسجد الحرام، فقال ابن شهاب: لا یكون
اعتکاف إلا بصوم، فقال عمر بن عبد العزيز: أمن رسول الله صلی الله علیه وسلم؟ قال: لا، قال:
فمن أبی بكر؟ قال: لا، قال: فمن عمر؟ قال: لا، قال: فمن عثمان؟ قال: لا، قال أبو سهیل:
فانصرف فوجدت طاوسا وعطاء فسألتهما عن ذلك فقال طاوس: كان ابن عباس لا یری علی
المعتکف صیاما إلا أن یجعله علی نفسه وقال عطاء: ذلك رأی. هذا هو الصحیح موقوف ورفعه
وهم، وكذلك رواه عمرو بن زرارۃ عن عبد العزيز موقوفا وهو فیما۔

وقال أبو نعیم الأصبهانی: نصر بن محمد بن نصر بن خالد الفقیه أبو محمد یعرف بابن نصر وبه كان
یفتی علی مذهب الشافعی فی الجامع عشرين سنة۔
وقال ابن الجوزی: قالوا قد قال الدار قطنی رفعه السوسی وغیره لا یرفعه قلنا السوسی ثقة قال أبو
بکر الخطیب دخل بغداد وحدث أحادیث مستقیمۃ (التحقیق فی أحادیث الخلاف، تحت رقم
الحدیث ۱۱۸۷)

اور بعض حضرات نے مندرجہ بالا حدیث میں "یجعله" کی ضمیر کا مرجع اعتکاف کو قرار دیا ہے، اور اس حدیث کا یہ مطلب بیان
کیا ہے کہ معتکف پر نفی روزہ نہیں ہوتا، مگر یہ کہ جب اعتکاف کو اپنے اوپر واجب کر لے، تو پھر روزہ واجب ہو جاتا ہے۔
مگر علی و فقہی تصب سے بالاتر ہو کر انصاف کی بات یہ ہے کہ "یجعله" کی ضمیر کا یہ مرجع خلاف ظاہر اور خلاف متبادر ہے،
کیونکہ اس ضمیر سے قبل روزہ کا ذکر ہے، جس سے متبادر یہی ہے کہ اس ضمیر کا مرجع صیام (یعنی روزہ) ہے، بالخصوص جبکہ بعض
آثار سے بھی اسی مرجع کے مراد ہونے کی تائید ہوتی ہے، جیسا کہ آگے آتا ہے، مزید براں بڑے بڑے طویل القدر فقہائے
کرام و محدثین عظام نے اس روایت سے مندرجہ اعتکاف میں روزہ شرط نہ ہونے پر استدلال کیا ہے، جو عربی قواعد سے
ہمارے مقابلہ میں کہیں زیادہ واقف تھے۔ احادیث و روایات اور نصوص میں اس طرح کی تاویلات کر کے ان کو اپنے
موقف کے تابع کرنے کا طریقہ غیر مناسب طریقہ ہے۔

بصری رحمہما اللہ کے بارے میں بھی اسی طرح کی روایات مروی ہیں۔

چنانچہ حضرت حکم سے روایت ہے کہ:

عَنْ عَلِيٍّ، وَعَبْدِ اللَّهِ، قَالَا: أَلْمُعْتَكِفُ لَيْسَ عَلَيْهِ صَوْمٌ، إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ ذَلِكَ عَلَى نَفْسِهِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۱

ترجمہ: حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ معتکف پر روزہ ضروری نہیں ہے، مگر یہ کہ وہ روزہ کی اپنے اوپر شرط لگا لے (ابن ابی شیبہ) اور حضرت ابو معشر سے مروی ہے کہ:

عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: لَيْسَ عَلَيْهِ صَوْمٌ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ أَوْجَبَ ذَلِكَ عَلَى نَفْسِهِ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۲

ترجمہ: حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ معتکف پر روزہ ضروری نہیں ہے، مگر یہ کہ وہ روزہ کو اپنے اوپر واجب کر لے (ابن ابی شیبہ) اور حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ:

عَنِ الْحَسَنِ؛ مِثْلَ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) ۳

ترجمہ: حضرت حسن سے حضرت ابراہیم نخعی کے قول کی طرح مروی ہے (کہ معتکف پر روزہ ضروری نہیں، مگر یہ کہ وہ روزہ کو اپنے اوپر واجب کر لے) (ابن ابی شیبہ) خلاصہ یہ کہ نذر و منت مانے ہوئے واجب اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہونے نہ ہونے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے، اور یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے۔ ۴

۱۔ رقم الحدیث ۹۷۱۶، کتاب الصیام، باب من قال: لا اعتکاف إلا بصوم.

۲۔ رقم الحدیث ۹۷۲۱، کتاب الصیام، باب من قال: لا اعتکاف إلا بصوم.

۳۔ رقم الحدیث ۹۷۲۲، کتاب الصیام، باب من قال: لا اعتکاف إلا بصوم.

۴۔ ومنها: الصوم فإنه شرط لصحة الاعتكاف الواجب بلا خلاف بين أصحابنا، وعند الشافعي ليس بشرط، ويصح الاعتكاف بدون الصوم والمسألة مختلفة بين الصحابة -رضي الله عنهم- وروى عن ابن عباس وعائشة وإحدى الروایتين عن علي -رضي الله عنهم- مثل مذهبننا.

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک کسی بھی قسم کے اعتکاف کے لئے روزہ ضروری نہیں، اور مالکیہ اور حنفیہ کے نزدیک واجب اور مسنون اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وروی عن علی وعبد اللہ بن مسعود مثل مذهبہ (بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، ج ۲ ص ۱۰۹، کتاب الاعتکاف، فصل شرائط صحۃ الاعتکاف)
مسئلۃ من نذر ان یعتکف قال ابو حنیفۃ و مالک یمجب علیہ ان یصوم و یعتکف و قال الشافعی و احمد لا یمجب علیہ الصوم و منی الخلاف علی اختلافہم فی انه بل یشترط الصوم للاعتکاف ام لا فقال الشافعی و احمد لا یشترط و یصح الاعتکاف بغیر صوم و باللیل و اقله ساعة و قال مالک یشترط و هو روایۃ عن احمد و روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ و فی الأصل مذهب ابی حنیفۃ ان الصوم شرط لصحۃ الواجب من الاعتکاف دون التطوع منه و بہ قال محمد (التفسیر المظہری، ج ۶، ص ۲۹۶، سورۃ الحج، تحت رقم الآیۃ ۲۹)

۱۔ اس سلسلہ میں مختلف آثار اور حنفیہ اور دیگر فقہائے کرام کے اقوال اور ذکر کیے جا چکے ہیں؛ جس سے مسئلہ طحا کا مجتہد فیہ ہونا ظاہر ہو چکا ہے، جس میں قطع نظر تقلید محض کے فی نفسہ صواب و خطا کا جائزین میں احتمال ہے، بندہ کا ذاتی رجحان دلائل کے پیش نظر اس طرف ہے کہ مندرجہ اعتکاف کے لئے اس وقت تک روزہ شرط نہیں ہونا چاہئے، جب تک کہ نذر مانتے وقت اس کی تصریح نہ کی ہو، کیونکہ اعتکاف بذات خود قربت مقصودہ ہے، جس پر کلام پہلے گزر چکا ہے؛ یہی وجہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک نفل اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں، اور وہ چلتے چلتے ہی نیت کرنے سے متعلق ہو جاتا ہے، جس سے ظاہر ہوا کہ اعتکاف کو فی الجملہ روزہ اور انتظارِ صلاۃ وغیرہ کے ضم ضمیمہ کے بغیر وجود حاصل ہو جاتا ہے، جو اس کے قربت مقصودہ ہونے کی دلیل ہے، اور اعتکاف مندرجہ کی شرعا کوئی مدت مقرر نہیں، بلکہ وہ ناذر کی مشیت پر منعقد ہوتا ہے؛ اس حیثیت سے اس کو نفل اعتکاف سے مشابہت حاصل ہے؛ پس جس طرح نفل اعتکاف معتکف کی مشیت پر تھوڑی اور زیادہ دیر کے لئے تحقق ہو سکتا ہے، اسی طرح سے ناذر کی نذر سے مندرجہ اعتکاف بھی تحقق ہونا چاہئے؛ اور جن اخبار و آثار سے اعتکاف کے لئے روزہ کا شرط نہ ہونا معلوم ہوتا ہے، بندہ کے نزدیک اُن کا محمل یہی مندوب و مندرجہ اعتکاف ہے، برخلاف اعتکاف مسنون کے کہ اُس کا محمل رمضان ہے، جو کہ روزہ کا محمل ہے؛ نیز اعتکاف مسنون کامل عشرہ سے وجود میں آتا ہے (اس سے ایک لمحہ کے لئے بھی کم وقت سے وجود میں نہیں آتا) جس میں کامل یوم کے علاوہ کامل لیل بھی داخل ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتکاف مسنون روزہ کو بھی متضمن ہے، اور اس اعتکاف کے مسنون ہونے کا مقتضی بھی یہی ہے، کیونکہ مسنون اعمال اپنے وقت اور مالہ و مالیہا کے ساتھ ہی مسنون کہلایا کرتے ہیں، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مسنون اعتکاف میں روزہ ثابت اور اس کے خلاف غیر ثابت ہے؛ جس کی وجہ سے آخری عشرہ کے اعتکاف کی حیثیت منجملہ رمضان کے دیگر مسنون اعمال کے ہو گئی، اور روزہ رمضان کے فرض اعمال میں سے ہے ”فصار الاعتکاف المسنون کالسنن التي قبل المكتوبة و بعدہ“

لہذا اعتکاف مسنون کے لئے روزہ شرط ہونا چاہئے، اور جن اخبار و آثار و دلائل سے اعتکاف کے لئے روزہ کا شرط ہونا

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس تمہید کے بعد اب اس سلسلہ میں چند مسائل ملاحظہ فرمائیں۔
مسئلہ نمبر ۱..... اگر کوئی عاقل، بالغ مسلمان اعتکاف کرنے کی نذر و منت مان لے، تو اس پر اعتکاف واجب ہو جاتا ہے۔

اور اعتکاف کی نذر و منت ماننے کی مندرجہ ذیل دو صورتیں ہیں:

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

معلوم ہوتا ہے، بندہ کے نزدیک اُن کا محمل بھی اعتکاف مسنون ہے (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں اس کا قرینہ بھی موجود ہے، اور مذکورہ تفصیل سے مختلف اخبار و آثار میں باہم تطبیق بھی ہو جاتی ہے، اور اگر منذر و مسنون دونوں قسم کے اعتکاف کے لئے ان اخبار کو مختص قرار دیا جائے، تو پھر نفل اعتکاف کو اس حکم سے مستثنیٰ کرنے کے لئے مستقل دلیل درکار ہوگی) اور منذر اعتکاف کو ہمہ جہتی اعتبار سے مسنون اعتکاف پر قیاس کرنا راجح معلوم نہیں ہوتا، کیونکہ مسنون اعتکاف میں وقت وغیرہ کے لحاظ سے معکف کی مشیت کو دخل نہیں ہے، جبکہ اعتکاف منذر میں ناذر کی مشیت کو دخل ہے، یہی وجہ ہے کہ اعتکاف مسنون اگر کوئی عشرے سے کم کرنا چاہے، یا اس میں کوئی استثناء کرنا چاہے، تو اس کے لئے یہ اختیار نہیں ہے، بلکہ اگر کوئی ایسا کرے بھی تو وہ سنت سے نکل کر نفل بن جاتا ہے، برخلاف اعتکاف منذر کے، کہ اُس میں اس قسم کا اختیار حاصل ہے، جس کی تفصیل آگے تحقیقی مسائل میں آتی ہے۔

بندہ کی یہ تحقیق اور رجحان حنفیہ کی تصریحات سے باخود نہیں ہے، بلکہ اصل مآخذ و دلائل کی روشنی میں فیما بین و بین اللہ بندہ کے بار بار کے قلبی رجحان بلکہ اطمینان اور شرح صدر پڑتی ہے، جس کو اختیار و دھار کرنا بندہ کی شرعی ذمہ داری ہے۔
اور اسی وجہ سے اعتکاف منذر کی حد تک آگے ذکر شدہ مسائل میں بندہ کا رجحان اُن فقہائے کرام کے اقوال کی طرف ہے، جو تھوڑے وقت کے لئے بھی اعتکاف منذر کو درست قرار دیتے ہیں، اور اس کے لئے روزہ کو شرط قرار نہیں دیتے، بالخصوص جبکہ اعتکاف کے فخر بہ مقصود ہونے کے دلائل بھی اپنی جگہ موجود ہیں، اور اگر اعتکاف کو نماز کے انتظار کے لئے موضوع مانا جائے، تو اس کا تقاضا بھی یہ ہے کہ اگر کوئی نماز کے انتظار کے لئے اعتکاف کی نذر مانے، تو یہ نذر معتبر ہونی چاہئے، کیونکہ نماز کا انتظار حکم صلا ہے، مگر پھر بھی اس کے لئے روزہ کا شرط نہ ہونا لازم آتا ہے، اور اسی وجہ سے اس کے لئے روزہ کو شرط قرار نہیں دیا جاسکتا، ایسے حالات میں ناذر کی اُس نذر کو جو ایک یوم سے کم ہو، نفوذ قرار دینے اور جبکہ ایک یوم یا اُس سے زائد کی ہو، مگر ناذر اعتکاف کے ساتھ روزہ کے متعصمین ہونے پر راضی نہ ہو، یا وہ اس سے معذور ہو، اور اُس کے الفاظ اور نیت روزہ کی نذر نہ ہو، بلکہ اس سے بڑھ کر اُس کی نفی کی ہو، پھر بھی اُس پر روزہ کو لازم قرار دینے یا بعض صورتوں میں نذر کو نفوذ قرار دینے پر قلب کا اطمینان نہیں ہوتا، جہاں تک اس بحث کا تعلق ہے کہ حنفیہ کے نزدیک اعتکاف کی نذر بذاتِ خود روزہ کو متعصمین ہوا کرتی ہے، تو یہ بحث ایک بعد کی چیز ہے، جس میں مزید کلام کی گنجائش ہے، مگر ہمارے مدعا کے اس پر موقوف نہ ہونے کی وجہ سے اس سے تعرض کی ضرورت محسوس نہیں کی جاتی؛ اگر کوئی صاحبِ علم اس پر مزید علمی بحث کے خواہش مند ہوں تو علمی حد تک بشرطِ حیات ضرورت پڑنے پر کلام کیا جاسکتا ہے، فی الحال بندہ نے اپنے رجحان کے دلائل اجمالی حد تک محدود رکھنے پر اکتفا کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ محمد رضوان۔

(۱)..... غیر مشروط نذر و منت (۲)..... مشروط نذر و منت

غیر مشروط نذر و منت: جسے عربی میں نذر مطلق کہا جاتا ہے وہ ہے کہ جس میں کسی کام کے ہونے کی شرط لگائے بغیر زبان سے الفاظ ادا کر کے اعتکاف کو اپنے اوپر لازم و واجب کیا جائے، مثلاً کوئی یہ الفاظ کہے کہ ”اللہ کے لئے مجھ پر اتنے دنوں یا فلاں دن کا اعتکاف لازم یا واجب ہے، تو اس طرح نذر و منت ماننے سے اعتکاف واجب ہو جاتا ہے۔

مشروط نذر و منت: جسے عربی میں نذر معلق کہا جاتا ہے، وہ ہے کہ جس میں مشروط طریقہ پر زبان سے الفاظ ادا کر کے اعتکاف کو اپنے اوپر لازم و واجب کیا جائے۔

مثلاً کوئی یہ الفاظ کہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو مجھ پر اتنے دنوں یا فلاں دن کا اعتکاف ہے، تو اس طرح کی کسی شرط کے ساتھ نذر و منت کو اگر مشروط کیا ہو، اور وہ شرط پوری ہو جائے تو نذر و منت کے مطابق اعتکاف کرنا واجب ہو جائے گا۔ ۱

۱۔ وينقسم إلى واجب، وهو المنذور تنجيزاً أو تعليقاً (الفتاوى الهندية، ج ۱ ص ۲۱۱، كتاب الصوم، الباب السابع في الاعتكاف) والاعتكاف "المطلوب شرعاً" على ثلاثة أقسام واجب في المنذور تنجيزاً أو تعليقاً (مراقى الفلاح، ص ۲۶۵، باب الاعتكاف)

فالاعتكاف في الأصل سنة وإنما يصير واجبا بأحد أمرين، أحدهما: قول وهو النذر المطلق، بأن يقول: لله علي أن أعتكف يوماً أو شهراً أو نحو ذلك، أو علقه بشرط، بأن يقول: إن شفى الله مريضى، أو إن قدم فلان فلله علي أن أعتكف شهراً أو نحو ذلك. والثاني فعل، وهو الشروع؛ لأن الشروع في التطوع ملزم عندنا كالنذر (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۰۸، كتاب الاعتكاف، فصل صفة الاعتكاف)

وإن علق النذر بشرط فوجد الشرط فعليه الوفاء بنفس النذر (الهداية، ج ۲، ص ۳۲۱، كتاب الايمان، فصل في الكفارة)

وفي فتاوى قاضى خان الاعتكاف سنة مشروعة يجب بالنذر والتعليق بالشرط والشروع فيه اعتباراً بسائر العبادات. اهـ.

ثم قال: ولو نذر أن يعتكف رجب فعجل شهراً قبله يجوز في قول أبى يوسف خلافاً لمحمد وأجمعوا على أن النذر لو كان معلقاً بأن قال إن قدم غائبى أو شفى الله مريضى فلانا فلله علي أن أعتكف شهراً فعجل شهراً قبل ذلك لم يجز. اهـ.

وهذه العبارة بوضعها دالة على صحة تعليقه بالإجماع؛ لأن مفهومها أن النذر صحيح وأنه يجب

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۴..... اعتکاف بلکہ کسی بھی عبادت کی نذر و منت منعقد ہونے کے لئے ضروری ہے کہ نذر و منت ماننے والے میں اس کی اہلیت موجود ہو، کہ وہ مسلمان اور عاقل بالغ ہو۔

اسی طرح نذر و منت کے منعقد ہونے کے لئے ضروری ہے کہ زبان سے نذر و منت کے الفاظ ادا کئے جائیں (مثلاً یہ کہ میرے اوپر اللہ تعالیٰ کے لئے اعتکاف واجب ہے، یا اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو مجھ پر اتنے دنوں یا فلاں دن کا اعتکاف ہے) صرف دل میں نیت کر لینے سے یا زبان سے ایسے الفاظ کہہ دینے سے نذر و منت منعقد نہیں ہوتی، کہ جو نذر و منت پر دلالت نہ کرتے ہوں، بلکہ صرف ارادے کے اظہار یا صرف وعدے پر دلالت کرتے ہوں (مثلاً یہ کہ میرا فلاں دن اعتکاف کرنے کا ارادہ ہے، یا میں اس سال رمضان میں اعتکاف کروں گا، اس طرح کے الفاظ سے نذر و منت نہیں ہوتی) ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الوفاء به إذا وجد شرطه، وأما تعجيله قبل وجود شرطه فغير جائز وهذا هو الموضع الثالث مما أخطئوا فيه في بيان ما لا يصح تعليقه والخطأ هنا أقبح من الأولين وأفحش لكثرة الصرائح بصحة تعليقه وأنا متعجب لكونهم تداووا هذه العبارات متونا وشروحا وفتاوى ولم ينتبهوا لما اشتملت عليه من الخطأ بتغير الأحكام، والله الموفق للصواب. وقد يقع كثيرا أن مؤلفا يذكر شيئا خطأ في كتابه فيأتي من بعده من المشايخ فينقلون تلك العبارة من غير تغيير ولا تنبيه فيكثر الناقلون لها وأصلها لواحد منخطء كما وقع في هذا الموضع ولا عيب بهذا على المذهب (البحر الرائق، ج ۶ ص ۲۰۰، ۲۰۱، باب السلم)

۱۔ الکلام فی هذا الكتاب فی الأصل فی ثلاثة مواضع: فی بیان ركن النذر، وفي بیان شرائط الركن، وفي بیان حکم النذر أما الأول: فركن النذر هو الصيغة الدالة عليه وهو قوله " : لله عز شأنه على كذا، أو على كذا، أو هذا هدى، أو صدقة، أو مالي صدقة، أو ما أملك صدقة، ونحو ذلك. (فصل): وأما شرائط الركن فأنواع: بعضها يتعلق بالناذر، وبعضها يتعلق بالمنذور به، وبعضها يتعلق بنفس الركن. أما الذي يتعلق بالناذر فشرائط الأهلية: (منها) العقل. (ومنها) البلوغ، فلا يصح نذر المجنون والصبي الذي لا يعقل، لأن حكم النذر وجوب المنذور به، وهما ليسا من أهل الوجوب، وكذا الصبي العاقل؛ لأنه ليس من أهل وجوب الشرائع، ألا ترى أنه لا يجب عليهما شيء من الشرائع بإيجاب الشرع ابتداء؟ فكذا بالنذر، إذ الوجوب عند وجود الصيغة من أهل في المحل بإيجاب الله - تعالى - لا بإيجاب العبد، إذ ليس للعبد ولاية الإيجاب، وإنما الصيغة علم على إيجاب الله - تعالى - (ومنها) الإسلام فلا يصح نذر الكافر، حتى لو نذر ثم أسلم لا يلزمه الوفاء به،

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۳..... اعتکاف کی صرف دل میں نیت کر لینے سے نذر و منت نہیں ہوتی بلکہ اس کے لئے زبان سے الفاظ ادا کرنا ضروری ہے۔ ۱

اسی وجہ سے اگر کسی نے چند دن کے اعتکاف کی صرف دل میں نیت کی، اور زبان سے نذر و منت نہیں مانی، اور پھر اس نے اعتکاف شروع کر کے درمیان میں ختم کر دیا، اور جتنے دن کی نیت کی تھی، اتنے دن پورے نہیں کئے، اور یہ اعتکاف رمضان کے آخری عشرہ کا مسنون اعتکاف بھی نہیں تھا، تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا؛ کیونکہ صرف نیت کرنے کی وجہ سے اس پر اعتکاف واجب نہیں ہوا تھا، بلکہ اس کے حق میں یہ اعتکاف نفل تھا، اور نفل اعتکاف مسجد سے نکلنے سے مکمل ہو جاتا ہے، ٹوٹتا نہیں ہے، اور اس کی قضاء بھی واجب نہیں ہوتی، جیسا کہ نفل اعتکاف کے بیان میں گزرا۔ ۲

مسئلہ نمبر ۴..... جو فقہائے کرام نذر و منت والے واجب اعتکاف کے لئے روزہ کو ضروری

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ حاشیہ﴾ وهو ظاهر مذهب الشافعی - رحمه الله -؛ لأن كون المنذور به قربة شرط صحة النذر، وفعل الكافر لا يوصف بكونه قربة. (وأما) حرية الناذر فليست من شرائط الصحة؛ فيصح نذر المملوك، ثم إن كان المنذور به من القرب الدينية كالصلاة والصوم ونحوهما يجب عليه للحال، ولو كان من القرب المالية كالإعتاق والإطعام ونحو ذلك يجب عليه بعد العتاق؛ لأنه ليس من أهل الملك للحال ولو قال: إن اشتريت هذه الشاة فهي هدى، أو إن اشتريت هذا العبد فهو حر، فعتق لم يلزمه حتى يضيفه إلى ما بعد العتق في قياس قول أبي حنيفة، وقد ذكرناه في كتاب العتاق. (وأما) الطواعية فليست بشرط عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله كما في اليمين، وكذا الجدل والهزل والله عز شأنه أعلم (بدائع الصنائع، ج ۵ ص ۸۱، ۸۲، كتاب النذر)

۱۔ إذا أراد إيجاب الاعتكاف على نفسه ينبغي أن يذكر بلسانه، ولا يكفي لإيجابه النية بالقلب ذكره شمس الأئمة كذا في النهاية وهكذا في الخلاصة (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۳، كتاب الصوم، الباب السابع، مسائل في الاعتكاف)

ولو أراد إيجاب الاعتكاف على نفسه ينبغي أن يذكر بلسانه ولا يكفي بنية القلب والله أعلم (خلاصة الفتاوى، ج ۱، ص ۲۷۲، كتاب الصوم، الفصل السادس في الاعتكاف)

(قوله بلسانه) فلا يكفي لإيجابه النية منع عن شمس الأئمة (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۱، باب الاعتكاف)

۲۔ وإذا اعتكف الرجل من غير أن يوجب على نفسه شيئاً فهو معتكف فإن خرج من المسجد فقطع الاعتكاف فليس عليه شيء من قبل أنه لم يوجب على نفسه شيئاً وهو معتكف ما أقام في المسجد تارك لذلك حتى يخرج منه (الأصل المعروف بالمبسوط للشيخاني، ج ۲ ص ۷۶، باب الاعتكاف) ولو اعتكف الرجل من غير أن يوجب على نفسه ثم خرج من المسجد لا شيء عليه كذا في الظهيرية (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۳، كتاب الصوم، الباب السابع، مسائل في الاعتكاف)

قرآن میں دیتے جیسا کہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ، اُن کے نزدیک اعتکاف کی نذر و منت خواہ دن کے وقت کی ہو یا رات کے وقت کی، اور خواہ لمبے وقت کے لئے ہو، یا مختصر وقت کے لئے، مثلاً ایک لمحہ کے لئے، وہ منعقد ہو جاتی ہے، اور اُس کا پورا کرنا لازم ہو جاتا ہے۔

البتہ ان حضرات کے نزدیک کم از کم پورے دن کے اعتکاف کی نذر و منت ماننا افضل ہے، تاکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے اختلاف کی رعایت اور مسنون اعتکاف سے مطابقت ہو جائے۔^۱ اور جو فقہائے کرام نذر و منت والے اعتکاف کے لئے روزہ کو ضروری قرار دیتے ہیں، جیسا کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ، اُن کے نزدیک مکمل ایک دن (یعنی طلوع فجر سے لے کر سورج غروب ہونے) سے کم وقت کے لئے اعتکاف کی نذر و منت ماننا معتبر نہیں ہوتا۔

اسی وجہ سے اگر کسی نے رات کے وقت اعتکاف کرنے کی نذر و منت مانی، اور دن کی نیت

۱۔ ولو نذر اعتکاف ساعة صح نذرہ ولنزہ اعتکاف ساعة ولو نذر اعتكافا مطلقا كفاه عن نذرہ اعتكاف لحظة والأفضل أن يعتكف يوما ليخرج من خلاف أبي حنيفة وموافقہ نص عليه الشافعي واتفق عليه الأصحاب (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۴۹۰، كتاب الاعتكاف)

باب الاعتكاف وأحكام المساجد وهو: لزوم المسجد لطاعة الله على صفة مخصوصة من مسلم عاقل ولو ممیزا طاهر مما يوجب غسلا وأقله ساعة فلو نذر اعتكافا وأطلق أجزأته ولا يكفى عبوره ويستحب ألا ينقص عن يوم وليلة ويسمى جوارا قاله ابن هبيرة (الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل، ج ۱، ص ۳۲۱، كتاب الصيام، باب الاعتكاف وأحكام المساجد)

قال رحمه الله: (ويصح بلا صوم). أى: ويصح الاعتكاف بلا صوم، وهذا له صور: الصورة الأولى: أن تعتكف في الليل مجرداً عن النهار، وقد ثبت بذلك الحديث الصحيح عن عمر رضى الله عنه كما في الصحيح لما سأل النبي صلى الله عليه وسلم: أنه نذر أن يعتكف ليلة، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يوفى بنذرہ، فدل هذا على مسألتين: المسألة الأولى: أن الاعتكاف لا يشترط له الصوم، وهذا هو أصح قولی العلماء، خلافاً للحنفية والمالكية رحمة الله عليهم الذين يقولون باشتراط الصوم لصحة الاعتكاف. والأمر الثاني: أنه يجوز أن تعتكف أجزاء النهار؛ لأنه إذا لم يشترط الصوم فإنه يجوز لك أن تعتكف أجزاء النهار؛ لأن الليل جزء من اليوم، فدل على جواز اعتكاف جزء من اليوم، سواء كان ليلة كاملة أو كان نهاراً كاملاً أو كان ساعة كاملة، بل قال العلماء: لو أن إنساناً دخل الفريضة فنوى أن يعتكف مدة جلوسه في المسجد فإنه معتكف، ويكون له فضل الاعتكاف إذا نوى ذلك؛ وذلك لإطلاق الكتاب والسنة والأفضل والأكمل: التأسى بالنبي صلى الله عليه وسلم بالاعتكاف الكامل خاصة في العشر الأواخر (شرح زاد المستقنع لمحمد بن محمد المختار الشنقيطي، باب الاعتكاف، جواز الاعتكاف بلا صوم)

نہیں کی، یا دن کے وقت اعتکاف کرنے کی نذر و منت مانی، لیکن پورے دن کے اعتکاف کی نذر و منت نہیں مانی، بلکہ دن کے کچھ حصے کے اعتکاف کرنے کی نذر و منت مانی، تو ان حضرات کے نزدیک یہ نذر و منت معتبر نہیں ہوگی۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۵..... اگر کسی شخص نے ایک دن کا اعتکاف کرنے کی نذر و منت مانی تو اس پر صرف ایک دن کا اعتکاف واجب ہوگا، جس کا آغاز طلوع فجر سے ہوگا، اور اس کا اختتام سورج غروب ہونے پر ہوگا، البتہ اگر اُس نے دن کے الفاظ کہتے وقت رات کو شامل کرنے کی بھی نیت کی ہو، تو پھر دن کے ساتھ رات کا اعتکاف بھی لازم ہو جائے گا، اور حنفیہ کے نزدیک اس پر اس دن کا روزہ بھی ضروری ہوگا، اور شافعیہ وغیرہ کے نزدیک روزہ ضروری نہیں ہوگا۔ ۲۔

۱۔ ولو قال: لله على أن اعتكف ليلة، لم يصح ولم يلزمه شيء عندنا؛ لأن الصوم شرط صحة الاعتكاف، فالليل ليس بمحل للصوم ولم يوجد منه ما يوجب دخوله في الاعتكاف تبعاً؛ فالنذر لم يصادف محله. وعند الشافعي يصح؛ لأن الصوم عنده ليس بشرط لصحة الاعتكاف (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۱۰، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

۲۔ فإن قال لله على أن اعتكف يوماً فقط سواء نواه أو لم تكن له نية ولا يدخل ليلته ويدخل المسجد قبل الفجر ويخرج بعد الغروب فإن نوى الليلة معه لزمه (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۸، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

فلو نذر اعتكاف يوم لزمه فقط نواه أو لم ينو وإن نوى الليلة معه لزمه (رد المحتار، ج ۲ ص ۴۵۱، باب الاعتكاف)

إذا نذر اعتكاف يوم دخل المسجد قبل طلوع الفجر، وأقام فيه إلى أن تغرب الشمس (المحيط البرهاني، ج ۲ ص ۴۰۸، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف)

أما لو نذر اعتكاف اليوم ونوى الليلة معه لزمه كما في البحر (قوله والفرق لا يخفى) وهو أنه في الأولى لما جعل اليوم تبعاً لليلة، وقد بطل نذره في المتبوع وهو الليلة بطل في التابع وهو اليوم وفي الثانية أطلق الليلة وأراد اليوم مجازاً مرسلًا بمرتبتين حيث استعمل المقيد وهو الليلة في مطلق الزمن ثم استعمل هذا المطلق في المقيد وهو اليوم فكان اليوم مقصوداً (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

قال أصحابنا إذا نذر اعتكاف يوم لم يلزمه معه ليلة بلا خلاف بل يلزمه أن يدخل فيه قبل طلوع الفجر ويخرج منه بعد غروب الشمس لأن حقيقة اليوم ما بين الفجر وغروب الشمس هكذا قاله الخليل بن أحمد وغيره من أئمة اللغة وغيرهم وإذا كان كذلك وجب الدخول قبل الفجر والمكث إلى بعد غروب الشمس ليسقط القرض كما يجب على الصائم إمساك جزء بعد الغروب لاستكمال اليوم (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۹۴، كتاب الاعتكاف) ﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۶..... اگر کسی نے زبان سے ایک رات کا اعتکاف کرنے کی نذر و منت مانی، تو حنفیہ کے نزدیک اس کی یہ نذر و منت صحیح نہیں ہوگی اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، کیونکہ رات کے وقت روزہ نہیں رکھا جاسکتا اور حنفیہ کے نزدیک واجب اعتکاف کے صحیح ہونے کے لئے روزہ ضروری ہے۔

البتہ بعض حنفیہ کے نزدیک اگر اس نے مذکورہ نذر و منت مانتے وقت دن کی نیت بھی شامل کی، تو اس کی یہ نذر و منت صحیح ہو جائے گی۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ قال أصحابنا إذا نذر اعتكاف يوم لم يلزمه معه ليلة هذا هو المذهب وبه قطع الأصحاب في كل الطرق ونقل إمام الحرمين اتفاق الأصحاب عليه فقال قال أصحابنا إذا نذر اعتكاف يوم لم يلزمه ضم الليلة إليه بالاتفاق إلا أن ينويها قال ثم اتفقوا على أنه إذا نواها لزمه اعتكافها مع اليوم ثم استشكله الإمام من حيث إن الليلة لم يذكرها والنية المجردة لا يلزم بها النذر ثم أجاب عنه بأن اليوم قد يطلق ويراد به اليوم بليته وهذا شائع على الجملة وإن لم يكن هو الظاهر من اللفظ فعملت النية فيه هذا كلامه وهو كلام نفيس وحكي الرافعي قولاً غريباً أن الليلة تلزم في نذر اعتكاف اليوم إلا أن ينوي يوماً بلا ليلة وهذا شاذ ضعيف ولا تفرع عليه (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۴۹۶، كتاب الاعتكاف)

۱۔ مثلاً اتفاق نے رات کے اعتکاف کی نذر کو صحیح قرار نہیں دیا، اگرچہ اس کے ساتھ دن کی نیت بھی شامل کر لی جائے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک دن کی نیت بھی شامل کرنے کی صورت میں رات اور دن کی نذر کو لازم قرار دیا ہے۔ اور اگر دن کو رات کے ساتھ شامل نہیں کیا، بلکہ رات بول کر دن مراد لیا، تو پھر اس نذر کو درست قرار دیا ہے۔

البتہ مبسوط سرخی میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول میں حقیقی اختلاف کی نفی کی گئی ہے، اور فرمایا گیا ہے کہ امام محمد کا جواب اس صورت میں ہے، جبکہ کچھ نیت نہ ہو، اور اگر رات کی دن کے ساتھ نیت ہو، تو امام ابو یوسف کی طرح ان کے نزدیک بھی نیت مؤثر ہوگی۔

(فلو نذر اعتكاف ليلة لم يصح) وإن نوى معها اليوم لعدم محليتها للصوم أما لو نوى بها اليوم صح والفرق لا يخفى (الدر المختار مع رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۲، كتاب الصوم، باب الاعتكاف) ولو نذر اعتكاف ليلة لا يلزمه شيء لعدم الصوم. وعن أبي يوسف تلزمها بيومها، ولو نوى بالليلة اليوم لزمه (فتح القدير، ج ۲، ص ۴۰۱، باب الاعتكاف)

ولو نذر اعتكاف ليلة لا يلزمه شيء، وإن نوى اليوم معها لم تصح نيته، وعن أبي يوسف أنه يلزمه، ويصير تقدير المسألة كأنه قال: لئله على أن اعتكف ليلة بيومها (المحيط البرهاني، ج ۲، ص ۴۰۷، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف)

لو نذر اعتكاف ليلة لم يصح؛ لأن الصوم من شرطه والليل ليس بمحل له، ولو نوى اليوم معها لم يصح كذا في الظهيرية وعن أبي يوسف إن نوى ليلة بيومها لزمه ولم يذكر محمد هذا التفصيل (البحر الرائق، ج ۲، ص ۴۲۳، باب الاعتكاف) ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جبکہ شافعیہ وغیرہ کے نزدیک ایک رات کے اعتکاف کی یہ نذر و منت درست ہو جائے گی، کیونکہ اُن کے نزدیک نذر و منت والے اعتکاف کے لئے روزہ ضروری نہیں، لہذا رات میں بھی اعتکاف جائز ہے، اور جب اُس نے صرف رات کے اعتکاف کی نیت کی، اور رات ہی کے الفاظ ادا کیے، تو اس میں دن شامل نہیں ہوگا ”وہو الارجح عندی“ ۱۔

مسئلہ نمبر ۷..... اگر کسی نے دو دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی، تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر دو دن اور دو راتوں کا اعتکاف لازم ہو جائے گا، جس کا طریقہ یہ ہوگا کہ وہ سورج غروب ہونے سے پہلے اعتکاف شروع کرے، اور پورے اگلے دن کا اور پھر آنے والی رات کا بھی اعتکاف کرے، اور پھر طلوع فجر ہونے پر اعتکاف مکمل کرے۔

جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس صورت میں صرف دو دنوں اور ان کے درمیان کی ایک رات کا اعتکاف لازم ہوگا، اور پہلی رات اعتکاف میں شامل نہیں ہوگی، جس کا آغاز طلوع فجر سے ہوگا، اور یہ پورا دن اور پھر آنے والی رات کو شامل کر کے اس کے بعد والا پورا

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

ولو نذر اعتکاف ليلة لم يصح سواء كان نواها فقط، أو لم تكن له نية فإن نوى اليوم معها لم يصح كما قدمناه عن الظهيرية، وفي فتاوى قاضى خان لو نذر اعتکاف ليلة ونوى اليوم لزمه الاعتکاف وإن لم ينو لم يلزمه شيء ولا معارضة لما فى الكتابين؛ لأن ما فى الظهيرية إنما هو أنه نوى اليوم معها وهنا نوى بالليله فليتأمل (البحر الرائق، ج ۲ ص ۳۲۸، ۳۲۹، باب الاعتکاف)

بیانہ اُنہ فی الأولى لما جعل اليوم تبعاً لليلة وقد بطل نذرہ فی المتبوع وهو الليلة بطل فی التابع وهو اليوم وفى الثانية أطلق الليلة وأراد اليوم مجازاً مرسلًا بمرتين حيث استعمل المقيد وهو الليلة فى مطلق الزمن ثم استعمل هذا المطلق فى المقيد وهو اليوم فكان اليوم مقصوداً قاله بعض الفضلاء (منحة الخالق على البحر الرائق، ج ۲ ص ۳۲۸، باب الاعتکاف)

(قال) : وإن نذر اعتکاف ليلة لم يلزمه شيء، وروى عن أبى يوسف أنه إن نوى ليلة بيومها يلزمه وليس بينهما اختلاف فى الحقيقة ولكن جواب محمد - رحمه الله تعالى - فيما إذا لم تكن له نية فاسم الليل خاص بزمان لا يقبل الصوم وشرط الاعتکاف الواجب الصوم فإذا نوى ليلة بيومها عملت نيته اعتباراً للفرد بالجمع فصار شرط الاعتکاف وهو الصوم بنيته موجوداً فصح نذرہ (المبسوط للسرخسى، ج ۳ ص ۱۲۴، باب الاعتکاف)

۱۔ ولو نذر اعتکاف ليلة فهو فى معنى اعتکاف اليوم على سبق فيدخل المسجد قبل غروب الشمس ويمكث حتى يطلع الفجر (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۴۹۵، كتاب الاعتکاف)

دن اعتکاف کر کے سورج غروب ہونے پر اختتام ہوگا۔ ۱
اور اکثر شافعیہ کے نزدیک مذکورہ صورت میں رائج یہ ہے کہ اگر دو دن مسلسل اعتکاف کرنے کی زبان سے تصریح یا دل میں نیت کی، تو صرف ایک درمیانی رات اور دونوں کا اعتکاف لازم ہوگا، ورنہ صرف دو دنوں کا اعتکاف لازم ہوگا، اور کوئی رات بھی اس میں شامل نہیں ہوگی، کیونکہ تصریح یا نیت کے بغیر دن میں رات شامل نہیں ہوا کرتی۔ ۲

البتہ اگر دو یا زیادہ دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی اور یہ نیت تھی کہ صرف دن میں اعتکاف کیا کروں گا اور رات کو مسجد سے باہر آ جایا کروں گا تو حنفیہ کے نزدیک بھی اس کی یہ نیت معتبر ہو جائے گی، اور اس صورت میں صرف دنوں کا اعتکاف واجب ہوگا، چنانچہ ایسا شخص روزانہ طلوع فجر یا صبح صادق سے پہلے مسجد میں جائے اور سورج غروب ہونے کے بعد

۱۔ ولو قال: لله على أن اعتكف يومين ولا نية له؛ يلزمه اعتكاف يومين بليتيهما وتعيين ذلك إليه فإذا أراد أن يؤدى؛ يدخل المسجد قبل غروب الشمس فيمكث تلك الليلة ويومها، ثم الليلة الثانية ويومها إلى أن تغرب الشمس ثم يخرج من المسجد وهذا قول أبي حنيفة ومحمد وقال أبو يوسف الليلة الأولى لا تدخل في نذره وإنما تدخل الليلة المتخللة بين اليومين.
فعلى قوله يدخل قبل طلوع الفجر وروى عن ابن سماعة أن المستحب له أن يدخل قبل غروب الشمس، ولو دخل قبل طلوع الفجر جاز (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۰، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

۲۔ إن نوى التتابع أو صرح به لزمته الليلة وإلا فلا قال الرافعي هذا الوجه الثالث هو الراجح عند الأكثرين قال ورجح صاحب المذهب وآخرون أنها لا تلزمه مطلقا قال والوجه أن يتوسط فيقال إن كان المراد بالتتابع توالي اليومين فالصواب قول صاحب المذهب وإن كان المراد تواصل الاعتكاف فالصواب ما قاله الأكثرون هذا الذي اختاره الرافعي جزم الدارمي به فقال إذا نوى اعتكاف يومين متتابعين لزمته الليلة معهما وإن نوى المتابعة في النهار كالصوم لم يلزمه الليل وإن لم يتوابع فوجهان (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۴۹۷، كتاب الاعتكاف)

ولو نذر اعتكاف يومين، ففي لزوم الليلة التي بينهما، ثلاثة أوجه. أحدها: لا تلزم، إلا إذا نواها، والثاني: تلزم، إلا أن يريد بياض النهار فقط، والثالث: إن نوى التتابع، أو صرح به، لزم، ليحصل التواصل، وإلا، فلا. وهذا الثالث أرجح عند الأكثرين. ورجح صاحب المذهب وآخرون الأول. والوجه: التوسط. فإن كان المراد بالتتابع توالي اليومين، فالحق ما قاله صاحب المذهب وإن كان المراد تواصل الاعتكاف، فالحق ما ذكره الأكثرون (روضة الطالبين وعمدة المفتين، ج ۲، ص ۴۰۱، كتاب الاعتكاف)

آجایا کرے، اور اس صورت میں اتنے دنوں کا اعتکاف لگاتا رہنا بھی جائز ہے، اور الگ الگ بھی کہ ایک دن کا ایک مرتبہ کرے، اور دوسرے دن کا پھر کچھ وقفہ ڈال کر کرے۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۸..... اگر دو یا زیادہ راتوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی تو حنفیہ کے نزدیک اتنے دنوں اور راتوں دونوں کا اعتکاف کرنا ہوگا، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے، اور رات روزہ کا محل نہیں، اس لئے دو یا زیادہ راتوں کے اعتکاف کی نذر و منت اتنے دنوں کو بھی شامل اور مقتضی ہوگی۔ ۲۔

اور اگر دو یا زیادہ راتوں کا اعتکاف کرنے کی نذر و منت مانتے وقت نیت صرف رات ہی کے وقت اعتکاف کرنے کی تھی، دن کو شامل نہیں کیا تھا، تو حنفیہ کے نزدیک یہ نذر و منت درست نہیں ہوگی، اس لئے اس صورت میں کچھ واجب نہ ہوگا، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک واجب اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے، اور رات کا وقت روزہ کا زمانہ نہیں۔ ۳۔

۱۔ وإن نوى الأيام دون الليالي صحت نيته؛ لما قلنا ويلزمه اعتكاف ثلاثة أيام بغير ليلة وله خيار التفريق؛ لأن القرية تعلق بالأيام. والأيام متفرقة؛ فلا يلزمه التتابع إلا بالشرط كما في الصوم ويدخل كل يوم قبل طلوع الفجر إلى غروب الشمس ثم يخرج (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۰، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)
(قوله صحت نيته) فيلزمه الأيام بغير ليل، وله خيار التفريق لأن القرية تعلق بالأيام، وهي متفرقة، فلا يلزمه التتابع إلا بالشرط كما في الصوم ويدخل المسجد كل يوم قبل طلوع الفجر، ويخرج بعد غروب الشمس بدائع (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۵۱، باب الاعتكاف)
متى لم يدخل في وجوب اعتكافه الليل جاز له التفريق (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۲، كتاب الصوم، الباب السابع)

۲۔ ولو قال: لله على أن أعتكف ليلتين ولا نية له؛ يلزمه اعتكاف ليلتين مع يوميهما، وكذلك لو قال: ثلاث ليال أو أكثر من ذلك من الليالي ويلزمه متتابعاً لكن التعيين إليه لما قلنا ويدخل المسجد قبل غروب الشمس (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۰، ۱۱۱، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

ولو قال لله على أن أعتكف ثلاث ليال صح نذره ويلزمه اعتكاف ثلاثة أيام بالليالي (خلاصة الفتاوى، ج ۱، ص ۲۷۰، كتاب الصوم، الفصل السادس في الاعتكاف)

۳۔ ولو نوى الليل دون النهار؛ صحت نيته؛ لأنه نوى حقيقة كلامه ولا يلزمه شيء؛ لأن الليل ليس وقتاً للصوم. والأصل في هذا أن الأيام إذا ذكرت بلفظ الجمع يدخل ما يزاها من الليالي. وكذا الليالي إذا ذكرت بلفظ الجمع يدخل ما يزاها من الأيام (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۱، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

جبکہ شافعیہ کے نزدیک گزشتہ مسئلہ کی طرح اس پر صرف اتنی راتوں کا اعتکاف لازم ہوگا، جتنی راتوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی تھی، اور اس میں دن شامل نہیں ہوں گے، الا یہ کہ اس نے دنوں کے شامل کرنے کی زبان سے تصریح یا دل میں نیت کی ہو، کیونکہ ان کے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں، اس لئے صرف چند راتوں کے اعتکاف کی نذر و منت ماننا بھی درست ہے، لہذا اس نے زبان سے جتنی راتوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی، اتنی ہی راتوں کا اعتکاف لازم ہوگا، اور دنوں کا ذکر نہ کرنے کی وجہ سے دن خود بخود یعنی دل کی نیت یا زبان کی تصریح کے بغیر، اس نذر و منت میں شامل نہیں ہوں گے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۹..... جب کسی نے ایک سے زیادہ دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی ہو، مثلاً دس دن یا مہینہ کی (جس میں رات، دن دونوں شامل ہوں) تو حنفیہ کے نزدیک اس کو اتنے دنوں کا پے درپے اور لگاتار اعتکاف کرنا واجب ہوگا، خواہ اُس کی یہ نذر و منت عام زمانے کے اعتکاف کی ہو، یعنی مخصوص مہینے یا دنوں کی قید نہ لگائی ہو، یا اس کی نذر و منت خاص زمانے کے اعتکاف کی ہو، یعنی اس نے مخصوص مہینے یا دنوں کی قید لگائی ہو اور صراحت کر دی ہو، مثلاً یہ کہ وہ فلاں مہینے کا اعتکاف کرے گا، یا فلاں مہینے کی اُس تاریخ سے اُس تاریخ تک اعتکاف کرے گا۔ ۲

۱۔ ولو نذر اعتکاف لیسعتین، ففي النهار المتخلل بينهما هذا الخلاف (روضة الطالبين وعمدة المفتين، ج ۲ ص ۴۰۱، کتاب الاعتکاف)
(کعکسہ) بأن نذر اعتکاف لیسعتین أو عشرين ليلة أو نحوها فإنه لا تجب الأيام المتخللة إلا إن شرط التابع أو نواه على ما مر وقد يتوهم من وجوب الليالي أو الأيام المتخللة بنية التابع وجوب التابع وليس كذلك فإنه إنما يجب بشرطه كما مر (استنى المطالب في شرح روضة الطالب، ج ۱ ص ۴۳۹، کتاب الاعتکاف، فصل من نذر اعتکاف شهر مثلاً تناول الليالي منه)
۲۔ پھر خواہ وہ اسی متعین وقت میں اعتکاف کر رہا ہو، یا اس وقت میں تو بالکل اعتکاف نہیں کر سکا تھا، بعد میں قضاء کر رہا تھا، تب بھی حنفیہ کے نزدیک متابع و تسلسل ضروری ہوگا، جیسا کہ آگے آتا ہے۔

وکل اعتکاف وجب فی الأيام واللیالی جمیعاً: یلزمہ اعتکاف شهر یصومہ متابعاً۔
ولو أوجب علی نفسه اعتکاف شهر بعینه بأن قال: لله علی أن أعتکف رجب؛ یلزمه أن یعتکف فیہ یصومہ متابعاً، وإن أفرط یوماً أو یومین؛ فعليه قضاء ذلک ولا یلزمه قضاء ما صح اعتکافه فیہ کما إذا أوجب علی نفسه صوم رجب علی ما ذکرنا فی کتاب الصوم ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس کو پے در پے اعتکاف کرنا ضروری نہیں، بلکہ اتنے دنوں کا اعتکاف متفرق دنوں میں کرنا بھی جائز ہے، کیونکہ اس کے ذمہ درحقیقت اتنے دنوں کی تعداد کو پورا کرنا لازم ہے، جتنے دنوں کی اس نے نذر و منت مانی ہے، اگرچہ لگاتار کرنا افضل ہے، الا یہ کہ اس نے اتنے دنوں کے پے در پے اعتکاف کرنے کی شرط لگائی ہو، یا متعین مہینے کے اعتکاف کی نذر و منت مانی ہو، اور وہ اسی مہینے میں اعتکاف ادا کر رہا ہو، کیونکہ شرط لگانے کی صورت میں تو تتابع اور تسلسل ظاہر ہے، اور متعین مہینے کی صورت میں تتابع اور تسلسل اس مہینے کا اقتضاء ہے، اور قضاء ہونے کی صورت میں وہ اقتضاء فوت ہو جاتا ہے۔

وهو الارجح عندی، وبها قال زفر، وهو قول امام الشعبي. ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

فإن لم يعتكف في رجب حتى مضى؛ يلزمه اعتكاف شهر يصومه متتابعاً؛ لأنه لما مضى رجب من غير اعتكاف؛ صار في ذمته اعتكاف شهر بغير عينه فيلزمه مراعاة صفة التابع فيه كما إذا أوجب على نفسه اعتكاف شهر بغير عينه ابتداءً بأن قال: لله على أن أعتكف شهر (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۲، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

(قوله اعتكاف أيام) كعشرة مثلاً (قوله ولاء) حال من الليالي والأصل أنه متى دخل الليل والنهار في اعتكافه فإنه يلزمه متتابعاً ولا يجزيه لو فرق بحر وكذا لو نذر اعتكاف شهر بغير معين لزمه اعتكاف شهر أي شهر كان متتابعاً في الليل والنهار، بخلاف ما إذا نذر صوم شهر ولم يذكر التابع ولا نواه فإنه يخير إن شاء فرق لأن الاعتكاف عبادة دائمة ومبناها على الاتصال لأنه لبث وإقامة واليالي قابلة لذلك بخلاف الصوم وتماثله في البدائع (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۴۵۱، باب الاعتكاف)

ومتى دخل الليل والنهار فإنه يلزمه متتابعاً هكذا في البدائع فلو نذر اعتكاف شهر بعينه أو بغير عينه أو ثلاثين يوماً لزمه متتابعاً ومتى شاء إن لم يعين الشهر كذا في الظهيرية (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۴، كتاب الصوم، الباب السابع)

۱ (قوله وإن لم يشترط التابع) هذا ظاهر الرواية وأطلقه الشافعي عند عدم التصريح به وهو رواية وبها قال زفر كما في البرهان (حاشية الشرنبلالی علی دررالحکام، ج ۱، ص ۲۱۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، مبطلات الاعتكاف)

عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي؛ في امرأة نذرت أن تعتكف خمسين يوماً، فاعتكفت أربعين، ثم جاء زوجها فأرسل إليها فأتته، قال: تنعم ما بقي (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۹۷۸۰)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

پھر اگر کسی نے چند دنوں مثلاً ایک مہینہ کے اعتکاف کی نذر و منت مانی تھی، اور چند دن اعتکاف کرنے کے بعد کچھ دن کا اعتکاف نہ کر سکا، خواہ عذر ہی کی وجہ سے ہو، تو حنفیہ کے نزدیک یہ تفصیل ہے کہ اگر اُس نے مخصوص دنوں کی نذر و منت مانی تھی، مثلاً یہ کہ وہ فلاں مہینے کا اعتکاف کرے گا، تو اس کے اُس مہینے میں اعتکاف کیے ہوئے دن معتبر ہو جائیں گے، اور صرف باقی ماندہ دنوں کا اعتکاف کرنا ہی ذمہ میں واجب رہ جائے گا۔

اور اگر اس نے مخصوص دنوں کی نذر و منت نہیں مانی تھی، تو اس کو از سر نو پورے اتنے دنوں کا اعتکاف کرنا ضروری ہوگا، جتنے دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی تھی، اور جتنے دنوں کا اعتکاف کر چکا ہے، اتنے دنوں کا اعتکاف اس نذر و منت کی طرف سے معتبر نہ ہوگا۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وإن كان في اعتكاف مندور نظرت فان لم يشرط فيه التابع لم يبطل ماضى من اعتكافه لما ذكرناه في التطوع ويلزمه أن يتم لأن الجميع قد وجب عليه وقد فعل البعض فوجب الباقي وإن كان قد شرط فيه التابع بطل التابع ويجب عليه أن يستأنفه لياتي به على الصفة التي وجب عليها (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۵۳۶، كتاب الاعتكاف)

لو (نذر مدة) ولو غير معينة (وشرط تابعها) كليله على اعتكاف شهر، أو شهر كذا متتابعاً (لزمه) متابعهما (أداء) مطلقاً (وقضاء) في المعينة لا لزمه إياه لفظاً فإن لم يشرطه لم يلزمه إلا في أداء المعينة، وإن نواه لا يلزمه كما لو نذر أصل الاعتكاف بقلبه ولو شرط التفريق خرج عن العهدة بالتتابع؛ لأنه أفضل (حاشية البجيرمي على شرح المنهج، ج ۲، ص ۹۷، فصل في الاعتكاف المنذور)

۱۔ ثم في الاعتكاف والصوم أن أفسد يوماً إن كان شهرًا معيناً لا يلزمه الاستقبال لعدم القدرة وإن غير معين يلزمه لقدرته على التابع (الفتاوى البزازية، الثالث في النذر)

المنذور به إن كان اعتكاف شهر بعينه يقضى قدر ما فسد لا غير ولا يلزمه الاستقبال كالصوم المنذور به في شهر بعينه إذا أفطر يوماً أنه يقضى ذلك اليوم ولا يلزمه الاستئناف كما في صوم رمضان؛ لما ذكرنا في كتاب الصوم.

وإذا كان اعتكاف شهر بغير عينه؛ يلزمه الاستقبال؛ لأنه يلزمه متتابعاً فيراعى فيه صفة التابع (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۷۷، كتاب الاعتكاف، فصل بيان حكم الاعتكاف إذا فسد)

وفي شرح الطحاوي أوجب على نفسه اعتكاف شهر بعينه لزمه متتابعاً ولو أفطر يوماً أو يومين عليه قضاء ما أفطر ولا يلزمه قضاء ما صح اعتكافه فيه ولا يجب الاستقبال وإن لزمه التابع كما في صوم رمضان أن أفطر يوماً لا يلزمه الاستقبال وإن أوجب التابع ولو لم يعتكف ذلك الشهر بعينه حتى

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۱..... اگر کسی نے مخصوص دن یا مہینے کے اعتکاف کی نذر و منت مانی تھی، پھر وہ اس دن یا اس مہینے میں اعتکاف نہ کر سکا، اور وہ وقت گزر گیا، تو اس کو بعد میں دوسرے وقت میں اس اعتکاف کی قضا کرنی پڑے گی۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۱۱..... اگر کسی نے مثلاً ایک مہینہ کے اعتکاف کی بغیر روزہ کے نذر و منت مانی، مثلاً اس طرح نذر و منت مانی کہ میرے اوپر اللہ کے لئے ایک مہینہ کا اعتکاف بغیر روزہ کے واجب ہے، تو حنفیہ کے نزدیک اس کی یہ نذر و منت درست اور معتبر ہو جائے گی، اور اس پر ان دنوں میں روزہ رکھنا بھی ضروری ہوگا، کیونکہ حنفیہ کے نزدیک اس کی روزہ نہ رکھنے کی شرط لگانا خلاف مقتضیٰ اور غیر معتبر ہے، لہذا ایسا ہی ہے جیسا کہ ایک مہینے کے اعتکاف کرنے کی روزہ کے بغیر شرط لگا کر نذر و منت مانی ہو۔

جبکہ شافعیہ وغیرہ کے نزدیک یہ نذر و منت معتبر بھی ہو جائے گی، اور اس پر روزہ رکھنا ضروری

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ حاشیہ﴾ مضیٰ يلزمه اعتكاف شهر متتابع بصوم وفي غير المعين يلزمه متتابع ايضاً (خلاصۃ الفتاویٰ، ج ۱، ص ۲۷۱ و ۲۷۲، کتاب الصوم، الفصل السادس في الاعتكاف) خلاصۃ الفتاویٰ کی مذکورہ عبارت میں تصریح ہے کہ جب متعین مہینے کے اعتکاف کی نذر ہو تو اداء و قضاء متتابع ضروری ہے، لیکن اگر تعین وقت کی صورت میں کچھ دن یا کسی دن اعتکاف نہ کر سکا، تو احتیاف ضروری نہیں، بلکہ صرف باقی ماندہ دنوں کا اعتکاف لازم ہے، اور غیر متعین مہینے کے اعتکاف کی نذر میں بہر حال متتابع ضروری ہے۔ لہذا خلاصۃ الفتاویٰ میں ہر صورت میں متتابع کے غیر ضروری ہونے کا حکم نہیں لگایا گیا، جیسا کہ بعض حضرات نے سمجھا۔ اور حنفیہ کے نزدیک اس مسئلہ کی صورتوں کا خلاصہ درج ذیل ہے:

- (۱)..... نذر متعین مہینے کی ہو، اور اسی مہینے میں اعتکاف کر رہا ہو تو متابع ضروری ہے۔
- (۲)..... نذر متعین مہینے کی تھی، مگر اس مہینے میں اعتکاف مطلقاً نہ کر سکا، بعد میں قضاء کرتے وقت متابع ضروری ہے۔
- (۳)..... نذر متعین مہینے کی تھی، پھر کچھ دن اس مہینے میں اعتکاف کیا، اور کچھ دن نہ کیا تو بعد میں صرف باقی ماندہ دنوں کا اعتکاف واجب ہے۔
- (۴)..... نذر غیر متعین مہینے کی تھی، تو بہر حال متتابع ضروری ہے، اور متابع و تسلسل مفقود ہو جانے کی صورت میں احتیاف واجب ہے۔ فقط: محمد رضوان
- ۱۔ ولو أوجب على نفسه اعتكاف شهر بعينه وترك الاعتكاف فيه حتى مضى يجب عليه قضاء شهر متتابعاً لأنه وجب عليه قضاء شهر بغیر عينه (تحفة الفقهاء للسمرقندی، ج ۱ ص ۷۶، باب الاعتكاف)

نہیں ہوگا، کیونکہ اُن کے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ ضروری نہیں۔ ۱۔
مسئلہ نمبر ۱۲..... اگر کسی نے چند دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی، اور اُس کے سب دنوں کو مستثنیٰ کر دیا، مثلاً اس طرح نذر و منت مانی کہ میرے ذمہ اللہ کے لئے ایک مہینہ کا اعتکاف لازم ہے، لیکن اس مہینہ کے دنوں کا اعتکاف لازم نہیں، تو ایسی صورت میں حنفیہ کے نزدیک اُس کی یہ نذر و منت لغو چلی جائے گی، کیونکہ دنوں کا استثناء کرنے کی وجہ سے نذر و منت صرف راتوں سے متعلق باقی رہ گئی ہے، اور راتیں روزے کا محل نہیں، اور حنفیہ کے نزدیک اعتکاف کی نذر و منت کے لئے روزہ شرط ہے۔

البتہ اگر کسی نے مثلاً ایک مہینے کے اعتکاف کی نذر و منت مانی، اور اُس میں سے ایک رات یا چند راتوں کو یا چند دنوں کو نذر و منت مانتے وقت زبان سے مستثنیٰ کر دیا، تو اُس کے اعتکاف کی نذر و منت اس کے استثناء کے مطابق ہی جتنے دن استثناء کرنے کے بعد پیچھے باقی ہوں، ان کے متعلق منعقد ہو جائے گی، اور یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے صرف اتنے دنوں کے ہی اعتکاف کی نذر و منت مانی ہے۔ ۲۔

جبکہ شافعیہ وغیرہ کے نزدیک اس کی یہ نذر و منت بہر حال اس کے استثناء کے مطابق معتبر ہو جائے گی، جس طرح سے کہ چند دنوں یا مہینہ کی صرف راتوں کے اعتکاف کی نذر و منت ماننا درست ہے، کیونکہ ان کے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں اس لئے ایک یا چند

۱۔ (قوله و شرط الصوم لصحة الأول) أى النذر حتى لو قال :لله على أن أعتكف شهرا بغير صوم فعليه أن يعتكف ويصوم بحر عن الظهيرية (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۲۲، باب الاعتكاف)
ولو قال لله على أن أعتكف شهرا بغير صوم فعليه أن يعتكف ويصوم كذا فى الظهيرية (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۱، كتاب الصوم، الباب السابع)

۲۔ ولو استثنى الأيام لا يجب عليه شيء لأن الباقي الليالى المجردة ولا يصح فيها لمنافاتها شرطه وهو الصوم ۱۔هـ. فتح (حاشية الشلبى على تبیین الحقائق، ج ۱، ص ۳۵۳، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

لو نذر أن يعتكف شهرا واستثنى الأيام لا يجب عليه شيء ؛ لأن الباقي الليالى المجردة ولا يصح فيها لمنافاتها شرطه وهو الصوم كذا فى فتح القدير (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۸، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

راتوں کے اعتکاف کی نذر و منت بھی درست ہے۔ ۱

مسئلہ نمبر ۱۳..... اگر کسی نے کسی متعین دن یا مہینہ کے اعتکاف کی نذر و منت مانی، پھر اس نے اس دن یا مہینہ کے آنے سے پہلے ہی اعتکاف کر لیا، تو بعض فقہاء کے نزدیک اس کے اس اعتکاف سے اس کی نذر و منت پوری ہو جائے گی، اور بعض حضرات کے نزدیک قبل از وقت اعتکاف کر کے اس کی نذر و منت پوری نہیں ہوگی۔ ۲

۱۔ وكذا لو قال: ليالي هذا الشهر، لا تلزمه الأيام (روضة الطالبين وعمدة المفتين، ج ۲ ص ۴۰۱، كتاب الاعتكاف)

۲۔ یہ صاحبین کے مابین اختلاف ہے، اور مشائخ احناف کی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اختلاف نذر غیر معلق کے بارے میں ہے، بخلاف نذر معلق کے، کہ اس میں وقت سے پہلے تقدیم جائز نہیں۔

ولو أوجب اعتكاف شهر بعينه فاعتكف شهرا قبله عن نذره بأن قال: لله علي أن أعتكف رجبا فاعتكف شهر ربيع الآخر؛ أجزأه عن نذره عند أبي يوسف وعند محمد رحمهما الله تعالى لا يجزئه. وهو على الاختلاف في النذر بالصوم في شهر معين فصام قبله ونذر المسألة في كتاب النذر إن شاء الله تعالى (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۱۱۲، كتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

وأما النذر بالعبادات البدنية فإما أن يضيفه إلى مكان أو زمان أما إذا أضافه إلى زمان بأن قال: لله علي أن أصوم رجب فصام شهرا قبله أجزأه عن المنذور في قول أبي يوسف، وهو رواية الحسن بن زياد عن أبي حنيفة رحمهما الله تعالى وفي قول محمد وزفر لا يجزئه وكذلك لو قال: لله علي أن أعتكف رجب فاعتكف شهرا قبله أو قال: لله علي أن أصلي ركعتين غدا فصلى اليوم فهو على هذا الخلاف (المبسوط للسرخسي، ج ۳ ص ۱۳۰، كتاب نواذر الصوم)

في البدائع لو أوجب اعتكاف شهر بعينه فاعتكف شهرا قبله أجزأه عند أبي يوسف لا عند محمد وهو على الاختلاف في النذر بصوم شهر معين فصام قبله أهـ أي بناء على أن النذر غير المعلق لا يختص بزمان ولا مكان كما مر بخلاف المعلق وقد مر أن الخلاف في صحة التقديم لا التأخير والظاهر أنه لا فرق بين نذر اعتكاف رمضان أو شهر معين غيره فيصح اعتكافه قبله وبعده في القضاء وغيره سوى رمضان آخر غير أنه إن فعله في غير رمضان الأول أو قضائه لا بد له من صوم مقصود كما هو صريح المتن، وليس في كلامهم ما يدل على أنه لا يصح في غيرهما مطلقا، وإنما فيه الفرق بينهم وبين غيرهما بأنه لو فعله فيهما أغنى عن صوم مقصود للاعتكاف بسبب شرف الوقت وخلفه وفي غيرهما لا بد من صوم مقصود له وهذا ظاهر لا خفاء فيه فافهم (رد المحتار، ج ۲ ص ۲۴۴، باب الاعتكاف)

(لا يختص نذر غير معلق بزمان ومكان ودرهم وفقير) أما الزمان فأن يقول: لله علي أن أصوم رجبا أو أعتكف رجبا فصام أو اعتكف شهرا قبله أو ذكر الصلاة على هذا الوجه جاز عن النذر وقال

﴿بقية حاشيا گلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۱۴..... اگر کسی نے گزرے ہوئے زمانہ کے اعتکاف کی نذر ومنت مانی، مثلاً یہ کہا کہ میرے اوپر اللہ کے لئے گزشتہ کل یا گزشتہ مہینہ کا اعتکاف واجب ہے، تو یہ نذر ومنت صحیح نہیں ہوگی، اور اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔ ۱

مسئلہ نمبر ۱۵..... اگر کسی نے اعتکاف کی نذر ومنت مانی، اور پھر نعوذ باللہ تعالیٰ نذر ومنت ماننے کے بعد دائرۃ اسلام سے خارج یعنی مرتد ہو گیا، پھر اس کے بعد وہ اسلام لایا، تو حنفیہ کے نزدیک اس کی وہ نذر ومنت ضائع چلی جائے گی۔ ۲

مسئلہ نمبر ۱۶..... اگر کسی نے عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن میں اعتکاف کرنے کی نذر ومنت مانی، تو اس کی یہ نذر ومنت ماننا صحیح ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

محمد وزفر لا یجوز، ولو قال لله علی أن أتصدق بكذا غدا فتصدق به اليوم جاز عندنا خلافا لزفر وأما المكان فإنه لو نذر أن يصلي أو يعتكف أو يصوم أو يتصدق بمكة ففعل في غيرها جاز عندنا خلافا لزفر وأما الدرهم والفقير فإن يقول لله علی أن أتصدق بهذا الدرهم أو علی هذا الفقير فتصدق بغيره أو علی غيره جاز عندنا خلافا لزفر (بخلاف) النذر (المعلق) یعنی لو قال إن جاء فلان فلله علی أن أتصدق أو أصوم أو أصلي أو أعتكف ففعل قبله لم یجز والفرق أن النذر سبب في الحال والداخل تحت النذر ما هو قربة، وهو أصل التصديق دون التعيين فبطل التعيين ولزمته القرية بخلاف المعلق؛ لأن التعليق يمنع كونه سببا فلم یجز التعجيل قبله (درر الاحکام شرح غرر الاحکام، ج ۱ ص ۲۱۲، کتاب الصوم)

ولو كان النذر معلقا بان قال اذا قدم غائبی او شفی الله مريضی فلله علی ان اعتكف شهرا ففعل شهرا قبل ذلك لم یجز (خلاصة الفتاوى، ج ۱، ص ۲۷۱، کتاب الصوم، الفصل السادس في الاعتكاف)

۱۔ ولو نذر اعتكاف شهر مضى لم یصح نذره هكذا في البحر الرائق في باب النذر بالصوم (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۴، کتاب الصوم، الباب السابع، مسائل في الاعتكاف)

ولو قال لله علی ان اعتكف رجبا فمضى رجب وهو لا يعلم انه قد مضى لاشيء عليه يريد بهذا اذا اوجب علی نفسه اعتكاف رجب السنة التي هو فيها (خلاصة الفتاوى، ج ۱، ص ۲۷۱، کتاب الصوم، الفصل السادس في الاعتكاف)

قال في الأم إذا نذر اعتكاف شهر وكان قد مضى الشهر لم يلزمه لأن الاعتكاف في شهر ماض محال (المجموع شرح المذهب، ج ۶ ص ۴۹۲، کتاب الاعتكاف)

۲۔ ولو نذر اعتكاف شهر ثم ارتد ثم أسلم لم يلزمه شيء كذا في محيط السرخسی (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۴، کتاب الصوم، الباب السابع، مسائل في الاعتكاف)

پھر حنفیہ کے نزدیک اُس کو عید الاضحیٰ یا عید الفطر کے دن روزہ رکھنا جائز نہیں، اور حنفیہ کے نزدیک اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے، اس لئے اس کو اس دن روزہ رکھنے کے گناہ سے بچنے کی خاطر اس دن کے اعتکاف کی نذر و منت کو کسی اور دن میں پورا کرنا چاہئے۔

جبکہ شافعیہ وغیرہ کے نزدیک کیونکہ اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں، اس لئے اُن کے نزدیک روزہ رکھے بغیر نذر و منت ماننے والا عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے دن اپنی نذر و منت کے مطابق اعتکاف کر کے گناہ گار ہوئے بغیر اپنی نذر و منت سے بری ہو جائے گا۔ ۱

مسئلہ نمبر ۱..... اگر رمضان کے علاوہ کسی اور مہینے میں مثلاً شعبان کے مہینے میں اعتکاف کرنے کی نذر و منت مانی، تو حنفیہ کے نزدیک اس نذر و منت کو رمضان کے مہینے میں رمضان

۱۔ پھر اگر اس نے عید کے دن روزہ رکھ کر اعتکاف کر لیا، تو حنفیہ کے نزدیک وہ اپنی نذر سے گناہ گار ہونے کے ساتھ بری ہو جائے گا۔

فلو نذر اعتکاف يوم النحر صبح ولزمه الفطر والقضاء فإن اعتكف فيه بالصوم صبح كما في الولو الجية وأراد بقوله أفطر على وجه الوجوب خروجاً عن المعصية (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۱۶، کتاب الصوم)

ولو نذر اعتكاف يوم العيد قضاء في وقت آخر، وعليه كفارة اليمين إن نوى اليمين فلو اعتكف فيه أجزأه، وأساء كذا في الخلاصة (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۳، کتاب الصوم، الباب السابع، مسائل في الاعتكاف)

ولو نذر أن يعتكف يومى العيد وأيام التشريق؛ فهو على الروایتين اللتين ذكرناهما في الصوم وأن على رواية محمد عن أبي حنيفة يصح نذره لكن يقال له: اقض في يوم آخر ويكفر اليمين إن كان أراد به اليمين، وإن اعتكف فيها؛ جاز وخرج عن عهدة النذر وكان مستمراً وعلى رواية أبي يوسف وابن المبارك عن أبي حنيفة لا يصح نذره بالاعتكاف فيها أصلاً كما لا يصح نذره بالصوم فيها وإنما كان كذلك؛ لأن الصوم من لوازم الاعتكاف الواجب؛ فكان الجواب في الاعتكاف كالجواب في الصوم. والله أعلم بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۲، کتاب الاعتكاف، فصل شرائط صحة الاعتكاف)

واحتج أصحابنا بحديث عائشة "أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الأول من شوال" رواه مسلم بهذا اللفظ ورواه البخاري "وقال عشرة من شوال" والمراد به الأول كما في رواية مسلم وهذا يتناول اعتكاف يوم العيد ويلزم من صحته أن الصوم ليس بشرط (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۲۸۷، کتاب الصيام، فرع في مذاهب العلماء في الصوم في الاعتكاف) ويصح الاعتكاف في أيام النهي التي لا يصح صومها، ولو صام، ثم أفطر عمداً، لم يطل اعتكافه (المبدع في شرح المقنع، لابن مفلح، ج ۳، ص ۶۱، کتاب الاعتكاف)

کے روزوں کے ساتھ پورا کرنا جائز نہیں، کیونکہ اس نذر و منت کی وجہ سے اس کے ذمہ میں اعتکاف کے ساتھ ساتھ روزے بھی مستقل طور پر لازم ہو چکے ہیں، اور رمضان کے روزے اس پر الگ سے فرض ہیں۔ ۱۔

جبکہ شافعیہ وغیرہ کے نزدیک چونکہ اعتکاف کے لئے سرے سے روزہ ضروری نہیں، اس لئے ان کے نزدیک مذکورہ صورت میں رمضان کے مہینے میں بھی اعتکاف کرنے سے یہ نذر و منت پوری ہو جائے گی۔ کما مر مراراً۔

مسئلہ نمبر ۱۸..... اگر کسی نے رمضان کے مہینہ کے اعتکاف کی نذر و منت مانی، تو اس کی یہ نذر و منت ماننا درست ہے، اور اس پر اس کی وجہ سے رمضان کے مہینہ کا اعتکاف لازم ہو جائے گا، اور حنفیہ کے نزدیک اس کا اعتکاف رمضان کے روزے رکھ کر ہی ادا ہو جائے گا۔

اور اگر اس نے رمضان میں اعتکاف نہ کیا، لیکن رمضان کے روزے رکھ لئے، تو بعد میں الگ سے روزے رکھ کر اعتکاف کی قضا لازم ہوگی۔ ۲۔

۱۔ لو اوجب علی نفسه اعتکاف شعبان فلم یعتکف حتی دخل رمضان فاعتکف لا ینوب ذلک عما وجب علیه من الصوم الذی هو شرط صحة الاعتکاف؛ لأن ذلک صار دینا علیه حقا لله تعالیٰ بمضى الوقت، والدين یؤدی بما هو له لمن هو علیه لا بما علیه فکذا هذا (بدائع الصنائع، ج ۱ ص ۱۹۰، کتاب الصلاة، فصل فی کیفیة أداء سجدة التلاوة)

۲۔ جبکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی ایک روایت کے مطابق اگر اس نے رمضان میں اعتکاف نہ کیا، تو بعد میں اس کی قضا لازم نہیں ہوگی، بلکہ اس کی نذر ساقط ہو جائے گی۔

اور اگر کسی نے رمضان کے بعد بھی اس کو قضا نہ کیا، تو حنفیہ کے نزدیک اگلے رمضان میں روزے رکھ کر اس کی قضا کرنا درست نہیں ہوگا۔

ولو قال: لله علی أن أعتکف شهر رمضان؛ یصح نذرہ ویلزمہ أن یعتکف فی شهر رمضان کله؛ لوجود الالتزام بالنذر فإن صام واعتکف فيه؛ خرج عن عهدة النذر لوجود شرط صحة الاعتکاف وهو الصوم وإن لم یکن لزومه بالتزامه الاعتکاف؛ لأن ذلک لیس بشرط، إنما الشرط وجوده معه کمن لزومه أداء الظهر، وهو محدث؛ یلزمه الطهارة، ولو دخل وقت الظهر وهو علی الطهارة یصح أداء الظهر بها؛ لأن الشرط هو الطهارة وقد وجدت کذا هذا. ولو صام رمضان کله ولم یعتکف؛ یلزمه قضاء الاعتکاف بصوم آخر فی شهر آخر متتابعاً، کذا ذکر محمد فی الجامع وروی عن أبی یوسف أنه لا یلزمه الاعتکاف، بل یسقط نذرہ وجه قوله: أن نذرہ انعقد غیر موجب للصوم. وقد تعدل إبقاؤه کما انعقد فتسقط لعدم الفائدة فی البقاء ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور جو فقہائے کرام نذر و منت والے اعتکاف کے لئے روزہ کو ضروری قرار نہیں دیتے، ان کے نزدیک رمضان کے مہینہ کے اعتکاف کی نذر و منت ماننے والا شخص اگر کسی وجہ سے رمضان کے روزے نہ رکھ سکے، تب بھی رمضان کے مہینہ میں اعتکاف کر کے اپنی نذر و منت سے بری ہو جائے گا، اور اگر رمضان میں اعتکاف نہ کر سکا، تو رمضان کے بعد بھی بغیر روزوں کے اعتکاف کرنے سے بری الذمہ ہو جائے گا۔

البتہ اگر کسی نے رمضان کے اعتکاف کی روزوں کی شرط لگا کر نذر و منت مانی تھی، تو پھر ان کے نزدیک بھی روزے رکھنا ضروری ہو جائے گا۔ ۱۔

مسئلہ نمبر ۱۹..... اگر کسی نے طلوع فجر کے بعد کسی وقت بھی اسی دن کے اعتکاف کی نذر

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ وجہ قول محمد -رحمہ اللہ تعالیٰ- أن النذر بالاعتکاف فی رمضان قد صح ووجب علیہ الاعتکاف فیہ، فإذا لم یؤد؛ بقی واجبا علیہ. کما إذا نذر بالاعتکاف فی شہر آخر بعینہ فلم یؤدہ حتی مضی الشہر وإذا بقی واجبا علیہ ولا یشقی واجبا علیہ إلا بوجوب شرط صحۃ أدائہ وهو الصوم فیبقی واجبا علیہ بشرطہ وهو الصوم وأما قوله: إن نذرہ ما انعقد موجبا للصوم فی رمضان؛ فنعیم لکن جاز أن یشقی موجبا للصوم فی غیر رمضان وهذا لأن وجوب الصوم لضرورۃ التمسک من الأداء ولا یشتمل من الأداء فی غیرہ إلا بالصوم؛ فیجب علیہ الصوم ویلزمہ متابعا؛ لأنه لزمہ الاعتکاف فی شہر بعینہ وقد فاتہ فیقضیہ متابعا کما إذا أوجب اعتکاف رجب فلم یعتکف فیہ؛ أنه یقضیہ فی شہر آخر متابعا، کذا هذا. ولو لم یصم رمضان ولم یعتکف فیہ؛ فعلیہ اعتکاف شہر متابعا بصوم، وقضاء رمضان فإن قضی صوم الشہر متابعا وقرن بہ الاعتکاف؛ جاز ویسقط عنه قضاء رمضان وخرج عن عہدۃ النذر؛ لأن الصوم الذی وجب فیہ الاعتکاف باقی فیقضیہما جمیعا یصوم شہرا متابعا وهذا لأن ذلک الصوم لما کان باقیا لا یشتدعی وجوب الاعتکاف فیہا صوما آخر؛ بقی واجبا الأداء بعین ذلک الصوم کما انعقد. ولو صام ولم یعتکف حتی دخل رمضان القابل فاعتکف قاضیا لما فاتہ بصوم هذا الشہر؛ لم یصح لما ذکرنا أن بقاء وجوب الاعتکاف یشتدعی وجوب صوم یصیر شرطاً لأدائہ فوجب فی ذمتہ صوم علی حدۃ وما وجب فی الذمۃ من الصوم لا یتأدی بصوم الشہر (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۱۱۲، کتاب الاعتکاف، فصل شرائط صحۃ الاعتکاف)

۱۔ وإن نذر اعتکاف رمضان ففاتہ أجزأہ فی غیرہ بلا صوم بخلاف نذرہ اعتکاف شہر رمضان صائما ففاتہ (حاشیہ الرملى الكبير على هامش اسنى المطالب فی شرح روضة الطالب، ج ۱ ص ۲۳۵، فصل صوم المعتکف)

(وإن نذر أن یعتکف رمضان ففاتہ) اعتکاف رمضان لعذر أو غیرہ (لزمہ) اعتکاف (شہر غیرہ) لیفی بندرہ (ولا یلزمہ الصوم) فی الشہر الذی یعتکفہ قضاء عن رمضان (کشاف القناع عن متن الاقناع، ج ۲ ص ۳۲۹، باب الاعتکاف واحکام المسجد)

ومنّت مانی، تو حنفیہ کے نزدیک اس دن کے اعتکاف کی نذر ومنّت ماننا درست نہیں ہوگا۔ ۱
اور جو فقہائے کرام اعتکاف کے لئے روزہ کو ضروری قرار نہیں دیتے، اُن کے نزدیک
بہر حال اس دن کے اعتکاف کی نذر ومنّت ماننا درست ہو جاتا ہے۔

مسئلہ نمبر ۴..... اگر کسی خاص شہر یا خاص مسجد میں اعتکاف کرنے کی نذر ومنّت مانی، تو اسی
شہر یا اسی مسجد میں اعتکاف کرنا واجب نہیں ہوگا، بلکہ کسی بھی شہر اور علاقہ کی کسی بھی مسجد میں
اعتکاف کرنا درست ہو جائے گا۔ ۲

۱۔ خواہ وہ اس دن روزہ کی حالت میں ہو، یا روزہ کی حالت میں نہ ہو؛ البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر زوال
سے پہلے پہلے (شعہ کبریٰ تک) نذر مانے، تو اس کی نذر منعقد ہو جاتی ہے، اور اس دن روزہ سے ہو، یا اب تک کچھ کھایا پیا
نہ ہو، تو روزہ کی نیت کر کے نذر کو پوری کرنا معتبر ہو جاتا ہے، کیونکہ اس وقت تک روزہ کی نیت درست ہے، اور ان کے
نزدیک اعتکاف کے لئے اکثر یوم کافی ہے، اور اس دن کھاپی چکا ہو، تو اس کی قضاء واجب ہوتی ہے ”لعدم وجود الصوم“
ولو نذر اعتکاف یوم قد اکل فیہ؛ لم یصح ولم یلزمہ شیء؛ لأن الاعتکاف الواجب لا یصح بدون
الصوم ولا یصح الصوم فی یوم قد اکل فیہ، وإذا لم یصح الصوم؛ لم یصح الاعتکاف (بدائع
الصنائع، ج ۲ ص ۱۱۰، کتاب الاعتکاف، فصل شرائط صحة الاعتکاف)
إذا أصبح الرجل صائماً متطوعاً، ثم قال فی بعض النهار: لله تعالى علی أن أعتکف هذا اليوم، فلا
اعتکاف علیہ فی قیاس قول أبی حنیفة؛ لأن الاعتکاف الواجب لا یصح إلا بالصوم، فلو وجب
الاعتکاف وجب الصوم، والصوم فی أول اليوم انعقد تطوعاً، فلا یمكن جعله واجباً بعد ذلك،
وقال أبو یوسف: إن قال ذلك بعد الزوال، فلا اعتکاف، وإن كان قبل الزوال، فعلیہ الاعتکاف،
وكذلك قال أبو یوسف فی رجل أصبح مفطراً، ثم قال: لله تعالى أن أعتکف هذا اليوم وكان ذلك
قبل انتصاف النهار، فإنه یلزمه ویعتکفه بصومه وإن لم یفعل، فعلیہ القضاء (المحیط البرہانی، ج ۲، ص
۴۰۷، کتاب الصوم، الفصل الثانی عشر فی الاعتکاف)

۲۔ عن عمرو بن هرم، قال: سئل جابر بن زید، عن امرأة جعلت علیها أن تعتکف شهراً فی
المسجد الجامع، فطلب إليها أمر لا تستطیع أن تظہر، قال: تعتکف فی مسجد تأمن به (مصنف
ابن ابی شیبہ، رقم الروایة ۱۲۷۲۸، فی امرأة نذرت أن تعتکف فی مسجد فمئنت)
عن بن المسیب قال من نذر أن یتکف فی مسجد إلیاء فاعتکف فی مسجد النبی ﷺ بالمدينة
أجزأ عنه ومن نذر أن یتکف فی مسجد النبی ﷺ بالمدينة فاعتکف فی المسجد الحرام أجزأ عنه
قال معمر ومن نذر أن یتکف علی رأس جبل فإنه لا ینبغی له أن یتکف فیہ وأن یتکف فی مسجد
جماعة (عبدالرزاق، رقم الحدیث ۸۰۲۵، باب لا جوار إلا فی مسجد جماعة)
إذا نذر الاعتکاف بالمسجد الحرام فاعتکف فی غیرہ فإنه یجوز (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۹)
لو نذر أن یتکف أو یصوم أو یتصدق بمكة ففعل فی غیرها جاز عندنا خلافاً لرفر (درر
الحکام شرح غرر الاحکام، ج ۱ ص ۲۱۲، کتاب الصوم)

مسئلہ نمبر ۲۱..... جن چیزوں کے لئے سنت اعتکاف میں نکلنا جائز ہے ان کے لئے واجب اعتکاف میں بھی نکلنا جائز ہے اور جن چیزوں کے لئے سنت اعتکاف میں نکلنا جائز نہیں، ان چیزوں کے لئے واجب اعتکاف میں بھی نکلنا جائز نہیں، کیونکہ اعتکاف کے معنی مسجد میں عبادت کی نیت سے ٹھہرنے کے ہیں، اور جس چیز کے لئے نکلنا شریعت کی طرف سے جائز ہے، وہ اس ٹھہرنے کے خلاف نہیں۔ ۱

مگر جن فقہائے کرام کے نزدیک واجب اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں، اگرچہ افضل و بہتر ہے، ان کے نزدیک اگر کوئی روزہ رکھ کر واجب اعتکاف کرے، پھر اس کا روزہ فاسد ہو جائے، یا کسی دن کا روزہ نہ رکھ سکے، تو واجب اعتکاف فاسد نہیں ہوگا، کیونکہ ان کے نزدیک ابتداء ہی سے واجب اعتکاف کے لئے روزہ ضروری نہیں، البتہ جن حضرات کے نزدیک واجب اعتکاف کے لئے روزہ ضروری ہے، ان کے نزدیک روزہ نہ رکھنے یا رکھ کر فاسد کر دینے سے اعتکاف بھی فاسد ہو جائے گا۔

مسئلہ نمبر ۲۲..... اگر کوئی شخص نذر و منت مانتے وقت ساتھ ہی زبان سے کسی ایسی چیز کے لئے مسجد سے باہر نکلنے کا استثناء کر لے یا شرط لگا لے کہ جس کے لئے استثناء کئے اور شرط لگائے بغیر مسجد سے نکلنا جائز نہیں تھا، تو پھر یہ استثناء اور شرط لگانا اُس کے اعتکاف کا حصہ بن جاتا ہے، اور اُس کو اپنی شرط و استثناء کے مطابق مسجد سے نکلنا جائز ہو جاتا ہے۔ ۲

۱ (وحرّم عليه) أى على المعتكف اعتكافاً واجباً أما النفل فله الخروج لأنه منه لا مبطّل كما مر (الخروج إلا لحاجة الإنسان) طبعية كبول وغانط وغسل لو احتلم (الدرا المختار مع رد المحتار، ج ۲ ص ۴۳۵، باب الاعتكاف)

۲ عن الثوري، عن منصور، عن إبراهيم قال: يشترط المعتكف الجمعة، والجماعة، والمريض، وإن نهزته حاجة (مصنف عبدالرزاق، رقم الرواية ۸۰۴۶، باب: للمعتكف شرطه)

عن ابن جريج، عن عطاء قال: إن اشترط أن يعتكف النهار، وأن يأتي البيت بالليل، فذلك له (ايضاً، رقم الرواية ۸۰۴۷)

عن معمر، عن قتادة قال: للمعتكف ما اشترط عند اعتكافه (ايضاً، رقم الرواية ۸۰۴۲)

عن ابن جريج، عن عطاء قال: له شرطه (ايضاً، رقم الرواية ۸۰۴۳)

چنانچہ اگر کوئی اعتکاف کی نذر و منت مانتے وقت زبان سے یہ استثناء کر لے کہ وہ مریض کی عیادت یا نماز جنازہ یا درس و تدریس یا ملازمت وغیرہ کے لئے یا اتنے وقت کے لئے مسجد سے نکلا کرے گا، تو اس کو اس غرض کے لئے اور اس وقت مسجد سے نکلنا جائز ہو جائے گا، اور اس کی وجہ سے اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔ ۱۔

اس مسئلہ کی تفصیل آگے تحقیقی مسائل کے ضمن میں آتی ہے۔

مسئلہ نمبر ۳۳..... اگر کسی نے اعتکاف کی نذر و منت ماننے کے ساتھ ہی متصل ان شاء اللہ کہہ دیا، مثلاً یہ کہا کہ میرے اوپر اتنے دنوں کا اعتکاف واجب ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، تو اس پر اعتکاف واجب نہیں ہوگا، کیونکہ یہ بھی استثناء کی ایک صورت ہے، جس میں اس نے ان شاء اللہ کہہ کر اس پورے اعتکاف کو مستثنیٰ کر دیا ہے۔ ۲۔

۱۔ ولو شرط وقت النذر الالتزام أن يخرج إلى عيادة المريض وصلاة الجنازة وحضور مجلس العلم يجوز له ذلك كذا في التارخانية ناقلاً عن الحجة (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۲، كتاب الصوم، الباب السابع)

وفى التارخانية عن الحجة لو شرط وقت النذر أن يخرج لعبادة مريض وصلاة جنازة وحضور مجلس علم جاز ذلك فليحفظ (الدر المختار مع رد المحتار)

(قوله لو شرط) فيه إيماء إلى عدم الاكتفاء بالنية أبو السعود (قوله جاز ذلك) قلت: يشير إليه قوله فى الهداية وغيرها عند قوله ولا يخرج إلا لحاجة الإنسان لأنه معلوم وقوعها فلا بد من الخروج فيصير مستثنى هو الحاصل أن ما يغلب وقوعه يصير مستثنى حكماً وإن لم يشترطه وما لا فلا إلا إذا شرطه (رد المحتار، ج ۲، ص ۲۲۸، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

۲۔ عن ابن عمر، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " : من حلف على يمين، فقال : إن شاء الله فقد استثنى، فلا حث عليه " وفى الباب عن أبي هريرة :.. حديث ابن عمر حديث حسن .وقد رواه عبيد الله بن عمر وغيره، عن نافع، عن ابن عمر موقوفاً .وهكذا روى عن سالم، عن ابن عمر موقوفاً .ولا نعلم أحداً رفعه غير أبيوب السخيتاني وقال إسماعيل بن إبراهيم : وكان أيوب أحياناً يرفعه، وأحياناً لا يرفعه والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم :أن الاستثناء إذا كان موصولاً باليمين فلا حث عليه، وهو قول سفيان الثوري، والأوزاعي، ومالك بن أنس، وعبد الله بن المبارك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق (سنن الترمذى، رقم الحديث ۱۵۳۱، ابواب النذور والایمان ، باب ما جاء فى الاستثناء فى اليمين)

(قوله :ولو وصل بحلفه إن شاء الله تعالى بر) لقوله -عليه الصلاة والسلام -من حلف على يمين

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۲۴..... اگر کسی نے چند دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی تھی، پھر وہ کسی وجہ سے اس نذر و منت کو پورا نہ کر سکے، اور اس سے عاجز و قاصر ہو جائے، تو حنفیہ کے نزدیک فوت ہونے سے پہلے اس کو اپنے ذمہ میں واجب شدہ اعتکاف کے فدیہ کی وصیت کرنا واجب ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ ایک دن کے اعتکاف کی طرف سے ایک صدقہ فطر کے برابر فدیہ دیا جائے، اور جتنے دن کے اعتکاف کی نذر و منت ہو، اتنے ہی دنوں کے حساب سے ہر دن کی طرف سے ایک صدقہ فطر کے برابر فدیہ دیا جائے، لاجل الصوم لا لاجل الاعتکاف۔ ۱

مسئلہ نمبر ۲۵..... اگر کسی شخص نے چند دنوں کے اعتکاف کی نذر و منت مانی، اور وہ نذر و منت مانتے وقت مریض و بیمار ہونے (یا روزہ سے عاجز و قاصر ہونے) کی وجہ سے اس نذر و منت کے پورا کرنے پر قادر نہیں تھا، اور پھر وہ فوت ہو گیا، تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں۔ البتہ اگر نذر و منت ماننے کے بعد ایک دن بھی صحت یاب ہو گیا، تو حنفیہ کے نزدیک اس کی نذر و منت کے تمام دنوں کی طرف سے فدیہ دینے کا حکم ہوگا۔ ۲

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وقال: إن شاء الله تعالى فقد بر في يمينه إلا أنه لا بد من الاتصال؛ لأنه بعد الفراغ رجوع، ولا رجوع في اليمين إلا إذا كان انقطاعه لتنفس، أو سعال ونحوه فإنه لا يضر وظاهر كلام المصنف - رحمه الله تعالى - أن اليمين منعقدة إلا أنه لا حث عليه أصلاً لعدم الإطلاع على مشيئة الله تعالى وهذا قول أبي يوسف - رحمه الله تعالى - وعند أبي حنيفة ومحمد - رحمة الله تعالى عليهما - أن التعليق بالمشيئة إبطال ولذا قال في التبيين وأراد بقوله بر عدم الانعقاد لأن فيه عدم الحث كالبر فاطلق عليه اهـ (البحر الرائق، ج ۴ ص ۳۲۲، كتاب الايمان)

۱۔ ولو نذر اعتكاف شهر فمات أطعم لكل يوم نصف صاع من بر أو صاعاً من تمر أو شعير إن أوصى كذا في السراجية ويجب عليه أن يوصي هكذا في البدائع وإن لم يوص، وأجازت الورثة جاز ذلك (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۴، كتاب الصوم، الباب السابع، مسائل في الاعتكاف)

۲۔ ولو نذر اعتكاف شهر، وهو مريض فلم يبرأ حتى مات لا شيء عليه، وإن صح يوماً ثم مات أطعم عنه عن جميع الشهر كذا في السراجية (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۱۴، كتاب الصوم، الباب السابع، مسائل في الاعتكاف)

وإن قدر على البعض دون البعض فلم يعتكف فكذلك إن كان صحيحاً وقت النذر فإن كان مريضاً وقت النذر فذهب الوقت وهو مريض حتى مات؛ فلا شيء عليه وإن صح يوماً؛ فهو على الاختلاف

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۲۶..... اگر کوئی اعتکاف کی نذر و منت ماننے کے بعد اس کو ادا کرنے پر قادر نہ رہے (مثلاً روزہ رکھنے کی قدرت نہ رہے) تو حنفیہ کے نزدیک اس کی طرف سے دوسرے شخص کے اعتکاف کرنے سے اس کا واجب ادا نہیں ہوگا۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الذی ذکرناه فی الصوم المنذور فی وقت بعینه وإذا نذر اعتکاف شهر بغیر عینہ؛ فجميع العمر وقته كما فی النذر بالصوم فی وقت بغیر عینہ وفي أى وقت أدى؛ كان مؤدياً لا قاضياً؛ لأن الإيجاب حصل مطلقاً عن الوقت وإنما يقتضى عليه الوجوب إذا أيس من حياته وعند ذلك يجب عليه أن يوصى بالقدية كما فی قضاء رمضان والصوم المنذور المطلق. فإن لم يوص حتى مات؛ سقط عنه فى أحكام الدنيا عندنا حتى لا تؤخذ من تركته ولا يجب على الورثة القدية إلا أن يتبرعوا به.

وعند الشافعي لا تسقط وتؤخذ من تركته وتعتبر من جميع المال والمسألة مضت فى كتاب الزكاة والله الموفق (بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع، ج ۲ ص ۱۸۰، ۱۱۷، كتاب الاعتكاف، فصل بيان حكم الاعتكاف إذا فسد)

۱ (قوله: النيابة تجزى فى العبادات المالية عند العجز والقدرة، ولم تجز فى البدنية بحال، وفى المركب منهما تجزى عند العجز فقط) بيان لانقسام العبادة إلى ثلاثة أقسام مالية محضة كالزكاة وصدقة الفطر والإعتاق والإطعام والكسوة فى الكفارات والعشر والنفقات سواء كانت عبادة محضة أو عبادة فہی معنى المؤنة أو مؤنة فيها معنى العبادة كما عرف فى الأصول وبدنية محضة كالصلاة والصوم والاعتكاف، وقراءة القرآن والأذكار والجہاد، ومركبة من البدن والمال كالحج والأصل فيه أن المقصود من التكالیف الابتلاء والمشقة، وهى فى البدنية بإتباع النفس والجوارح بالأفعال المخصوصة وبفعل نائبه لا بتحقيق المشقة على نفسه فلم تجز النيابة مطلقاً لا عند العجز، ولا عند القدرة (البحر الرائق، ج ۳، ص ۶۳ و ص ۶۵، كتاب الحج، باب الحج عن الغير)

ثم العبادة أنواع مالية محضة كالزكاة والعشور والكفارة وبدنية محضة كالصلاة والصوم والاعتكاف وقراءة القرآن والأذكار، ومركبة منهما كالحج فإنه مالى من حيث اشتراط الاستطاعة ووجوب الأجزىة بارتكاب محظوراته وبدنى من حيث الوقوف والطواف والسعى

قال -رحمه الله - (النيابة تجزى فى العبادة المالية عند العجز والقدرة)؛ لأن المقصود فيها سد خلة المحتاج، وذلك يحصل بفعل النائب كما يحصل بفعله، ويحصل به تحمل المشقة بإخراج المال كما يحصل بفعل نفسه فيتحقق معنى الابتلاء فيستوى فيه الحالتان قال -رحمه الله - (ولم تجز فى البدنية بحال) أى لا تجزى النيابة فى العبادة البدنية بحال من الأحوال؛ لأن المقصود فيها إتباع النفس الأمانة بالسوء طلباً لمرضاته - تعالى؛ لأنها انتصبت لمعاداته - تعالى - فى الوحي عاد نفسك فإنها انتصبت لمعاداته وذلك لا يحصل بفعل النائب أصلاً فلا تجزى فيها النيابة لعدم الفائدة قال -رحمه الله - (وفى المركب منهما تجزى عند العجز فقط) أى فى المركب من

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مسئلہ نمبر ۲..... اگر کسی نے ایسی چیز پر اعتکاف کی نذر و منت کو مشروط کیا کہ جس کے ہونے کو وہ نہیں چاہتا تھا، مثلاً یہ کہ اگر میں نے فلاں گناہ کیا تو میرے اوپر اتنے دنوں کا اعتکاف ہے، تو اس صورت میں، اس شرط کے پائے جانے پر جس طرح اتنے دنوں کا اعتکاف کرنے سے بری ہو جائے گا، اسی طرح قسم کا کفارہ دینے سے بھی بری ہو جائے گا۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

المال والبدن تجزى النيابة عند العجز لحصول المشقة بدفع المال ولا تجزى عند القدرة لعدم إعتاب النفس عملاً بالشبهين بالقدر الممكن (تبيين الحقائق، ج ۲، ص ۸۵، كتاب الحج، باب الحج عن الغير)
(العبادات ثلاثة أنواع) : مالية محضة كالزكاة وصدقة الفطر، وبدنية محضة كالصلاة والصوم، ومركبة منهما كالحج. والإنابة تجرى في النوع الأول في حالتي الاختيار والاضطرار ولا تجرى في النوع الثاني وتجرى في النوع الثالث عند العجز، كذا في الكافي (الفتاوى الهندية، ج ۱، ص ۲۵۷، كتاب المناسك، الباب الرابع عشر)

۱۔ عن قتادة، قال: أتت امرأة شريحا، فقالت: إني نذرت أن أعتكف في المسجد، وإن السلطان منعتني، قال: فكفري، عن يمينك (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الرواية ۱۲۷۷، في امرأة نذرت أن تعتكف في مسجد فمُنعت)
إذا قال إن فعلت كذا فعلى حجة أو صوم شهر أو صدقة ما أملكه أجزأه من ذلك كفارة يمين وهو قول محمد، ويخرج عن العهدة بالوفاء بما سمي أيضا حتى لو كان معسرا كان مخيرا بين أن يصوم ثلاثة أيام وأن يصوم شهرا.

وهذا مروى عن أبي حنيفة في النوادر. ووجهه ما روى في السنن مسندا إلى عقبة بن عامر أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قال كفارة النذر كفارة اليمين قالوا (هذا إذا كان شرطا لا يريد كونه) لأن بين الحديثين كما ترى تعارضا. فحملنا الحديث الأول على النذر المرسل وعلى مقيد أراد الحالف كونه. والثاني على مقيد لا يريد كونه جمعا بين الآثار، والمعنى الفقهي في ذلك أن في الشرط الذي لا يريد كونه كلامه يشتمل على معنى النذر واليمين جميعا، أما معنى النذر فظاهر، وأما معنى اليمين فلا أنه قصد به المنع عن إيجاد الشرط (العناية شرح الهداية، ج ۵، ص ۹۳، كتاب الايمان، فصل في الكفارة)

(قوله: ومن نذر ندرا مطلقا، أو معلقا بشرط ووجد وفي به) أي وفي بالمنذور لقوله -عليه السلام- من نذر وسمى فعله الوفاء بما سمي وهو بإطلاقه يشمل المنجز والمعلق ولأن المعلق بالشرط كالمنجز عنده أطلقه فشمّل ما إذا علقه بشرط يريد كونه أو لا

﴿بقية حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

والراجع عندی ان الصوم ليس بشرط لنذر الاعتكاف كما مر.

﴿گزشتہ صفحے کا تیسرا حاشیہ﴾

وعن أبي حنيفة أنه رجع عنه فقال إن فعلت كذا فعلى حجة، أو صوم سنة أو صدقة ما أملكه أجزاءه عن ذلك كفارة يمين وهو قول محمد ويخرج عن العهدة بالوفاء بما سمي أيضا إذا كان شرطا لا يريد كونه؛ لأن فيه معنى اليمين وهو المنع وهو بظاهره نذر فيتخير ويميل إلى أي الجهتين شاء بخلاف ما إذا كان شرطا يريد كونه كقوله إن شفى الله مريضى لأعدام معنى اليمين فيه قال في الهداية وهذا التفصيل هو الصحيح وبه كان يفتى إسماعيل الزاهد كما في الظهيرية وقال الولوالجي: مشايخ بلخ وبخارى يفتون بهذا وهو اختيار شمس الأئمة - ولكثره البلوى في هذا الزمان - وظاهر الرواية كما في المختصر للحديث المتقدم، ووجه الصحيح حديث مسلم كفارة النذر كفارة اليمين وهو يقتضى السقوط بالكفارة مطلقا فتعاضا فيحمل مقتضى الإيفاء بعينه على المنجز، أو المعلق بشرط يريد كونه وحديث مسلم على المعلق بشرط لا يريد كونه لأنه إذا علقه بشرط لا يريد علم منه أنه لم يرد كونه المنذور حيث جعله مانعا من فعل ذلك الشرط، مثل دخول الدار وكلام زيد؛ لأن تعليقه حينئذ لمنع نفسه عنه بخلاف الشرط الذى يريد كونه إذا وجد الشرط فإنه فى معنى المنجز ابتداء فيندرج فى حكمه وهو وجوب الإيفاء (البحر الرائق، ج ۳ ص ۳۲۰، كتاب الايمان)

۱۔ مذکورہ مسائل میں حنفیہ اور شافعیہ وغیرہ کے موقف کو الگ الگ ذکر کر دیا گیا ہے، جن میں روزہ کے شرط ہونے نہ ہونے کے اختلاف کا بھی ساتھ ہی ذکر کر دیا گیا ہے، جس سے روزہ شرط ہونے نہ ہونے کے مسئلہ کا مجتہد فیہ ہونا ظاہر ہو چکا ہے؛ جہاں تک بندہ کے ذاتی رجحان کا تعلق ہے، تو دلائل کے پیش نظر بندہ کا کافی مابنی و بین اللہ ذاتی رجحان اس بات کی طرف ہے کہ نذر ماننے والا رات اور دن میں یا رات و دن کے کسی حصہ میں بھی اعتکاف کرنے کی نذر رومنت مانے، تو اس کی وہ نذر رومنت منعقد و معتبر ہو جاتی ہے، کیونکہ اعتکاف عبادت مقصودہ ہے، جس کی نذر منعقد ہونے کے لئے روزہ شرط نہیں، تا آنکہ نذر رومنت ماننے والا روزہ کی شرط نہ لگائے۔

اور مجتہد فیہ مسئلہ میں دلائل پر نظر کرتے ہوئے اختلاف کی نہ صرف گنجائش ہے، بلکہ یہ طرز عمل نہ تو مذموم ہے، اور نہ قابل ملامت، بلکہ باعث اجر ہے، اور معتدین کا یہی طریق رہا ہے، اگرچہ موجودہ علمی دنیا میں اکثر اس طرز عمل کو تحسین کی نگاہ سے نہیں دیکھا جاتا، اور سارا زور تقلید محض اور جمود محض پر دیا جاتا ہے۔

اس کی اصولی بحث بندہ نے فقہ واجتہاد سے متعلق اپنے الگ مضمون میں ذکر کر دی ہے۔

قال فى جواهر الفتاوى : لو أن رجلا من أهل الاجتهاد براء من مذهبه فى مسألة أو فى أكثر منها باجتهاد لما وضح له من دليل الكتاب أو السنة أو غيرهما من الحجج لم يكن ملوما ولا مذموما بل كان مأجورا محمودا وهو فى سعة منه وهكذا أفعال الأئمة المتقدمين (العقود الدرية فى تنقيح الفتاوى الحامدية، ج ۲ ص ۳۲۷، مسائل وفوائد شتى من الحظر والإباحة وغير ذلك)

اعتکاف سے متعلق چند منکرات و قابل اصلاح امور

اعتکاف سے متعلق چند منکرات اور قابل اصلاح امور ذکر کئے جاتے ہیں، جن پر توجہ کرنے کی ضرورت ہے۔

(۱)..... بہت سے معتکف حضرات مسجد کی صفائی کا خیال نہیں رکھتے، اور مسجد کو گندا اور ملوث کرتے ہیں، بعض لوگ ضرورت سے زیادہ سامان مسجد میں لے آتے ہیں جس سے مسجد کی جگہ رکتی ہے اور نمازیوں یا دوسرے معتکف حضرات کو تکلیف پہنچتی ہے۔

بعض معتکف حضرات دوسرے طریقوں سے لوگوں یا دیگر معتکف حضرات کو تکلیف پہنچاتے ہیں، مثلاً دوسروں کے آرام کے وقت اونچی آواز سے بات چیت یا ذکر و تلاوت کرتے ہیں یا بجلی وغیرہ جلا کر روشنی کر دیتے ہیں جس سے دوسروں کو تکلیف ہوتی ہے، اور نیند نہیں آتی۔ بعض معتکف حضرات دوسرے کی چیزوں کو ان کی اجازت اور خوش دلی کے بغیر استعمال کر لیتے ہیں۔

بعض لوگ مسجد کی بجلی اور پانی، گیس وغیرہ کا بے جا اور فضول استعمال کرتے ہیں۔ بعض معتکف مسجد کی من پسند اور آرام دہ جگہ پر قبضہ جما لیتے ہیں اور دوسروں کے ساتھ اس پر لڑتے جھگڑتے ہیں۔ اس طرح کی تمام حرکات سے معتکف کو بچنا اور پرہیز کرنا چاہئے۔

(۲)..... بعض لوگوں نے اعتکاف کو صرف ایک رسم اور نام و نمود کا ذریعہ سمجھ کر اختیار کیا ہوا ہے، اسی وجہ سے جن لوگوں کو نہ پاکی ناپاکی، نماز روزے کا صحیح اہتمام ہوتا، اور نہ ہی اعتکاف کے بنیادی مسائل معلوم ہوتے وہ لوگ بھی اعتکاف کرنے میں پیش نظر آتے ہیں۔

اور یہ لوگ نام و نمود اور اپنی شہرت کی خاطر اعتکاف کو بنیاد بنا کر نہ جانے مسجد میں کتنے گناہ اور مسجد کے احترام کی خلاف ورزیاں کرتے ہیں اور اس طرح سنت اعتکاف کا ثواب اور فضیلت حاصل کرنے کے بجائے کئی ایسے گناہوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں جن سے بچنا

اعتکاف کرنے سے زیادہ اہم ہے۔

اسی شہرت اور نام و نمود حاصل کرنے کی خاطر بعض لوگ (اپنے علاقے کی مسجدوں کو چھوڑ کر) بلا عذر صرف شہرت کی غرض سے کسی مشہور و معروف مسجد میں جا کر اعتکاف کرتے ہیں۔

غور کرنے کا مقام ہے کہ جب نیت میں اخلاص نہ رہا تو ثواب کیسے حاصل ہوگا؟

لہذا اعتکاف کرنے سے پہلے اپنی نیتوں کا جائزہ لینا اور اعتکاف و مسجد کے آداب کا ملحوظ رکھنا انتہائی ضروری ہے۔

(۳)..... بعض لوگ اپنے علاقے کی مسجدوں میں اعتکاف کرنے سے شرم اور عار محسوس کرتے ہیں اور اپنی شان کے خلاف سمجھتے ہیں۔

یہ بھی اعتکاف کی روح کے خلاف ہے۔

(۴)..... بعض لوگ اعتکاف کے لئے ایسی مسجد کا انتخاب کرتے ہیں جہاں خوب عیش و عشرت کے سامان ہوں اور ان کو وہاں رہ کر کسی خواہش کی خلاف ورزی کی پابندی نہ کرنی پڑے۔

ان لوگوں کو سوچنا چاہیے کہ اعتکاف جو کہ خود پابندیاں پیدا کرنے اور خواہشات پر قابو پانے کے لئے تھا جب اسی کی خلاف ورزی ہو گئی تو اعتکاف کے پورے مقاصد کس طرح حاصل کیے جاسکتے ہیں؟

(۵)..... بعض لوگ اعتکاف کے لئے ایسی مساجد تلاش کرتے ہیں جہاں ان کو گناہوں کے زیادہ مواقع میسر آئیں، چنانچہ وہ ایسی مساجد میں اعتکاف کے لئے بیٹھتے ہیں جہاں بے پردہ عورتوں کی آمد و رفت اور بدعات اور اسی طرح کے بعض منکرات ہوتے ہیں۔

اعتکاف کے عنوان سے درپردہ گناہوں اور نفس کی بے جا خواہشوں میں مبتلا ہونا سخت خطرناک طرزِ عمل ہے۔

(۶)..... بعض لوگ اپنے دوستوں اور بعض خواتین اپنی سہیلیوں اور دوستانیوں کے ساتھ کسی ایک جگہ (مسجد یا گھر) کا اعتکاف کے لئے انتخاب کرتے ہیں، تاکہ دل لگا رہے

اور ایک دوسرے کے ساتھ وقت گزارنا آسان ہو اور پھر اعتکاف میں ہنسی مذاق، فضول گوئی، گپ شپ، دل لگی جاری رہتی ہے۔

یہ طرز عمل درست نہیں ہے۔

(۷)..... بعض معتکفین دوسروں پر اپنی بڑائی ظاہر کرنے اور ایک دوسرے سے مقابلہ بازی میں افطار پارٹیاں دیتے ہیں۔

کسی مسلمان کا روزہ افطار کرانا تو ثواب کا کام ہے، لیکن اس میں اخلاص بنیادی شرط ہے، اور مقابلہ بازی اور بڑائی کا اظہار اخلاص کے خلاف ہے۔

(۸)..... آج کل بعض لوگ اعتکاف ختم ہونے پر اجتماعی دعا کو خاص اہمیت دینے لگے ہیں یا اس کو ضروری سمجھنے لگے ہیں۔

یہ بھی حد سے تجاوز ہے، کیونکہ شرعاً اس موقع پر اجتماعی دعا کا ثبوت نہیں پایا جاتا۔

(۹)..... بعض جگہ اعتکاف کرنے والے عید کا چاند نظر آنے پر ایک دوسرے سے گلے ملنے کا بہت اہتمام کرتے اور اس کو ضروری سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اس موقع پر گلے ملنا شریعت سے ثابت نہیں، لہذا اس کو ثواب یا ضروری سمجھنا درست نہیں ہے۔

(۱۰)..... اعتکاف ختم ہونے پر آج کل بہت سے لوگ مبارک باد دینا اور لینا بھی ضروری سمجھنے لگے ہیں، اور اگر کوئی مبارک باد پیش نہ کرے تو اسے معیوب اور حقیر سمجھا جاتا ہے۔

حالانکہ اس موقع پر مبارک باد دینا ضروری نہیں، البتہ کوئی اخلاص کے ساتھ بطور دعا کے مبارک باد دینا چاہے تو جائز ہے، لہذا اس کو ضروری سمجھنا اور جو اس پر عمل نہ کرے، اس کو معیوب خیال کرنا درست نہیں۔

(۱۱)..... بعض علاقوں میں اعتکاف کرنے والوں کو (دوست احباب اور رشتہ داروں کی طرف سے) نقدی، سوٹ بوٹ، مٹھائی یا دوسری چیزوں کے تحفے و تحائف پیش کرنا بھی

ضروری سمجھا جانے لگا ہے اور اگر کوئی قریبی شخص تحفہ پیش نہ کرے تو اسے معیوب سمجھا جاتا ہے۔ یہ بھی غلو اور گناہ ہے، اگر رسم اور لازم سمجھے بغیر ہو تو کوئی حرج نہیں مگر ایسا کم ہے۔

(۱۲)..... اعتکاف ختم کرنے کے موقع پر بعض جگہ ٹولیوں اور وفد کی شکل میں اعتکاف کرنے والوں کا پُر جوش استقبال کیا جاتا ہے اور پھولوں یا نوٹوں وغیرہ کے ہار بھی معتکفین کے گلوں میں ڈالے جاتے ہیں، بعض جگہ نعرے بازی اور نعت خوانی کے ساتھ گلی محلوں کے نمائشی چکر لگا کر گھروں میں معتکف کی واپسی ہوتی ہے۔

یہ چیزیں بھی نمود و نمائش اور اخلاص کے خلاف ہیں، جن سے بچنا چاہئے۔
(۱۳)..... بعض لوگ اعتکاف کے اختتام پر کئی طرح کی دوسری خرافات کرتے ہیں، مثلاً ڈھول ڈھما کے، تصویر سازی، نامحرم عورتوں کا مخلوط اجتماع وغیرہ۔

ان خرافات اور منکرات سے بچنا انتہائی ضروری ہے، ورنہ نیکی برباد گناہ لازم ہونے کا اندیشہ ہے۔
(۱۴)..... بعض معتکف حضرات اعتکاف سے فارغ ہوتے وقت مسجد کو غسل دینا ضروری سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شریعت نے اس موقع پر مسجد کو غسل دینے اور دھونے کا حکم نہیں دیا، لہذا اس کو شریعت کا حکم سمجھنا غلط ہے، البتہ مسجد کی صفائی کا خیال ضروری ہے، اسی صفائی کی غرض سے کوئی مسجد کو دھوئے، اور اس کو اعتکاف یا اس کے اختتام کی عبادت نہ سمجھے، تو کوئی حرج کی بات نہیں۔

اللہ تعالیٰ اخلاص کے ساتھ اور شریعت کے بتلائے ہوئے طریقہ کے مطابق اعتکاف کرنے اور اس کے فضائل و فوائد حاصل کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ فقط

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ.

محمد رضوان

۲۱/ رجب ۱۴۳۳ھ - ۱۲/ جون ۲۰۱۲ء بروز منگل

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان

اعتکاف سے متعلق چند علمی و تحقیقی مسائل و مسائل

آخر میں اعتکاف سے متعلق چند علمی اور تحقیق طلب مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔

قَضَاءُ الْإِعْتِكَافِ بَعْدَ الْإِفْسَادِ

مسنون اعتکاف فاسد ہو جانے کے بعد قضا کی تحقیق

مسنون اعتکاف کے فاسد ہو جانے کے بعد اس کی قضاء کے وجوب اور عدم وجوب اور اس کی دلیل کی افہام و تفہیم کے متعلق بعض حنفی اہل علم حضرات میں بحث و تحقیق رہتی ہے۔ اس لئے اہل علم حضرات کے لئے اس مسئلہ پر قدرے روشنی ڈالی جاتی ہے۔ محمد رضوان

بسم الله الرحمن الرحيم.

مسنون اعتکاف کا زمانہ رمضان کے مہینے کا آخری عشرہ ہے، اور مسنون اعتکاف رمضان کے آخری مکمل عشرہ کی سنت ہے، اس سے کم وقت کا اعتکاف مسنون اعتکاف نہیں کہلاتا۔ پھر اگر مسنون اعتکاف شروع کر کے اس کو پورا کرنے سے پہلے درمیان میں فاسد کر دیا جائے، تو اس کی قضاء کے لازم ہونے نہ ہونے میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہما اللہ کے نزدیک اس کی قضاء لازم نہیں، اور جتنے دن یا جتنے وقت کا اعتکاف کیا، اس کا نفلی درجے میں ثواب حاصل ہو جائے گا۔ ۱

۱۔ اور اس کی اصل اور بنیادی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک مسنون اعتکاف کے لئے روزہ شرط نہیں، اور حج و عمرہ کے علاوہ کسی بھی تطوع عمل کو شروع کرنے کے بعد فاسد کر دیتے سے قضا لازم نہیں۔

فصل إذا فعل في الاعتكاف ما يطلعه من خروج أو مباشرة أو مقام في البيت بعد زوال العذر نظرت فان كان ذلك في تطوع لم يطل ما مضى من اعتكافه لان ذلك القدر لو افرده بالاعتكاف واقتصر عليه اجزاه ولا يجب عليه اتمامه لانه لا يجب المضي في فاسده ولا يكره بالشروع كالصوم وإن كان في اعتكاف مندور نظرت فان لم يشرط فيه التتابع لم يطل ما مضى من اعتكافه لما ذكرناه في التطوع ويلزمه أن يتم لان الجميع قد وجب عليه وقد فعل البعض فوجب الباقي

﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جبکہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک مسنون اعتکاف فاسد ہو جانے کی بعض صورتوں میں قضاء لازم ہے، اور بعض صورتوں میں قضا لازم نہیں۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

وإن كان قد شرط فيه التابع بطل التابع ويجب عليه أن يستأنفه ليأتي به على الصفة التي وجب عليها (المجموع شرح المذهب، ج ۶، ص ۵۳۶، كتاب الاعتكاف)

فصل: وكل موضع فسد اعتكافه، فإن كان تطوعاً، فلا قضاء عليه؛ لأن التطوع لا يلزم بالشروع فيه في غير الحج والعمرة. وإن كان نذراً نظراً، فإن كان نذر أياماً متتابعة، فسد ما مضى من اعتكافه، واستأنف؛ لأن التابع وصف في الاعتكاف، وقد أمكنه الوفاء به، فلزمه، وإن كان نذر أياماً معينة، كالعشرة الأواخر من شهر رمضان، ففيه وجهان: أحدهما، يبطل ما مضى، ويستأنفه؛ لأنه نذر اعتكافاً متتابعاً، فبطل بالخروج منه، كما لو قيده بالتابع بلفظ هو الثاني، لا يبطل؛ لأن ما مضى منه قد أدى العبادة فيه أداء صحيحاً، فلم يبطل بتركها في غيره، كما لو أفطر في أثناء شهر رمضان، والتابع هاهنا حصل ضرورة التعيين، والتعيين مصرح به، وإذا لم يكن بد من الإخلال بأحدهما ففيما حصل ضرورة أولى، ولأن وجوب التابع من حيث الوقت، لا من حيث النذر، فالخروج في بعضه لا يبطل ما مضى منه، كصوم رمضان إذا أفطر فيه، فعلى هذا يقضى ما أفسد فيه حسب. وعليه الكفارة على الوجهين جميعاً؛ لأنه تارك لبعض ما نذره. وأصل الوجهين في من نذر صوماً معيناً، فأفطر في بعضه، فإن فيه روايتين، كالوجهين اللذين ذكرناهما. فصل: إذا نذر اعتكاف أيام متتابعة بصوم، فأفطر يوماً، أفسد تنابعه، ووجب استئناف الاعتكاف، لإخلاله بالإتيان بما نذره على صفته (المغنى لابن قدامة، ج ۳، ص ۱۹۹، كتاب الاعتكاف)

قال: ولا قضاء عليه إلا أن يكون واجباً. ش: إذا أفسد الاعتكاف بالوطء، نظرت فإن كان تطوعاً لم يجب القضاء، بناء على قاعدتنا من أن النوافل ما عدا الحج والعمرة لا تلزم بالشروع، وقد تقدم ذلك في الصوم (شرح الزركشي، لشمس الدين محمد بن عبد الله الزركشي الحنبلي، ج ۳ ص ۱۳، كتاب الاعتكاف)

۱۔ حدثنا محمد بن بشار قال: حدثنا ابن أبي عدي، قال: أنبأنا حميد الطويل، عن أنس بن مالك قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف في العشر الأواخر من رمضان، فلم يعتكف عاماً، فلما كان في العام المقبل اعتكف عشرين: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث أنس بن مالك واختلف أهل العلم في المعتكف إذا قطع اعتكافه قبل أن يتمه على ما نوى، فقال بعض أهل العلم: إذا نقص اعتكافه وجب عليه القضاء، واحتجوا بالحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من اعتكافه، فاعتكف عشرة من شوال، وهو قول مالك، "وقال بعضهم: إن لم يكن عليه نذر اعتكاف أو شيء أوجبه على نفسه، وكان متطوعاً، فخرج، فليس عليه أن يقضى إلا أن يحب ذلك اختياراً منه، ولا يجب ذلك عليه، وهو قول الشافعي" قال الشافعي: فكل عمل لك أن لا تدخل فيه، فإذا دخلت فيه، فخرجت منه، فليس عليك أن تقضى إلا الحج والعمرة وفي الباب عن أبي هريرة (سنن الترمذي، رقم الحديث ۸۰۳) ﴿بقية حاشيا گلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

جہاں تک حنفیہ کا تعلق ہے، تو حنفیہ کے نزدیک جو اعتکاف نذر و منت ماننے سے ذمہ میں واجب ہوا ہو، اس کو فاسد کر دینے کی صورت میں قضاء کے واجب ہونے میں تو شبہ نہیں۔ کیونکہ واجب اعتکاف کے فاسد ہو جانے سے ظاہر ہو گیا کہ اس کے ذمہ میں جو اعتکاف نذر و منت ماننے سے واجب ہوا تھا، وہ ابھی تک ادا نہیں ہوا، اور اس کے جزوی مسائل ہم واجب و مندور اعتکاف کے بیان میں ذکر کر چکے ہیں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(قوله: أفسد اعتكافه واستأنفه) ، ولو كان تطوعا في الأصل ؛ لأن من أفسد عبادة لزمه قضاؤها ومن باب أولى لو كان مندورا (حاشية العدوى على شرح مختصر خليل للخرشي المالكي، ج ۲ ص ۲۶۸، باب الاعتكاف، الناشر: دار الفكر، بيروت) ويرى المالكية أن العذر الذي يقطع الاعتكاف إما إغماء أو جنون أو حيض أو نفاس أو مرض، والاعتكاف إما نذر معين من رمضان أو غيره، أو نذر غير معين، وفي كل إما أن يطرأ العذر قبل الاعتكاف، أو مقارنا له، أو بعد الدخول فيه. فإن كانت تلك الموانع في الاعتكاف المذكور المطلق أو المعين من رمضان، فلا بد من البناء بعد زوالها، سواء طرأت قبل الاعتكاف وقارنت، أو بعد الدخول. وإن كان نذرا معينا من غير رمضان، فإن طرأت خمسة الأعدار قبل الشروع في الاعتكاف، أو مقارنته، فلا يجب القضاء. وإن طرأت بعد الدخول، فالقضاء متصلا. وإن كان تطوعا معينا أو غير معين فلا قضاء، سواء طرأت الأعدار الخمسة قبل الشروع أو بعده أو مقارنته له. وبقي حكم ما إذا أفطر ناسيا، والحكم أنه يقضى، سواء كان الاعتكاف نذرا معينا من رمضان، أو من غيره، أو كان نذرا غير معين، أو كان تطوعا معينا أو غير معين. وأما إن أفطر في اعتكافه متعمدا فإنه يبتداء اعتكافه، وكذلك يبتداء اعتكافه من جامع فيه ليلا أو نهارا ناسيا أو متعمدا (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۳۴، ص ۳۳، قضاء الاعتكاف)

۱۔ وإذا مرض المعتكف فخرج من المسجد يوما أو أكثر من نصف يوم فعليه أن يستقبل الاعتكاف إن كان اعتكافا واجبا وهذا قول أبي يوسف وقال أبو حنيفة إذا خرج ساعة من المسجد من غير عذر استقبل الاعتكاف وكذلك إذا خرج من المسجد لغير حاجة يوما أو أكثر من نصف يوم فعليه أن يستقبل اعتكافه في قول أبي يوسف وكذلك لو أفطر يوما كان عليه أن يستقبل اعتكافه وكذلك لو واقع امرأته كان عليه أن يستقبل اعتكافه (الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، ج ۲ ص ۲۷۳، ۲۷۴، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

وأما بيان حكمه إذا فسد فالذي فسد لا يخلو: إما أن يكون واجبا وأعني به المندور، وإما أن يكون تطوعا فإن كان واجبا يقضى إذا قدر على القضاء إلا الردة خاصة؛ لأنه إذا فسد التحق بالعدم فصار فائتا معنى فيحتاج إلى القضاء جبرا للفوات ويقضى بالصوم؛ لأنه فاتاه مع الصوم فيقضيه مع الصوم (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۷، كتاب الاعتكاف، فصل بيان حكم الاعتكاف إذا فسد)

اور جو اعتکاف اپنے اوپر واجب کیے بغیر شروع کیا جائے، اُس کے قطع اور ختم کر دینے کی صورت میں الاصل کی ظاہر روایت کے مطابق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اُس پر کچھ بھی واجب نہیں، کیونکہ اپنے اوپر واجب کیے بغیر جو اعتکاف کیا جاتا ہے، وہ اُس وقت تک باقی رہتا ہے، جب تک کہ مسجد میں رہے، اور مسجد سے نکلنے سے وہ پورا ہو جاتا ہے، فاسد نہیں ہوتا۔ ۱

جبکہ حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اعتکاف تطوع کے لئے روزہ شرط ہے، لہذا اس کی مقدار کم از کم ایک دن پر مشتمل ہے۔ ۲

۱۔ وإذا اعتكف الرجل من غير أن يوجب على نفسه شيئا فهو معتكف فإن خرج من المسجد فقطع الاعتكاف فليس عليه شيء من قبل أنه لم يوجب على نفسه شيئا وهو معتكف ما أقام في المسجد تارك لذلك حتى يخرج منه (الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، ج ۲، ص ۲۷۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

من غیر ان یوجب علی نفسہ شیئا کے الفاظ سے ظاہر ہوا کہ وہ اعتکاف ایسا ہو کہ شروع کرنے سے اپنے اوپر واجب نہ ہوا ہو، اور یہ بات اسی اعتکاف کے لئے ممکن ہے، جس کی کوئی مدت مقرر نہ ہو، اور وہ عام نفل اعتکاف ہے، برخلاف مسنون اعتکاف کے کہ اُس کے لئے روزہ شرط ہونے کی وجہ سے اُس کے ادنیٰ جزء کے معتبر ہونے کے لئے (کہ جس کو شریعت باطل نہ قرار دیتی ہو) ضروری ہے کہ وہ کم از کم ایک یوم پر مشتمل ہو، اور اگر رات کا وقت ہو تو روزہ کے اقتضاء کی وجہ سے دن پر بھی مشتمل ہو۔

۲۔ ثم الصوم شرط لصحة الواجب منه رواية واحدة وصحة التطوع فيما روى الحسن عن أبي حنيفة لما ذكرنا من الأدلة من غير فصل وأقله على هذه الرواية يوم يدخل في المسجد قبل طلوع الفجر ويخرج بعد غروب الشمس فإن قطعه قبل ذلك قضاؤه ولو أفسده يقضيه وفي ظاهر الرواية عن أبي حنيفة وهو قولهما إن الصوم ليس بشرط فيه وليس لأقله تقدير على الظاهر حتى لو دخل المسجد ونوى الاعتكاف إلى أن يخرج منه صح (تبيين الحقائق، ج ۱، ص ۳۴۹، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

و اما اعتكاف التطوع فهل يفسد بالخروج لغير عذر كالخروج لعيادة المريض وتشيع الجنائز فيه روايتان: ففي رواية الأصل لا يفسد، وفي رواية الحسن بن زياد عن أبي حنيفة يفسد، بناء على أن اعتكاف التطوع غير مقدر على رواية الأصل فله أن يعتكف ساعة من نهار أو نصف يوم أو ما شاء من قليل أو كثير، أو يخرج فيكون معتكفا ما أقام تاركا ما خرج وعلى رواية الحسن هو مقدر بيوم كالصوم ولهذا قال: إنه لا يصح بدون الصوم كما لا يصح الاعتكاف الواجب بدون الصوم.

وجہ روایۃ الحسن أن الشروع في التطوع موجب للإتمام على أصل أصحابنا صيانة للمؤدى عن

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے رمضان کے آخری عشرہ کا مسنون اعتکاف شروع کرنے کے بعد اس کے فاسد ہو جانے کی صورت میں قضاء واجب ہونے نہ ہونے کا صراحۃً حکم منقول نہیں۔

لیکن غور کرنے سے راجح یہ معلوم ہوتا ہے کہ الاصل کی ظاہر روایت اور حضرت حسن کی روایت دونوں اپنی اپنی جگہ درست ہیں۔

الاصل کی ظاہر روایت کا محمل و مصداق عام نفل اعتکاف ہے، کیونکہ نفل اعتکاف شروع کرنے کے بعد فاسد نہیں ہوا کرتا، جبکہ حضرت حسن کی روایت کا مصداق مسنون اعتکاف

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ ﴾

البطلان كما في صوم التطوع وصلاة التطوع، ومست الحاجة إلى صيانة المؤدى ههنا؛ لأن القدر المؤدى انعقد قرابة فيحتاج إلى صيانة، وذلك بالمضى فيه إلى آخر اليوم. وجه رواية الأصل أن الاعتكاف لبث وإقامة فلا يتقدر بيوم كامل كالوقوف بعرفة وهذا لأن الأصل في كل فعل تام بنفسه في زمان: اعتباره في نفسه من غير أن يقف اعتباره على وجود غيره. وكل لبث وإقامة توجد فهو فعل تام في نفسه، فكان اعتكافاً في نفسه فلا تقف صحته واعتباره على وجود أمثاله إلى آخر اليوم هذا هو الحقيقة إلا إذا جاء دليل التغير فتجعل الأفعال المتعددة المتغايرة حقيقة متحدة حكماً؛ كما في الصوم ومن ادعى التغير ههنا يحتاج إلى الدليل وقوله: الشروع فيه موجب مسلم، لكن بقدر ما اتصل به الأداء ولما خرج فما أوجب إلا ذلك القدر؛ فلا يلزمه أكثر من ذلك (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۵، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف) وأما اعتكاف التطوع إذا قطعه قبل تمام اليوم فلا شيء عليه في رواية الأصل وفي رواية الحسن يقضى بناء على أن اعتكاف التطوع غير معتد في رواية محمد عن أبي حنيفة وفي رواية الحسن عنه مقدر بيوم وقد ذكرنا الوجه للروايتين فيما تقدم (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۷، كتاب الاعتكاف، فصل بيان حكم الاعتكاف إذا فسد)

اور اعتکاف تطوع سے مراد واجب سے بچنے کے درجے کا اعتکاف ہے، جو اپنے عمومی مفہوم کے ساتھ مسنون و نفل دونوں قسم کے اعتکاف کو شامل ہے، اسی حیثیت سے نفل الظہر و بعد الظہر کی سنتوں کو بھی تطوع کہہ دیا جاتا ہے۔

قلت رأيت التطوع قبل الظهر كم هو قال أربع ركعات لا يفصل بينهما إلا بالتشهد قلت فكم التطوع بعدها قال ركعتان (الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، ج ۱، ص ۱۵۶، باب مواقيت الصلاة)

اور ہمارے نزدیک حضرت حسن کی اس روایت کا محمل و مصداق مسنون اعتکاف ہے، جو اگرچہ ایک عشرہ پر مشتمل ہوتا ہے، لیکن اس کو شروع کرنے کے بعد پھر روزہ شرط ہونے کے کم از کم ایک یوم یا ایک رات اور ایک یوم کا اعتکاف واجب ہو جایا کرتا ہے۔

ہے، جس کے شروع کرنے کے بعد فساد متوقع ہوتا ہے۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عام نفل اعتکاف کی کوئی تحدید و توقیت نہیں، جتنے وقت کے لئے بھی کیا جائے، وہ ادا ہو جاتا ہے، اور شروع کرنے کے بعد واجب بھی نہیں ہوا کرتا، اور خلاف ورزی پر فاسد بھی نہیں ہوا کرتا؛ اور اسی وجہ سے اس کے لئے روزہ شرط نہیں، پس اس لئے الاصل کی ظاہر روایت کا مصداق یہی عام نفل اعتکاف ہونا چاہئے۔

اور مسنون اعتکاف رمضان کے آخری عشرہ سے کم وقت کے لئے منعقد نہیں ہوتا۔

لہذا الاصل کی ظاہر روایت کا مسنون اعتکاف کو مصداق بنانا درست معلوم نہیں ہوتا۔

جبکہ مسنون اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے، اور روزہ کم از کم ایک یوم سے وجود میں آتا ہے، اور رمضان کے آخری عشرہ کے مسنون اعتکاف کے لئے ہر ایک دن گویا کہ نماز کے ایک شفعہ یعنی دو رکعت کے قائم مقام ہے۔

لہذا مسنون اعتکاف کے شروع کرنے کے بعد ذمہ میں وجوب ہو جاتا ہے، اور خلاف ورزی پر فساد کا وجود پایا جاتا ہے، پس اس لئے حضرت حسن کی روایت کا مصداق یہی مسنون اعتکاف ہونا چاہئے۔ ۱۔

۱۔ (قوله على المذهب) راجع لقوله فقط وهو رواية الأصل ومقابلته رواية الحسن أنه شرط للتطوع أيضا وهو مبني على اختلاف الرواية في أن التطوع مقدر بيوم أو لا ففي رواية الأصل غير مقدر، فلم يكن الصوم شرطا له وعلى رواية تقديره بيوم وهي رواية الحسن أيضا يكون الصوم شرطا له كما في البدائع وغيرها.

قلت: ومقتضى ذلك أن الصوم شرط أيضا في الاعتكاف المسنون لأنه مقدر بالعشر الأخير حتى لو اعتكفه بلا صوم لمرض أو سفر، ينبغي أن لا يصح عنه بل يكون نفلا فلا تحصل به إقامة سنة الكفاية ويؤيده قول الكنز سن لبث في مسجد بصوم ونية فإنه لا يمكن حمله على المنذور لتصريحه بالسنية ولا على التطوع لقوله بعده وأقله نفلا ساعة فتعين حمله على المسنون سنة مؤكدة، فيدل على اشتراط الصوم فيه، وقوله في البحر لا يمكن حمله عليه لتصريحهم بأن الصوم إنما هو شرط في المنذور فقط دون غيره فيه نظر لأنهم إنما صرحوا بكونه شرطا في المنذور غير شرط في التطوع، وسكتوا عن بيان حكم المسنون لظهور أنه لا يكون إلا بالصوم عادة ولهذا قسم في متن الدرر الاعتكاف إلى الأقسام الثلاثة المنذور والمسنون والتطوع، ثم قال والصوم شرط

﴿بقية حاشيا اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اصولی قاعدہ یہ ہے کہ کسی مسنون یا نفلی عبادت کو شروع کرنے کے بعد اگر اس کو فاسد اور قطع کر دیا جائے، تو اس کی قضاء واجب ہوا کرتی ہے۔ چنانچہ اگر کوئی نفل یا سنت نماز شروع کر کے اس کو درمیان میں فاسد و قطع کر دے، تو اس کی قضاء کا حکم ہوتا ہے۔

اور نماز کم از کم ایک شفعہ یعنی دو رکعتوں پر مشتمل ہوتی ہے، اس سے کم نہیں، اس لئے نفل یا سنت نماز کی نیت باندھنے کے بعد کم از کم دو رکعتیں پڑھنا واجب ہو جایا کرتا ہے، اگرچہ اس نے دو سے زیادہ رکعتوں کی نیت باندھی ہو۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لصحة الأول لا الثالث ولم يتعرض للثاني لما قلنا ولو كان مرادهم بالتطوع ما يشمل المسنون لكان عليه أن يقول شرط لصحة الأول فقط كما قال المصنف فعبارة صاحب الدرر أحسن من عبارة المصنف لما علمته هذا ما ظهر لي (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۴۲۲، باب الاعتكاف، كتاب الصوم)

۱۔ طرفین کے نزدیک نفل و مسنون نماز شروع کرنے کے بعد اتنی مقدار واجب ہوا کرتی ہے جس کے ساتھ شروع کرنے کا عمل متصل ہو۔

چنانچہ نفل اور مسنون نماز کی کم از کم دو رکعتیں ہیں، اس لئے اگر کسی نے دو یا زیادہ نفل یا مسنون نماز کی رکعتوں کی نیت باندھ کر نماز شروع کی، تو اس پر اصولی اعتبار سے دو رکعتیں واجب ہوں گی، چنانچہ اگر اس نے دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا، تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، اور اگر اس نے اس نماز کو فاسد کر دیا، تو اس پر صرف دو رکعتیں ہی واجب ہوں گی، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے اس سلسلہ میں مختلف روایات منقول ہیں، ایک روایت کے مطابق جتنی رکعتوں کی نیت باندھی ہو، اتنی ہی لازم ہوں گی، لیکن امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا طرفین کے قول کی طرف رجوع منسوب ہے، اور دلیل کے لحاظ سے طرفین کا قول رائج ہے، کیونکہ نماز تطوع کے وجوب کا سبب اس کا شروع کرنا ہے، اور شروع کرنے کا یہ سبب دو رکعتوں کے اتمام سے متصل ہوتا ہے، لہذا اس عمل کو بطلان سے بچانے کے لئے دو رکعتوں کا اتمام کافی ہے۔

اگرچہ بعض مشائخ نے امام ابو یوسف کے قول پر بھی فتویٰ دیا ہے۔

وأما بيان مقدار ما يلزم منه بالشروع فنقول لا يلزمه بالافتتاح أكثر من ركعتين، وإن نوى أكثر من ذلك في ظاهر الروايات عن أصحابنا إلا بعارض الافتداء، وروى عن أبي يوسف ثلاث روايات روى بشر بن الوليد عنه أنه قال فيمن افتتح التطوع بنوى أربع ركعات ثم أفسدها: قضى أربعاً ثم رجع وقال: يقضى ركعتين وروى بشر بن أبي الأزرع عنه أنه قال فيمن افتتح النافلة بنوى عدداً: يلزمه بالافتتاح ذلك العدد وإن كان مائة ركعة وروى غسان عنه أنه قال: إن نوى أربع ركعات

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مذکورہ اصول اور مسئلہ کے تناظر میں جب حنفیہ کے نزدیک مسنون اعتکاف کو شروع کرنے

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

لزمہ وإن نوى أكثر من ذلك لم يلزمه، ولا خلاف في أنه يلزمه بالنذر ما تناوله وإن كثر، وجه رواية ابن أبي الأزر عنه أن الشروع في كونه سببا للزوم كالنذر ثم يلزمه بالنذر جميع ما تناوله وكذا بالشروع، وجه رواية غسان عنه أن ما وجب بإيجاب الله تعالى بناء على مباشرة سبب الوجوب من العبد دون ما وجب بإيجاب الله تعالى ابتداء وذا لا يزيد على الأربع فهذا أولى، وجه ظاهر الرواية أن الوجوب بسبب الشروع ما ثبت وضعاً بل ضرورة صيانة المؤدى عن البطالان، ومعنى الصيانة يحصل بتمام الركعتين فلا تلزم الزيادة من غير ضرورة بخلاف النذر؛ لأنه سبب الوجوب بصيغته وضعاً فيقتدر الوجوب بقدر ما تناوله السبب.

وأما قوله: إن الشروع سبب الوجوب كالنذر فنقول نعم لكنه سبب لوجوب ما وجد الشروع فيه، ولم يوجد الشروع في الشفع الثاني فلا يجب، ولأنه ما وضع سببا للوجوب بل الوجوب لما ذكرنا من الضرورة ولا ضرورة في حق الشفع الثاني، بخلاف النذر فإنه التزم صريحا فيلزمه بقدر ما التزم. وكذا الجواب في السنن الراتبه أنه لا يجب بالشروع فيها إلا ركعتين حتى لو قطعها قضى ركعتين في ظاهر الرواية عن أصحابنا؛ لأنه نفل، وعلى رواية أبي يوسف قضى أربعاً في كل موضع يقضى في التطوع أربعاً ومن المتأخرين من مشايخنا اختار قول أبي يوسف فيما يؤدى من الأربع منها بتسليمه واحدة وهو الأربع قبل الظهر، وقال: لو قطعها يقضى أربعاً (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۱، ص ۲۹۱، ۲۹۲، كتاب الصلاة، فصل في بيان مقدار ما يلزم منه بالشروع في صلاة التطوع)

لا يلزمه بتحريمه النفل أكثر من الركعتين وإن نوى أكثر منهما وهو ظاهر الرواية عن أصحابنا إلا بعارض الاقتداء وصحح في الخلاصة رجوع أبي يوسف إلى قولهما فهو باتفاقهم لأن الوجوب بسبب الشروع لم يثبت وضعاً بل لصيانة المؤدى وهو حاصل بتمام الركعتين فلا تلزم الزيادة بلا ضرورة قيد بقوله نوى أربعاً لأنه لو شرع في النفل ولم ينو لا يلزمه إلا ركعتان اتفاقاً وقيد بالشروع لأنه لو نذر صلاة ونوى أربعاً لزمه أربع بلا خلاف كما في الخلاصة لأن سبب الوجوب فيه هو النذر بصيغته وضعاً وأطلق في النفل فشمّل السنة المؤكدة كسنة الظهر فلا يجب بالشروع فيها إلا ركعتان حتى لو قطعها قضى ركعتين في ظاهر الرواية عن أصحابنا لأنها نفل وعلى قول أبي يوسف يقضى أربعاً في التطوع ففي السنة أولى (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۶۳، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل)

(قوله وعلى قول أبي يوسف إلخ) قال في النهر قد علمت رجوعه فالخلاف ليس بناء على قوله بل اختيار لبعض المشايخ (منحة الخالق، على البحر الرائق، ج ۲، ص ۶۳، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل)

نقول: بأن الشروع إنما يلزم ما شرع فيه، وما لا ينفصل عنه، وأما ما ينفصل عما شرع فيه لا يلزمه، ألا ترى لو أنه نوى أربع ركعات، فسلم على رأس الركعتين لم يلزمه شيء آخر على ظاهر الرواية؟ لأن الشفع الأول ينفصل عن الشفع الثاني (المحيط البرهاني، ج ۲، ص ۱۴۳، كتاب الصلاة، الفصل الحادى والثلاثون في صلاة المريض)

اور پورا کرنے سے پہلے فاسد کر دینے کی صورت میں اس کی قضاء کے حکم کو ملاحظہ کیا جاتا ہے، تو معلوم ہوتا ہے کہ سنت نماز کی طرح مسنون اعتکاف بھی شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے۔ ۱

لیکن شروع کرنے کے بعد صرف اتنا حصہ ہی واجب ہوگا، جس کے ساتھ یہ شروع کا عمل متصل ہو، اور مسنون اعتکاف کے لئے کیونکہ روزہ شرط ہے، اور روزہ کا وقت دن میں ہوتا ہے نہ کہ رات میں، اس لئے اس اعتکاف کا معتبر حصہ وجود میں آنے کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ کم از کم ایک دن پر مشتمل ہو، جیسا کہ نماز تطوع کا معتبر حصہ وجود میں آنے کے لئے ایک شفعہ یا دو رکعتوں پر مشتمل ہونا ضروری ہے؛ اور اگر رات کا اعتکاف ہو تو اس کے ساتھ دن کا شامل ہونا بھی ضروری ہوگا، تاکہ روزہ کی شرط پوری ہو جائے۔

لہذا جب کوئی مسنون اعتکاف شروع کر دے، تو اعتکاف کا جو حصہ اس کے شروع کرنے کے عمل سے متصل ہونے کی وجہ سے واجب ہو گیا ہے، اس کو فاسد ہونے سے بچانا ضروری

۱۔ فالاعتکاف فی الأصل سنة وإنما يصير واجبا باحد أمرين، أحدهما: قول وهو النذر المطلق، بأن يقول: لله على أن أعتكف يوما أو شهرا أو نحو ذلك، أو علقه بشرط، بأن يقول: إن شفى الله مريضى، أو إن قدم فلان فله على أن أعتكف شهرا أو نحو ذلك.

والثانى فعل، وهو الشروع؛ لأن الشروع فى التطوع ملزم عندنا كالنذر، والدليل على أنه فى الأصل سنة، مواظبة النبى - صلى الله عليه وسلم - (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۰۸، كتاب الاعتكاف، فصل صفة الاعتكاف)

ومقتضى النظر أنه لو شرع فى المسنون أعنى العشر الأواخر بنيته ثم أفسده أن يجب قضاؤه تخريجا على قول أبى يوسف فى الشروع فى نفل الصلاة ناويا أربعا لا على قولهما (فتح القدير لابن الهمام، ج ۲، ص ۳۹۳، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

قلت: لكن ذكر فى البدائع أن الشروع فيه ملزم بقدر ما اتصل به الأداء، ولما خرج فما وجب إلا ذلك القدر فلا يلزمه أكثر منه اه فتأمل، نعم سنذكر فى الاعتكاف عن الفتح أن الاعتكاف العشر فى رمضان ينبغى لزومه بالشروع (رد المحتار على الدر المختار، ج ۲، ص ۳۱، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل)

إذا أوجب الاعتكاف فى وقت معين، ولم يعتكف قضى، لأن الاعتكاف قد لزمه فى ذلك الوقت، فلا يخرج عن العهدة إلا بالأداء فى الوقت أو بالقضاء خارج وقت كما فى الصوم (المحيط البرهانی، ج ۲، ص ۳۰۸، كتاب الصوم، الفصل الثانى عشر فى الاعتكاف)

ہے، جس کی صورت یہ ہے کہ اگر دن کا وقت ہو تو سورج غروب ہونے تک اس کو پورا کرے، اور اگر رات کا وقت ہو تو اگلے دن سورج غروب ہونے تک اس کو مکمل کرے، تاکہ روزہ کی شرط پوری ہونے سے اس کا اعتکاف فاسد ہونے سے بچ جائے۔

چنانچہ اگر کسی نے رمضان کی اکیسویں رات کو مسنون اعتکاف شروع کیا، تو اس پر کم از کم اس رات کا اور اس رات کے بعد آنے والے دن کا اعتکاف واجب ہو جائے گا۔

اور اس طرح ہر دن و رات کا وقت آنے کے ساتھ ساتھ اس پر کم از کم ایک دن کا اور زیادہ سے زیادہ ایک رات اور ایک دن کا اعتکاف واجب ہوتا چلا جائے گا۔

اس لئے اگر معتکف مسنون اعتکاف مکمل ہونے سے پہلے درمیان میں کسی بھی وقت اس کو فاسد کر دے، تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس نے دن کے وقت فاسد کیا، یا رات کے وقت؟

اگر دن کے وقت (یعنی طلوع فجر سے لے کر سورج غروب ہونے تک کے درمیان کسی بھی وقت) فاسد کیا تو اس پر صرف ایک دن کی قضاء واجب ہوگی، کیونکہ اس پر اس دن کا اعتکاف واجب ہو گیا تھا، جس کو غروب تک پورا کرنا ضروری تھا؛ اور اگر رات کے وقت (یعنی سورج غروب ہونے سے لے کر طلوع فجر تک کے درمیان کسی بھی وقت) فاسد کیا، تو اس پر صرف اس رات کی اور اس کی وجہ سے اس کے دن کی قضاء واجب ہوگی، کیونکہ اس پر اس رات اور دن کا اعتکاف واجب ہو گیا تھا، جس کو غروب تک پورا کرنا ضروری تھا۔ ۱

۱۔ مسنون اعتکاف کو شروع کر کے فاسد کرنے کے بعد اس کی قضاء واجب ہو جایا کرتی ہے، اس لئے مسنون اعتکاف کی قضاء کا حکم واجب اعتکاف کی طرح ہو گیا، اور دن کے وقت فاسد ہونے کی صورت میں تو ایک دن کے اعتکاف کی قضاء کا واجب ہونا ظاہر ہے، اور رات کے وقت میں فاسد ہوجانے کی صورت میں رات کے وقت کا اعتکاف فساد کی وجہ سے اور دن کا اعتکاف اس کے اقتضاء کی وجہ سے واجب ہوگا۔

(قوله وحرم الخ) لأنه إبطال للعبادة وهو حرام - (ولا تبطلوا أعمالكم) بدائع (قوله أما النفل) أي الشامل للسنة المؤكدة ح. قلت: قدمننا ما يفيد اشتراط الصوم فيها بناء على أنها مقدرة بالعشر الأخير ومفاد التقدير أيضا اللزوم بالشروع تأمل ثم رأيت المحقق ابن الهمام قال: ومقتضى النظر لو شرع في المسنون أعنى العشر الأخير بنيته ثم أفسده أن يجب قضاؤه تخريجا على قول أبي
﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ طرفین (یعنی امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ) کے نزدیک (اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا رجوع معتبر ماننے کی صورت میں ان کے بھی نزدیک) مسنون اعتکاف شروع کرنے کے بعد تکمیل سے پہلے جب بھی فاسد ہو جائے (خواہ ابتداء میں یا درمیان میں یا آخر میں) تو پورے دس دنوں کی یا باقی ماندہ دنوں کی قضا واجب نہیں ہوا کرتی، بلکہ صرف ایک دن کی (جبکہ دن کے کسی حصہ میں فاسد ہو) یا ایک رات اور ایک دن کی (جبکہ رات کے کسی حصہ میں فاسد ہو) واجب ہوا کرتی ہے، البتہ اگر کوئی بخوشی پورے دس دن کی یا باقی ماندہ دنوں کی قضا کرے، تو اس میں بھی گناہ نہیں، بلکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی بعض روایات کے مطابق مناسب ہے۔ فقط

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاَحْكَمُ.

محمد رضوان

۲۵/ رجب المرجب/ ۱۴۳۳ھ - 16/ جون/ 2012ء بروز ہفتہ

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان

﴿گزشتہ صفحے کا نتیجہ حاشیہ﴾ یوسف فی الشروع فی نفل الصلاة تناوبا أربعاً لا علی قولہما اہیٰ یلزمہ قضاء العشر کله لو أفسد بعضہ کما یلزمہ قضاء أربع لو شرع فی نفل ثم أفسد الشفع الأول عند أبی یوسف، لکن صحیح فی الخلاصۃ أنه لا یقتضی لا رکتین کقولہما نعم اختار فی شرح المنیۃ قضاء الأربع اتفاقاً فی الراتبۃ کالأربع قبل الظهر والجمعة وهو اختیار الفضلی وصححه فی النصاب وتقدم تمامہ فی النوافل وظاہر الروایۃ خلافہ وعلی کل. فیظہر من بحث ابن الہمام لزوم الاعتکاف المسنون بالشروع وإن لزوم قضاء جمیعہ أو باقیہ مخرج علی قول أبی یوسف أما علی قول غیرہ فیقتضی الیوم الذي أفسده لاستقلال کل یوم بنفسہ وإنما قلنا آی باقیہ بناء علی أن الشروع ملزم کالنذر وهو لو نذر العشر یلزمہ کله متتابعاً، ولو أفسد بعضہ قضی باقیہ علی ما مر فی نذر صوم شهر معین. والحاصل أن الوجه یقتضی لزوم کل یوم شرع فیہ عند ہما بناء علی لزوم صومه بخلاف الباقي لأن کل یوم بمنزلة شفع من النافلة الرباعیۃ وإن کان المسنون هو اعتکاف العشر بتمامہ تأمل (رد المحتار، ج ۲، ص ۴۴۵، کتاب الصوم، باب الاعتکاف) ولو قال للہ علی أن اعتکف لیلاً ونهاراً لزمہ أن یعتکف لیلاً ونهاراً وإن لم یکن اللیل محللاً للصوم؛ لأن اللیل یدخل فیہ تبعاً ولا یشرط للتبع ما یشرط للأصل (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۳، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

حُكْمُ الشَّرْطِ وَالْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْإِعْتِكَافِ

اعتکاف میں شرط لگانے اور استثناء کرنے کی تحقیق

سوال

بعض اہل علم حضرات سے یہ بات سُننے میں آئی ہے کہ اگر اعتکاف میں کوئی شرط لگالی جائے، یا کوئی استثناء کر لیا جائے مثلاً یہ کہ میں نمازِ جنازہ پڑھنے یا مریض کی عیادت وغیرہ کرنے یا فلاں کام کاج کے لئے مسجد سے اعتکاف کے دوران نکلا کروں گا تو اس کو اعتکاف کے دوران اس کام کے لئے نکلنا جائز ہو جاتا ہے۔

جبکہ بعض اہل علم حضرات اس سے اختلاف کرتے ہیں۔
اس مسئلہ کی تفصیل و تحقیق درکار ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جواب

معتکف کو اعتکاف کے دوران جن کاموں کے لئے نکلنے کی شرعاً اجازت ہے، مثلاً قضائے حاجت وغیرہ، ان کے لئے تو بہر حال معتکف کو نکلنا جائز ہے، خواہ وہ ان چیزوں کے لئے نکلنے کی پہلے سے شرط لگائے یا نہ لگائے، اور نیت کرے یا نہ کرے، اور خواہ وہ اعتکاف واجب ہو، یا سنت یا نفل۔

اور جو کام ایسے ہیں کہ معتکف کو ان کے لئے واجب یا مسنون اعتکاف کے دوران نکلنا جائز نہیں، تو ان کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ واجب (و مندور) اعتکاف میں اگر کسی نے اعتکاف کی منت مانتے وقت زبان سے کسی جائز کام کے لئے نکلنے کی شرط لگالی یا استثناء کر لیا، تو اس کی یہ شرط و استثناء نذر منعقد ہونے کے ساتھ ہی معتبر ہو جائے گا، اور اُس کو اس شرط و استثناء کے مطابق اعتکاف سے نکلنا جائز ہو جائے گا۔

اور رمضان کے آخری عشرے کا مسنون اعتکاف شروع کرتے وقت ہی اگر کسی نے اپنے

اعتکاف کے دوران کسی جائز کام کے لئے نکلنے کی نیت کر لی، تو بھی اس کی یہ نیت معتبر ہو جائے گی، لیکن اس کا یہ اعتکاف مسنون نہیں رہے گا، بلکہ نفل بن جائے گا۔

اور اگر واجب اعتکاف میں منت مانتے وقت زبان سے اس طرح کی شرط نہ لگائی ہو، خواہ دل میں نیت کی ہو، یا مسنون اعتکاف شروع کرتے وقت اس طرح کی نیت نہ ہو، بلکہ اعتکاف شروع کرنے کے بعد میں نیت کی ہو، تو اس کی اس نیت کا اعتبار نہیں ہوگا، اور اس کو اعتکاف کے دوران اس کام کے لئے نکلنے سے اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا۔ ۱

آگے اس مسئلہ کی تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَلْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ

(مستدرک حاکم) ۲

۱۔ کیونکہ اعتکاف مسنون حالت شروع کی اقترا نیت کے ساتھ وجود میں آچکا ہے۔

(بخلاف الصلاة والحج) ش: حيث يشترط اقتران النية بحال الشروع فيهما، ولا يجعل الأكثر كالكل م: (لأنهما أركان) ش: مختلفة كالركوع والسجود والوقوف والطواف م: (فيشترط قرانها) ش: أي قران النية م: (بالعقد) ش: أي بحال الشروع م: (على أدائهما) ش: لثلاث تخلو بعض الأركان عن النية (البنية شرح الهداية، ج ۳، ص ۱۱، كتاب الصوم، سبب فرضية شهر رمضان) ۲۔ رقم الحديث ۲۳۰۹، ج ۲ ص ۵۷، كتاب البيوع، سنن الدارقطني، رقم الحديث ۲۸۹۰

قال الحاكم: رواة هذا الحديث مديون ولم يخرجاه، وهذا أصل في الكتاب وله شاهد من حديث عائشة وأنس بن مالك رضي الله عنهما .

وقال الالباني: أما حديث أبي هريرة، فيرويه كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة مرفوعاً بزيادة: "والصلح جائز بين المسلمين". أخرجه أبو داود (۳۵۹۴) وابن الجارود (۶۳۷) و(۶۳۸) وابن حبان (۱۹۹) والدارقطني (۳۰۰) والحاكم (۳۹/۲) والبيهقي (۹۷/۶) وابن عدي في "الكامل" (ق ۲۷/۱) وقال: "كثير بن زيد الأسلمي لم أر بحديثه بأساً، وأرجو أنه لا بأس به". وقال الحاكم: "رواة هذا الحديث مديون". فلم يصنع شيئاً! ولهذا قال الذهبي: "قلت: لم يصححه، وكثير ضعفه النسائي، وقواه غيره". قلت: فمثله حسن الحديث إن شاء الله تعالى ما لم يتبين خطؤه، كيف وهو لم يتفرد به كما يأتي. وقال الحافظ في "التقريب": "صدوق يخطيء" وصحح حديثه هذا عبد الحق في "أحكامه" (ق ۱/۱) وزاد ابن الجارود بعد قوله: "شروطهم": "وما وافق الحق منها". وتأتي هذه الزيادة من حديث عائشة (ارواء الغليل في تخريج احاديث منار السبيل، تحت رقم الحديث ۱۳۰۳)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمین اپنی شرطوں کے مطابق ہوتے ہیں (حاکم، دارقطنی)

اس طرح کی حدیث اور سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱
اور بعض سندوں میں اگرچہ ضعف پایا جاتا ہے، لیکن اس کی تائید بعض مرسل احادیث سے ہوتی ہے۔ ۲

اس کے علاوہ بعض صحابہ کرام اور جلیل القدر تابعین کے آثار سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ ۳

۱۔ حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني، عن أبيه، عن جده، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: الصلح جائز بين المسلمين، إلا صلحا حرم حلالا، أو أحل حراما، والمسلمون على شروطهم، إلا شرطاً حرم حلالا، أو أحل حراماً (سنن الترمذی، رقم الحديث ۱۳۵۲)
قال الترمذی: هذا حديث حسن صحيح.

عن رافع بن خديج، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: المسلمون عند شروطهم فيما أحل (المعجم الكبير للطبرانی، رقم الحديث ۴۴۰۴)

۲۔ عن عطاء، قال: بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: المؤمنون عند شروطهم (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الرواية ۲۲۴۵۴، باب من قال المسلمون عند شروطهم)

قال الالبانی: وهذا بلاغ مرسل صحيح، رجاله كلهم ثقات رجال مسلم، عبد الملك هو ابن أبي سليمان العرزمي أحد الأئمة، وعطاء هو ابن أبي رباح التابعي الجليل، من المكثرين عن ابن عباس وجابر وابن عمر وغيرهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. فهو من أقوى المراسيل التي يستشهد بها كل العلماء محدثين وفقهاء، كما هو مبسوط في محله. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في "إبطال التحليل" (ص ۳۰): "والمرسل صالح للاعتضاد باتفاق الفقهاء". ولذلك علق الحديث الإمام البخاري في "صحيحه" بصيغة الجزم، فقال (۴/۳۵۱) "وقال النبي صلى الله عليه وسلم: المسلمون عند شروطهم". وخرجه الحافظ في "الفتح" عن بعض المذكورين، وكذلك جزم بنسبته إلى النبي صلى الله عليه وسلم ابن عبد البر في "التمهيد" (۱/۴۷۷) وابن القيم أيضا في "الإغاثة" (۲/۲۱ ص ۵۵) "وحسن إسناد أبي هريرة النووي في "المجموع" (۳/۳۷۹) "وقواه ابن دقيق العيد في "الإلمام" (۹۰ ص ۹۰۷) "وحسنه الشوكاني في "نيل الأوطار" (۲۱۶/۵) " (السلسلة الصحيحة، تحت رقم الحديث ۲۹۱۵)

۳۔ عن ابن جريج قال: قال لي عطاء: يقال المسلمون على شروطهم فيما وافق الحق (مصنف عبد الرزاق، رقم الرواية ۱۵۵۹۶)

عن خالد بن محمد، عن شيخ من بني كنانة، قال: سمعت عمر يقول: المسلم عند شرطه (أيضا، رقم الرواية ۲۲۴۵۵)

جس کی وجہ سے مذکورہ حدیث قابل استدلال ہے، جس میں مسلمانوں کے کسی جائز شرط کے لگانے کو معتبر قرار دیا گیا ہے، جس کے عام مفہوم میں اعتکاف میں شرط لگانا بھی داخل ہے۔
حضرت مقسم سے روایت ہے کہ:

قَالَ عَلِيٌّ، وَابْنُ مَسْعُودٍ فِي الْمُجَاوِرِ: لَهُ نِيَّةٌ (مصنف عبدالرزاق) ۱
ترجمہ: حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ معتکف کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے (عبدالرزاق)

یعنی وہ شروع میں جس طرح کے اعتکاف کی نیت کرے، وہ نیت معتبر ہو جایا کرتی ہے، اور پھر اسے اپنی نیت کے مطابق اعتکاف کرنا جائز ہو جایا کرتا ہے۔
حضرت ابن جریج سے روایت ہے کہ:

قُلْتُ لِعَطَاءٍ: أَرَأَيْتَ إِنْ نَذَرَ رَجُلٌ جَوَارًا فِي نَفْسِهِ، أَيْنُوِي فِي نَفْسِهِ
حِينَ يَنْذُرُ أَنَّهُ لَا يَصُومُ، وَأَنَّهُ يَبِيعُ، وَيَتَنَاحُ، وَيَأْتِي الْأَسْوَاقَ، وَيَعُوذُ
الْمَرِيضَ، وَيَتَّبِعُ الْجِنَازَةَ، وَأَنَّهُ إِذَا كَانَ مَطَرٌ فَإِنَّهُ يَسْتَكِنُ فِي الْبَيْتِ،
وَيَأْتِي الْخَلَاءَ فِي بَيْتِهِ، وَأَنَّهُ يُجَاوِرُ جَوَارًا مُتَقَطِّعًا؟ قَالَ: ذَلِكَ عَلَى
نِيَّتِهِ مَا كَانَتْ (مصنف عبدالرزاق) ۲

ترجمہ: میں نے حضرت عطاء سے عرض کیا کہ اگر کوئی آدمی اپنے دل میں نذر

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

عن جعفر، عن أبيه، عن علي، قال: المسلمون عند شروطهم (ايضاً، رقم الرواية ۲۲۴۶۳)
عن معمر قال: كتب عمر بن عبد العزيز: المسلمون على شروطهم فيما وافق الحق (مصنف
عبدالرزاق، رقم الحديث ۱۵۶۰۹)
عن عامر، عن شريح، قال: المسلمون عند شروطهم ما لم يعص الله (مصنف ابن ابي شيبة، رقم
الرواية ۲۲۴۵۶)
عن شبيب بن غرقدة، قال، سمعت شريحاً يقول: لكل مسلم شرطه (ايضاً، رقم الرواية ۲۲۴۵۷)
۱ رقم الرواية ۸۰۴۳، كتاب الاعتكاف، باب: للمعتكف شرطه.
۲ رقم الرواية ۸۰۴۵، كتاب الاعتكاف، باب: للمعتكف شرطه.

مانے، کیا وہ اپنے دل میں نذر ماننے کے وقت یہ نیت کر سکتا ہے کہ وہ روزہ نہیں رکھے گا، اور خرید و فروخت کرے گا، اور بازار میں آئے گا، اور مریض کی عیادت کرے گا، اور جنازہ کے پیچھے جائے گا، اور جب بارش ہوگی تو وہ اپنے گھر میں رہے گا، اور اپنے گھر میں قضائے حاجت کے لئے آئے گا، اور وہ الگ الگ حصوں میں (یعنی درمیان میں وقفہ ڈال کر) اعتکاف کرے گا؟

تو حضرت عطاء نے فرمایا کہ وہ اپنی اس نیت کے مطابق عمل کرے گا جو اس نے کی ہو (عبدالرزاق)

اور حضرت ابن جریج سے ہی روایت ہے کہ حضرت عطاء نے فرمایا کہ:

إِنْ اشْتَرَطَ أَنْ يَعْتَكِفَ النَّهَارَ، وَأَنْ يَأْتِيَ الْبَيْتَ بِاللَّيْلِ، فَذَلِكَ لَهُ

(مصنف عبدالرزاق، رقم الروایۃ ۸۰۴۷، کتاب الاعتکاف، باب: للمعتکف شرطہ)

ترجمہ: اگر یہ شرط لگا لے کہ وہ دن میں اعتکاف کرے گا، اور رات میں گھر میں آئے گا، تو اس کے لئے یہ جائز ہے (عبدالرزاق)

اور حضرت ابن جریج ہی فرماتے ہیں کہ حضرت عطاء نے فرمایا کہ:

لَا يَبِيعُ الْمُعْتَكِفُ، وَلَا يَبْتَاعُ، وَلَا يَخْرُجُ إِلَى سُلْطَانٍ فَيُخَاصِمُ إِلَيْهِ إِلَّا أَنْ يَنْوِيَ ذَلِكَ (مصنف عبد الرزاق) ۱

ترجمہ: معتکف خرید و فروخت نہیں کرے گا، اور حاکم (وقاضی) کے پاس مقدمہ کے لئے نہیں جائے گا، مگر یہ کہ اس نے اس کی نیت کی ہو (عبدالرزاق)

مطلب یہ ہے کہ اگر اس نے ان چیزوں کے لئے نکلنے کی پہلے سے نیت کر لی ہو، تو اس کے لئے ان چیزوں کے لئے نکلنا جائز ہوگا، اور ان چیزوں کی وجہ سے اس کا اعتکاف فاسد نہیں ہوگا۔
حضرت منصور سے روایت ہے کہ:

۱ رقم الحدیث ۸۰۶۹، کتاب الاعتکاف، باب المعتکف وابتیاعه وطلب الدنيا.

عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: يَشْتَرِطُ الْمُعْتَكِفُ الْجُمُعَةَ، وَالْجِنَازَةَ، وَالْمَرِيضَ،
وَإِنْ نَهَزَتْهُ حَاجَةٌ (مصنف عبدالرزاق) ۱

ترجمہ: حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ معتکف جمعہ کی، اور جنازہ کی، اور مریض کی (عیادت کی) اور اگر اس کو کوئی حاجت پیش آگئی، تو اس (کے لئے نکلنے) کی شرط لگا سکتا ہے (عبدالرزاق)

اور حضرت مغیرہ سے روایت ہے کہ:

عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: كَانُوا يُجِبُونَ لِلْمُعْتَكِفِ أَنْ يَشْتَرِطَ هَذِهِ
الْخِصَالِ وَهِيَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَشْتَرِطْ؛ عِيَادَةُ الْمَرِيضِ، وَأَنْ يَتَّبَعَ
الْجِنَازَةَ، وَيَشْهَدَ الْجُمُعَةَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

ترجمہ: حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ صحابہ و تابعین اس بات کو پسند کرتے تھے کہ معتکف ان چیزوں کی شرط لگالے، اور وہ اس کے لئے جائز ہیں، اگرچہ شرط نہ لگائے، مریض کی عیادت کرنا، اور جنازہ کے پیچھے جانا، اور جمعہ کے لئے حاضر ہونا (ابن ابی شیبہ) مطلب یہ ہے کہ معتکف کو پہلے سے ان چیزوں کے لئے نکلنے کی شرط لگالینا بہتر ہے، اور اگر شرط نہ لگائے، مگر نیت کر لے، تب بھی ان چیزوں کے لئے نکلنا جائز ہے۔ حضرت معمر سے روایت ہے کہ:

عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: لِلْمُعْتَكِفِ مَا اشْتَرَطَ عِنْدَ اعْتِكَافِهِ (مصنف عبدالرزاق) ۳
ترجمہ: حضرت قتادہ نے فرمایا کہ معتکف کے لئے اس پر عمل کرنا جائز ہے، جس کی اس نے اعتکاف (شروع کرنے) کے وقت شرط لگالی ہو (عبدالرزاق)

اور ابن ابی عروہ سے روایت ہے کہ:

۱۔ رقم الروایة ۸۰۴۶، کتاب الاعتکاف، باب: للمعتکف شرطہ.

۲۔ رقم الحدیث ۹۷۲۸، کتاب الصیام، باب ما قالوا فی المعتکف، ما له إذا اعتکف مما یفعله؟

۳۔ رقم الروایة ۸۰۴۲، کتاب الاعتکاف، باب: للمعتکف شرطہ.

عَنْ قَتَادَةَ ؛ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا لِلْمُعْتَكِفِ أَنْ يَشْتَرِطَ أَنْ يَتَعَشى
فِي أَهْلِهِ وَيَتَسَحَّرَ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۱

ترجمہ: حضرت قتادہ معتکف کے لئے اس بات میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے کہ وہ
یہ شرط لگا لے کہ وہ شام کا کھانا اور سحری اپنے گھر میں کھایا کرے گا (ابن ابی شیبہ)
اور حضرت ہشام سے روایت ہے کہ:

عَنِ الْحَسَنِ ، قَالَ: إِنْ شَاءَ اشْتَرَطَ أَنْ يَتَعَشى فِي أَهْلِهِ ، وَلَا يَدْخُلُ
ظِلَّهُ ، وَلَكِنْ يُؤْتَى بِعَشَائِهِ فِي فَنَاءِ دَارِهِ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۲

ترجمہ: حضرت حسن نے فرمایا کہ اگر معتکف چاہے تو یہ شرط لگا لے کہ وہ اپنے گھر
میں رات کا کھانا کھایا کرے گا، اور کمرے میں داخل نہیں ہوا کرے گا، بلکہ اس کا
کھانا کمرے سے باہر مہن وغیرہ میں لے آیا جایا کرے گا (ابن ابی شیبہ)

مطلب یہ ہے کہ معتکف اگر کھانا گھر میں جا کر کھانے کی شرط لگا لے، تو اس کو ایسا کرنا جائز
ہے، وہ الگ بات ہے کہ اس سے مسنون اعتکاف کا ثواب نہ ملے۔

مذکورہ احادیث و روایات اور آثار کی روشنی میں بہت سے فقہائے کرام اس بات کے قائل
ہیں کہ اگر کوئی اپنے اعتکاف میں کسی ایسے کام کے لئے نکلنے کی شرط لگا لے کہ شرط لگائے بغیر
اعتکاف کے دوران تو اس کام کے لئے نکلنا جائز نہیں تھا، یا اس کام کے لئے نکلنے کی وجہ سے
اعتکاف فاسد ہو جاتا تھا، تو شرط لگانے کی وجہ سے اس کو اس کام کے لئے نکلنا جائز
ہو جاتا ہے، اور اس کی وجہ سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔

البتہ بعض فقہائے کرام اعتکاف میں اس طرح کی شرط کے قائل نہیں ہیں۔

چنانچہ امام بغوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

فَإِنْ شَرَطَ فِي اعْتِكَافِهِ الْخُرُوجَ لَشَيْءٍ مِنْهَا، جَازَ لَهُ أَنْ يَخْرُجَ لَهُ

۱۔ رقم الحديث ۹۷۳۳، كتاب الصيام، باب ما قالوا في المعتكف يأتي أهله بالنهار.

۲۔ رقم الحديث ۹۷۳۴، كتاب الصيام، باب ما قالوا في المعتكف يأتي أهله بالنهار.

عِنْدَ بَعْضِهِمْ، وَبِهِ قَالَ الثُّورِيُّ، وَابْنُ الْمُبَارَكِ، وَالشَّافِعِيُّ،
وَالْإِسْحَاقُ. وَذَهَبَ قَوْمٌ إِلَى أَنَّهُ لَا يَكُونُ فِي الْإِعْتِكَافِ شَرْطٌ، وَبِهِ
قَالَ مَالِكٌ (شرح السنة للبغوی) ۱

ترجمہ: اگر اپنے اعتکاف میں ان میں سے کسی چیز (یعنی نماز جنازہ یا مریض کی
عیادت وغیرہ) کے لئے نکلنے کی شرط لگالے، تو اس کو اس کام کے لئے نکلنا بعض
فقہاء کے نزدیک جائز ہو جاتا ہے، حضرت سفیان ثوری، ابن مبارک، امام
شافعی، امام اسحاق کا یہی قول ہے؛ اور بعض حضرات اس طرف گئے ہیں کہ
اعتکاف میں شرط نہیں ہوا کرتی، یہ امام مالک کا قول ہے (شرح السنہ)
معلوم ہوا کہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک تو اعتکاف میں شرط لگانا جائز نہیں، اور دوسرے فقہاء
کے نزدیک جائز ہے۔ حنفیہ کے نزدیک بھی اعتکاف میں اس طرح کی شرط لگانا جائز ہے۔
چنانچہ فتاویٰ تارخانہ میں ہے کہ:

وَفِي الْحُجَّةِ: وَلَوْ شَرَطَ وَقْتُ النَّذْرِ وَالْإِتِمَامِ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى عِيَادَةِ
الْمَرِيضِ وَصَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَحُضُورِ مَجْلِسِ الْعِلْمِ يَجُوزُ ذَلِكَ
(الفتاویٰ التارخانیہ، ج ۲ ص ۴۱۲، کتاب الصوم، الفصل الثانی عشر فی الاعتکاف)

ترجمہ: اور حجہ میں ہے کہ اگر نذر اور التزام (اعتکاف) کے وقت یہ شرط لگالے
کہ وہ مریض کی عیادت، اور نماز جنازہ کے لئے نکلا کرے گا، اور علمی مجلس میں
حاضر ہوا کرے گا، تو یہ جائز ہے (تارخانہ)

اور درمختار میں بھی اسی طرح سے ہے۔ ۲

اور رد المحتار میں ہے کہ:

۱ ج ۶ ص ۴۰۰، کتاب الصیام، باب خروج المعتکف لحاجة الإنسان.

۲ وفي التارخانية عن الحجة لو شرط وقت النذر أن يخرج لعيادة مريض وصلاة جنازة
وحضور مجلس علم جاز ذلك (الدر المختار مع رد المحتار، ج ۲، ص ۴۳۸، باب الاعتکاف)

(قَوْلُهُ لَوْ شَرَطَ فِيهِ إِيمَاءٌ إِلَى عَدَمِ الْإِكْتِفَاءِ بِالنِّيَّةِ وَالْحَاصِلُ أَنَّ مَا يَغْلِبُ وَقُوْعُهُ يَصِيرُ مُسْتَشْنَى حُكْمًا وَإِنْ لَمْ يَشْرُطْهُ وَمَا لَا فَلَا إِلَّا إِذَا شَرَطْهُ) (رد المحتار على الدر المختار) ۱

ترجمہ: ان کا یہ کہنا کہ اگر شرط لگا لے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نیت کرنا کافی نہیں (اور چند سطور کے بعد ہے کہ) اور خلاصہ یہ ہے کہ جن چیزوں کا وقوع غالب ہے (جیسے قضائے حاجت وغیرہ) وہ تو حکماً شرط لگائے بغیر مستثنیٰ ہوتے ہیں (یعنی اُن کے لئے شرط لگائے بغیر بھی نکلنا جائز ہوتا ہے) اور جن کا وقوع غالب نہیں ہے (جیسے نماز جنازہ، عیادتِ مریض وغیرہ) وہ مستثنیٰ نہیں ہوتے، مگر یہ کہ جب ان کی شرط لگالی جائے (رد المحتار)

مطلب یہ ہے کہ جب اعتکاف کی نذر و منت مانی جا رہی ہو، تو اس وقت زبان سے شرط لگانا معتبر ہوتا ہے۔

اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نذر و منت کا تعلق زبان سے ہے، زبان سے جس طرح کے الفاظ ادا کیے جائیں، اسی طرح کا اعتکاف کرنا ذمہ میں واجب ہوا کرتا ہے، لہذا جس طرح نذر و منت کا تعلق زبان سے ہے، اسی طرح اس میں کسی شرط اور استثناء کا تعلق بھی زبان سے ہوگا۔ اور امام نووی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

إِذَا نَذَرَ اعْتِكَافًا مُتَابِعًا وَشَرَطَ الْخُرُوجَ مِنْهُ إِنْ عَرَضَ عَارِضٌ مِثْلُ مَرَضٍ خَفِيفٍ أَوْ عِيَادَةِ مَرِيضٍ أَوْ شُهُودِ جَنَازَةٍ أَوْ زِيَارَةِ أَوْ صَلَاةِ جُمُعَةٍ أَوْ شَرَطَ الْخُرُوجَ لِإِسْتِغَالٍ بِعِلْمٍ أَوْ لِعَرَضٍ آخَرَ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ صَحَّ شَرْطُهُ عَلَى الْمَذْهَبِ نَصٌّ عَلَيْهِ فِي الْمُخْتَصَرِ وَقَطَعَ بِهِ الْأَصْحَابُ فِي جَمِيعِ الطَّرِيقِ وَمِنْهُمْ الْمُصَنِّفُ فِي التَّنْبِيهِ

إِلَّا صَاحِبَ التَّقْرِيبِ وَالْحَنَاطِيِّ فَحَكَايَا قَوْلَا آخَرَ شَاذًا أَنَّهُ لَا يَصِحُّ
شَرْطُهُ لِأَنَّهُ مُخَالِفٌ لِمُقْتَضَاهُ فَبَطَلَ كَمَا لَوْ شَرَطَ الْخُرُوجَ لِلْجَمَاعِ
فَإِنَّهُ يَبْطُلُ بِالِاتِّفَاقِ وَتَابَعَهُمَا عَلَى حِكَايَةِ هَذَا الْقَوْلِ الشَّاذِّ إِمَامُ
الْحَرَمَيْنِ وَغَيْرُهُ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ وَهُوَ غَرِيبٌ ضَعِيفٌ وَهُوَ مَذْهَبُ
مَالِكٍ وَالْأَوْرَاعِيِّ وَدَلِيلُ الْمَذْهَبِ أَنَّهُ إِذَا شَرَطَ الْخُرُوجَ لِعَارِضٍ
فَكَانَتْ شَرْطُ الْإِعْتِكَافِ فِي زَمَانٍ دُونَ زَمَانٍ وَهَذَا جَائِزٌ بِالِاتِّفَاقِ
قَالَ أَصْحَابُنَا إِذَا قُلْنَا بِالْمَذْهَبِ نَظَرُ إِنِّ عَيْنٌ نَوْعًا فَقَالَ لَا أَخْرُجُ
إِلَّا لِعِيَادَةِ الْمَرْضَى أَوْ لِعِيَادَةِ زَيْدٍ أَوْ تَشْيِيعِ الْجَنَائِزِ أَوْ جَنَازَةِ زَيْدٍ
خَرَجَ لِمَا عَيْنُهُ لَا لِغَيْرِهِ وَإِنْ كَانَ غَيْرُهُ أَهَمُّ مِنْهُ لِأَنَّهُ يَسْتَيْحِ
الْخُرُوجَ بِالشَّرْطِ فَاخْتَصَّ بِالْمَشْرُوطِ وَإِنْ أَطْلَقَ وَقَالَ لَا أَخْرُجُ إِلَّا
لِشُغْلٍ أَوْ عَارِضٍ جَازَ الْخُرُوجُ لِكُلِّ عَارِضٍ وَجَازَ الْخُرُوجُ لِكُلِّ
شُغْلٍ دِينِيٍّ أَوْ دُنْيَوِيٍّ فَالْأَوَّلُ كَالْجُمُعَةِ وَالْجَمَاعَةِ وَالْعِيَادَةِ وَزِيَارَةِ
الصَّالِحِينَ وَالْمَوَاضِعِ الْفَاضِلَةِ وَالْقُبُورِ وَزِيَارَةِ الْقَادِمِ مِنْ سَفَرٍ
وَنَحْوِهَا (وَالثَّانِي) كَلِقَاءِ السُّلْطَانِ وَمُطَالَبَةِ الْغَرِيمِ وَلَا يَبْطُلُ التَّابِعُ
بِشَيْءٍ مِنْ هَذَا كُلِّهِ قَالُوا وَيُشْتَرَطُ فِي الشُّغْلِ الدُّنْيَوِيِّ كَوْنُهُ مُبَاحًا
هَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ وَفِيهِ وَجْهٌ ضَعِيفٌ حَكَاهُ الْمَاورِدِيُّ فِي الْحَاوِي
وَالرَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُمْ أَنَّهُ لَا يُشْتَرَطُ فَعَلَى هَذَا لَوْ شَرَطَ الْخُرُوجَ لِقَتْلِ
أَوْ شُرْبِ خَمْرٍ أَوْ سَرِقَةٍ وَنَحْوِهَا فَخَرَجَ لَهُ لَمْ يَبْطُلْ إِعْتِكَافُهُ وَلَهُ
الْبِنَاءُ بَعْدَ رُجُوعِهِ لِأَنَّ نَذْرَهُ بِحَسَبِ الشَّرْطِ قَالُوا وَلَيْسَتْ النِّظَارَةُ
وَالنِّزَاهَةُ مِنَ الشُّغْلِ فَلَا يَجُوزُ الْخُرُوجُ لَهُمَا قَالَ أَصْحَابُنَا وَإِذَا
قَضَى الشُّغْلَ الَّذِي شَرَطَهُ وَخَرَجَ لَهُ لَزِمَهُ الْعُودُ وَالْبِنَاءُ عَلَى

اعْتِكَافُهُ فَإِنْ آخَرَ الْعُودَ بَعْدَ قَضَاءِ الشُّغْلِ بِلَا عُذْرٍ بَطَلَ تَتَابُعُهُ وَلَزِمَهُ
اسْتِثْنَاءُ الْإِعْتِكَافِ كَمَا سَبَقَ فَيَمْنُ أَقَامَ بَعْدَ قَضَاءِ حَاجَتِهِ وَنَحْوَهَا
قَالَ أَصْحَابُنَا وَلَوْ نَذَرَ اعْتِكَافًا مُتَتَابِعًا وَقَالَ فِي نَذَرِهِ إِنَّ عَرَضَ مَانِعٍ
قَطَعْتَ الْإِعْتِكَافَ فَحُكْمُهُ حُكْمُ مَنْ شَرَطَ الْخُرُوجَ كَمَا سَبَقَ إِلَّا
أَنَّهُ إِذَا شَرَطَ الْخُرُوجَ يَلْزَمُهُ بَعْدَ قَضَاءِ الشُّغْلِ الرَّجُوعُ وَالْبِنَاءُ عَلَى
اعْتِكَافِهِ حَتَّى تَنْقَضِيَ مُدَّتُهُ وَفِيمَا إِذَا شَرَطَ الْقَطْعَ لَا يَلْزَمُهُ الْعُودُ بَلْ
إِذَا عَرَضَ الشُّغْلُ الَّذِي شَرَطَهُ انْقَضَى نَذَرُهُ وَبَرَّتْ ذِمَّتُهُ مِنْهُ وَجَازَ
الْخُرُوجُ وَلَا رُجُوعَ عَلَيْهِ وَلَوْ قَالَ عَلَى أَنْ أَعْتِكَفَ رَمَضَانَ إِلَّا أَنْ
أَمْرَضَ أَوْ أُسَافِرَ فَمَرَضَ أَوْ سَافَرَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَلَا قَضَاءَ (المجموع
شرح المذهب) ۱

ترجمہ: جب لگاتار (مثلاً کئی دنوں کے) اعتکاف کی نذر مانی، اور کسی عارض کے
پیش آنے پر نکلنے کی شرط لگالی، مثلاً ہلکے پھلکے مرض کی، یا مریض کی عیادت کی، یا
جنازے میں حاضری کی، یا (کسی بزرگ یا عالم وغیرہ کی) زیارت کرنے کی، یا
جمعہ کی نماز کی، یا علم میں مشغول ہونے کے لئے نکلنے کی شرط لگالی، یا دنیا و آخرت
کی اغراض میں سے کسی غرض کے لئے نکلنے کی شرط لگالی، تو مذہب کے مطابق اس
کی شرط صحیح ہے، مختصر میں اس کی تصریح موجود ہے، اور اصحاب نے تمام روایات
میں اس پر یقین ظاہر کیا ہے، جن میں مصنف بھی داخل ہیں، جنہوں نے تنبیہ میں
اس کا ذکر کیا ہے، مگر صاحب تقریب اور حناطی نے ایک شاذ قول بیان کیا ہے کہ یہ
شرط صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ شرط اعتکاف کے مقتضی کے خلاف ہے؛ لہذا یہ شرط
باطل ہے، جیسا کہ کوئی جماع کے لئے نکلنے کی شرط لگالے، تو یہ (شرط) بالاتفاق

باطل ہے، اور اس شاذ قول کی اتباع متأخرین میں سے امام الحرمین وغیرہ نے کی ہے؛ حالانکہ یہ غریب اور ضعیف قول ہے، اور یہ امام مالک اور اوزاعی کا مذہب ہے۔ اور اصل مذہب کی دلیل یہ ہے کہ جب کسی عارض کی وجہ سے نکلنے کی شرط لگا لے، تو گویا کہ یہ ایک زمانہ میں اعتکاف کرنے کی شرط ہے، اور دوسرے زمانہ میں اعتکاف کرنے کی شرط نہیں ہے، اور یہ (یعنی ایک زمانہ میں اعتکاف کرنے اور دوسرے زمانہ میں نہ کرنے کی شرط) بالاتفاق جائز ہے (اور اس شرط کو جماع کرنے کی شرط پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے)

ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ جب ہم مذہب کے مطابق قول اختیار کریں، تو دیکھا جائے گا کہ اگر اُس نے نوعیت کو بھی متعین کر دیا، چنانچہ اس نے یہ کہا کہ میں مریض کی عیادت کے لئے یا زید کی عیادت کے لئے، یا جنازہ کے پیچھے چلنے کے لئے، یا زید کے جنازے کے لئے ہی نکلوں گا، تو اس کو اسی متعین کام کے لئے نکلتا جائز ہوگا، اس کے علاوہ (کسی اور کام) کے لئے نکلتا جائز نہیں ہوگا، اگرچہ اس کے علاوہ دوسرا کام اس سے اہم ہی کیوں نہ ہو؛ کیونکہ نکلتا شرط کی وجہ سے مباح (وجائز) ہوتا ہے، اس لئے وہ مشروط کے ساتھ ہی مختص ہوگا۔

اور اگر کسی نے عام شرط لگائی (کسی نوعیت و شخصیت کی تعیین نہیں کی) اور یہ کہا کہ میں مشغولی یا عارض ہی کی صورت میں نکلا کروں گا، تو اُسے ہر عارض کی صورت میں نکلتا جائز ہوگا، اور ہر دینی و دنیوی شغل کے لئے نکلتا جائز ہوگا۔ پس پہلا یعنی دینی شغل تو یہ ہے، مثلاً جمعہ یا جماعت کی نماز میں حاضری، اور مریض کی عیادت، اور نیک لوگوں اور تبرک مقامات اور قبروں کی زیارت اور سفر سے آنے والے کی زیارت وغیرہ۔ اور دوسرا یعنی دنیاوی شغل یہ ہے، مثلاً بادشاہ سے ملاقات، قرض داروں سے مطالبہ وغیرہ۔ اور ان میں سے کسی چیز کی وجہ سے بھی اس کے اعتکاف

کا تسلسل باطل نہیں ہوگا، اصحاب نے یہ بھی فرمایا ہے کہ دنیاوی شغل کی صورت میں اس کام کا مباح (یعنی گناہ نہ) ہونا بھی شرط ہے، یہی مذہب ہے، اور اس میں ایک ضعیف قول بھی ہے، جس کو ماوردی نے حاوی میں نقل کیا ہے، اور رافعی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ مباح ہونے کی شرط نہیں ہے۔ پس اس ضعیف قول کی رو سے اگر کسی کو قتل کرنے یا شراب پینے یا چوری وغیرہ کی شرط لگالے، پھر وہ اس کام کے لئے نکلے، تو اس کا اعتکاف باطل نہیں ہوگا، اور اس کو اس کام سے فارغ ہونے کے بعد اعتکاف جاری رکھنا جائز ہوگا، کیونکہ اس کی نذر شرط کے مطابق ہوا کرتی ہے (مگر یہ قول اس لئے ضعیف ہے کہ اعتکاف عبادت کا کام ہے، جس میں گناہ کے کام کی شرط اللہ کی نافرمانی میں داخل ہے، جو کہ جائز نہیں) ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ جب اس مشغولی سے فارغ ہو جائے، جس کی اس نے شرط لگائی تھی، اور اس کے لئے نکلا تھا، تو فوراً اس کو لوٹ آنا اور اپنے اعتکاف کو آگے جاری رکھنا ضروری ہو جائے گا، اگر اس نے بلا عذر اس مشغولی سے فارغ ہونے کے بعد لوٹنے میں تاخیر کی، تو اس کے اعتکاف کا تسلسل باطل ہو جائے گا، اور اس کو از سر نو اعتکاف کرنا لازم ہوگا، جیسا کہ پہلے اس شخص کے بارے میں گزرا، جو کہ قضائے حاجت وغیرہ کے بعد ٹھہر جائے۔

ہمارے اصحاب نے فرمایا کہ اگر کسی نے مسلسل اعتکاف کی نذر مانی، اور اپنی نذر میں یہ کہا کہ اگر مجھے کوئی مانع پیش آ گیا، تو میں اعتکاف کو ختم کر دوں گا، تو اس کا حکم نکلنے کی شرط کے حکم کی طرح ہے، جیسا کہ گزرا۔ مگر اتنا فرق ہے کہ جب نکلنے کی شرط لگائے، تو اس شغل کو پورا کرنے کے بعد لوٹ کر آنا اور اعتکاف کو جاری رکھنا لازم ہوگا، یہاں تک کہ اس کی مدت پوری ہو جائے، اور ختم کرنے کی شرط لگانے کی صورت میں اس کو لوٹ کر آنا لازم نہیں ہوگا، بلکہ جب اس کو وہ شغل پیش

آجائے، جس کی اس نے شرط لگائی تھی، تو اس کی نذر پوری ہو جائے گی، اور وہ اپنی ذمہ داری سے بری ہو جائے گا، اور نکلنا جائز ہو جائے گا، اور لوٹنا ضروری نہیں ہوگا۔ اور اگر یہ کہا کہ میرے اوپر رمضان کا اعتکاف لازم ہے، مگر یہ کہ میں بیمار ہو جاؤں، یا مسافر ہو جاؤں، پھر وہ (رمضان کی آمد پر) بیمار ہو گیا، یا مسافر ہو گیا، تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے، اور نہ ہی کوئی قضاء ہے (شرح المہذب)

اس سے معلوم ہوا کہ شوافع کے نزدیک رائج یہ ہے کہ اگر اعتکاف میں کوئی آخرت (مثلاً مریض کی عیادت) یا دنیا (مثلاً قرض داروں سے مطالبہ اور وصولی) کی کسی غرض کے لئے نکلنے کی شرط لگالے، تو اس کی وہ شرط معتبر ہے۔

پھر اگر اس نے کسی کام کی نوعیت و شخصیت کو مخصوص و متعین کر کے شرط لگائی، تو صرف اسی کے لئے نکلنا جائز ہوگا، اور اگر کسی کام کی نوعیت و شخصیت کو مخصوص و متعین نہیں کیا، بلکہ عام شرط لگائی، تو اس کو اس کے مطابق نکلنا جائز ہوگا۔

اور دنیاوی غرض کی صورت میں رائج یہ ہے کہ اس کام کا مباح ہونا اور گناہ نہ ہونا بھی شرط ہے، لہذا اگر کسی گناہ کے کام کے لئے نکلنے کی شرط لگائی، مثلاً چوری کے لئے نکلنے کی، تو رائج یہ ہے کہ اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔

اور اگر اس طرح کی شرط لگائی کہ اگر مجھے کوئی مانع یا عذر پیش آ گیا، تو اپنا اعتکاف ختم کر دوں گا، تو یہ شرط لگانا بھی معتبر ہے، اور اس کو اس مانع یا عذر کے پیش آنے کی صورت میں اعتکاف ختم کر دینا جائز ہے، اور اگر کسی نے اس شرط کے ساتھ نذر مانی کہ میرے اوپر مثلاً فلاں مہینے کا اعتکاف واجب ہے، بشرطیکہ میں بیمار یا مسافر نہ ہوں، پھر وہ اس مہینے کی آمد پر بیمار یا مسافر ہو گیا، تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، اور نہ ہی کوئی قضا ہوگی۔

شوافع کی یہ تفصیل انتہائی جامع اور شرعی قواعد کے مطابق ہے۔

اور علامہ ابن قدامہ حنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

إِذَا اشْتَرَطَ فِعْلَ ذَلِكَ فِي اعْتِكَافِهِ، فَلَهُ فِعْلُهُ، وَاجِبًا كَانَ الْاِعْتِكَافُ
أَوْ غَيْرَ وَاجِبٍ، وَكَذَلِكَ مَا كَانَ قُرْبَةً، كَزِيَارَةِ أَهْلِهِ، أَوْ رَجُلٍ
صَالِحٍ أَوْ عَالِمٍ، أَوْ شُهُودٍ جَنَازَةٍ، وَكَذَلِكَ مَا كَانَ مُبَاحًا مِمَّا
يَحْتَاجُ إِلَيْهِ، كَالْعِشَاءِ فِي مَنْزِلِهِ، وَالْمَبِيتِ فِيهِ، فَلَهُ فِعْلُهُ.

قَالَ الْأَثَرُمُ: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ يُسْأَلُ عَنِ الْمُعْتَكِفِ يَشْتَرِطُ أَنْ
يَأْكُلَ فِي أَهْلِهِ؟ قَالَ: إِذَا اشْتَرَطَ فَنَعَمْ. قِيلَ لَهُ: وَتُجِزُّ الشَّرْطَ فِي
الْاِعْتِكَافِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قُلْتُ لَهُ: فَيَبِيتُ فِي أَهْلِهِ؟ فَقَالَ: إِذَا كَانَ
تَطَوُّعًا، جَازَ، وَمِمَّنْ أَجَازَ أَنْ يَشْتَرِطَ الْعِشَاءَ فِي أَهْلِهِ الْحَسَنُ،
وَالْعَلَاءُ بْنُ زِيَادٍ، وَالنَّخَعِيُّ، وَقَتَادَةُ، وَمَنْعَ مِنْهُ أَبُو مَجْلَزٍ، وَمَالِكٌ،
وَالْأَوْزَاعِيُّ. قَالَ مَالِكٌ: لَا يَكُونُ فِي الْاِعْتِكَافِ شَرْطٌ.

وَلَنَا، أَنَّهُ يَجِبُ بِعَقْدِهِ، فَكَانَ الشَّرْطُ إِلَيْهِ فِيهِ كَالْوُقُوفِ، وَلَآنَ
الْاِعْتِكَافُ لَا يَخْتَصُّ بِقَدَرٍ، فَإِذَا شَرَطَ الْخُرُوجَ فَكَانَهُ نَذْرَ الْقَدَرِ
الَّذِي أَقَامَهُ، وَإِنْ قَالَ: مَتَى مَرَضْتُ أَوْ عَرَضَ لِي عَارِضٌ، خَرَجَتْ:
جَازَ شَرْطُهُ.

فَصُلِّ: وَإِنْ شَرَطَ الْوُطْءَ فِي اعْتِكَافِهِ، أَوْ الْفُرْجَةَ، أَوْ النُّزْهَةَ، أَوْ الْبَيْعَ
لِلتَّجَارَةِ، أَوْ التَّكْسِبَ بِالصَّنَاعَةِ فِي الْمَسْجِدِ، لَمْ يَجُزْ؛ لِأَنَّ اللَّهَ
تَعَالَى قَالَ: وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ، فَاشْتِرَاطُ
ذَلِكَ اشْتِرَاطٌ لِمَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالصَّنَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ مِنْهُيٌّ
عَنْهَا فِي غَيْرِ الْاِعْتِكَافِ، فَفِي الْاِعْتِكَافِ أَوْلَى، وَسَائِرُ مَا ذَكَرْنَاهُ
يُشَبِّهُ ذَلِكَ، وَلَا حَاجَةَ إِلَيْهِ، فَإِنْ احْتَاجَ إِلَيْهِ، فَلَا يَعْتَكِفُ؛ لِأَنَّ
تَرَكَ الْاِعْتِكَافِ أَوْلَى مِنْ فِعْلِ الْمَنْهِيِّ عَنْهُ، قَالَ أَبُو طَالِبٍ: سَأَلْتُ

أَحْمَدُ عَنِ الْمُعْتَكِفِ يَعْمَلُ عَمَلَهُ مِنَ الْخِيَّاطِ وَغَيْرِهِ؟ قَالَ: لَا يُعْجِبُنِي أَنْ يَعْمَلَ، قُلْتُ: إِنْ كَانَ يَحْتَاجُ؟ قَالَ: إِنْ كَانَ يَحْتَاجُ لَا يُعْتَكِفُ (المغنى لابن قدامة الحنبلي، ج ۳ ص ۱۹۵، ۱۹۶، كتاب الاعتكاف)

ترجمہ: جب معتکف اپنے اعتکاف میں اس (یعنی عیادتِ مریض وغیرہ کے لئے نکلنے) کی شرط لگا لے، تو اس کو اس کام کا کرنا جائز ہے، اعتکاف واجب ہو، یا واجب نہ ہو؛ اور یہی حکم اس کام کی شرط لگانے کا ہے، جو کہ عبادت کا ہو، جیسا کہ اپنے گھر والوں کی زیارت کرنا، یا نیک یا عالم شخص کی زیارت کرنا، یا جنازے میں حاضر ہونا، اور یہی حکم اس کام کا بھی ہے جو کہ مباح ہو، اور اس کو اس کی ضرورت ہو، جیسا کہ گھر میں رات کا کھانا کھانا، اور گھر میں رات گزارنا، تو اس کو اس کام کا کرنا بھی جائز ہو جائے گا۔

اصرم نے فرمایا کہ میں نے ابو عبد اللہ سے سنا، جن سے معتکف کے اس شرط کے لگانے کے بارے میں سوال کیا گیا کہ وہ اپنے گھر میں کھانا کھائے گا، تو آپ نے فرمایا کہ جب شرط لگا لے، تو ٹھیک ہے؛ اُن سے کہا گیا کہ آپ اعتکاف میں شرط کو جائز قرار دیتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ جی ہاں! میں نے آپ سے عرض کیا کہ کیا معتکف (شرط لگائے بغیر) اپنے گھر میں رات گزار سکتا ہے؟ تو فرمایا کہ جب اعتکاف نفلی ہو، تو جائز ہے؛ اور جن لوگوں نے اپنے گھر میں رات کا کھانا کھانے کی شرط لگانے کی اجازت دی ہے، ان میں حضرت حسن اور علاء بن زیاد اور ابراہیم نخعی اور قتادہ داخل ہیں، جبکہ ابو مجلز اور امام مالک اور اوزاعی نے منع فرمایا، امام مالک نے فرمایا کہ اعتکاف میں شرط نہیں ہوتی۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اعتکاف اس کے عقد سے واجب ہوا کرتا ہے، تو اعتکاف میں اس کا شرط لگانا شرعی حکم کی طرح ہو گیا؛ اور ایک دلیل یہ ہے کہ اعتکاف کی کوئی

مقدار خاص نہیں، پس جب اس نے نکلنے کی شرط لگالی، تو گویا کہ اس نے اتنی ہی مقدار کے اعتکاف کی نذر مانی، جتنا اس نے قیام (اور وقوف و اعتکاف) کیا؛ اور اگر کسی نے یہ کہا کہ جب میں بیمار ہو جاؤں، یا مجھے کوئی عارضہ پیش آ جائے، تو میں نکل جاؤں گا، تو اس کی یہ شرط بھی جائز ہے۔

فصل: اور اگر اپنے اعتکاف میں وطی کرنے کی یا راحت یا تفریح حاصل کرنے کی یا بیع و تجارت کرنے کی یا مسجد میں کسی پیشے کو اختیار کر کے کمائی کرنے کی شرط لگائی۔ تو جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم مساجد میں اعتکاف کی حالت میں مباشرت (وطی وغیرہ) نہ کرو، تو وطی کی شرط لگانا، اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی شرط لگانا ہوا؛ اور مسجد میں پیشہ اختیار کرنا اعتکاف کے علاوہ بھی منع ہے، تو اعتکاف میں بدرجہ اولیٰ منع ہوگا، اور وہ تمام چیزیں جو ہم نے ذکر کیں (یعنی تفریح، یا تجارت وغیرہ) وہ بھی اسی کے مشابہ ہیں، اور ان کی ضرورت بھی نہیں ہے۔

پھر اگر کسی معتکف کو ان کی ضرورت ہے تو وہ اعتکاف نہ کرے، کیونکہ اعتکاف نہ کرنا بہتر ہے ممنوع کام کرنے سے، ابوطالب نے فرمایا کہ میں نے امام احمد سے معتکف کے بارے میں سوال کیا، جو سینے وغیرہ کا پیشہ اختیار کرے، تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے یہ عمل کرنا پسند نہیں، میں نے کہا کہ اگر اس کو اس کی ضرورت ہو، تو آپ نے فرمایا کہ اگر اُسے ضرورت ہو، تو وہ اعتکاف نہ کرے (معنی)

اس سے معلوم ہوا کہ حنابلہ کے نزدیک جو کام عبادت میں داخل ہو (جیسا کہ مریض کی عبادت کرنا، نماز جنازہ میں شرکت کرنا، کسی علمی مجلس میں حاضر ہونا، درس و تدریس کرنا یا گھر والوں کی زیارت کرنا وغیرہ) یا وہ کام عبادت میں تو داخل نہ ہو لیکن مباح ہو، اور معتکف کو اس کی ضرورت ہو (جیسا کہ گھر میں رات کا کھانا کھانا، گھر میں رات گزارنا وغیرہ) اس طرح کے کاموں کی شرط لگانا معتبر اور جائز ہے۔

اور جو کام اعتکاف یا مسجد میں جائز نہ ہو اور گناہ ہو (جیسا کہ وطی کرنا، مسجد میں خرید و فروخت اور پیشہ اختیار کرنا) یا وہ کام گناہ تو نہ ہو، لیکن معتکف کی ضرورت میں داخل نہ ہو (جیسا کہ سیر و تفریح کرنا) تو اس طرح کے کاموں کی شرط لگانا جائز نہیں۔
اور حنا بلہ کی یہ تفصیل حنفیہ کے قواعد کے خلاف نہیں ہے۔ ۱
اور حضرت یحییٰ فرماتے ہیں کہ:

وَقَالَ مَالِكٌ: وَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يَذْكُرُ فِي الْإِعْتِكَافِ شَرْطًا، وَإِنَّمَا الْإِعْتِكَافُ عَمَلٌ مِّنَ الْأَعْمَالِ، مِثْلُ الصَّلَاةِ، وَالصِّيَامِ، وَالْحَجِّ، وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْأَعْمَالِ، مَا كَانَ مِنْ ذَلِكَ فَرِيضَةً، أَوْ نَافِلَةً، فَمَنْ دَخَلَ فِي شَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ، فَإِنَّمَا يَعْمَلُ بِمَا مَضَىٰ مِنَ السَّنَةِ، وَلَيْسَ لَهُ أَنْ يُحْدِثَ فِي ذَلِكَ غَيْرَ مَا مَضَىٰ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ، لَا مِنْ شَرْطٍ يَشْتَرِطُهُ، وَلَا يَنْتَعِدُهُ، وَقَدْ اِعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَعَرَفَ الْمُسْلِمُونَ سُنَّةَ الْإِعْتِكَافِ (موطا امام مالک، رقم الروایة ۱۱۱۸، کتاب الاعتکاف، ذکر الاعتکاف)

ترجمہ: اور امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے اہل علم میں سے کسی سے اعتکاف کے بارے میں شرط کا ذکر نہیں سنا، اور اعتکاف تو دوسرے اعمال مثلاً نماز اور روزے اور حج اور ان کی طرح کے دوسرے اعمال کی طرح کا ایک عمل ہے، جن میں سے بعض اعمال فرض ہیں، اور بعض نفل ہیں، پس جو ان میں سے کوئی بھی عمل کرے گا، تو وہ اس عمل کو سنت کے مطابق ہی کرے گا، اور اس کے لئے اس میں مسلمانوں کے طریقے کے علاوہ کوئی چیز پیدا کرنا جائز نہیں ہوگا، نہ تو کوئی شرط لگانا جائز ہوگا، اور نہ اس میں کوئی اپنی طرف سے ایجاد کرنا جائز ہوگا،

۱۔ چنانچہ المغنی کی مذکورہ عبارت کو نقل کرنے کے بعد علامہ ظفر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وقواعدنا تصاعده فافهم (احکام القرآن، ج ۱ ص ۲۷۳، جواز الاشتراط فی الاعتکاف)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف فرمایا، اور مسلمانوں نے سنت اعتکاف کو سمجھا (کہ وہ اس طرح ہوتا ہے) (موطأ)

گزشتہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ جہور فقہائے کرام کے نزدیک اعتکاف میں کسی کام کے لئے نکلنے کی شرط لگانا یا استثناء کرنا جائز ہے، اور استثناء بھی درحقیقت شرط ہی کی طرح ہے، کیونکہ شرط کی صورت میں بھی اس چیز کا استثناء ہو جاتا ہے۔^۱
البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اعتکاف میں کسی کام کے لئے نکلنے کی شرط لگانا یا استثناء کرنا معتبر نہیں۔

اور دلائل کے لحاظ سے جہور فقہائے کرام کا قول رائج ہے، جس کے دلائل پیچھے گزر چکے ہیں۔

جہاں تک امام مالک رحمہ اللہ کے اس قول کا تعلق ہے کہ اعتکاف کے بارے میں انہوں نے کسی اہل علم سے شرط کا نہیں سنا، تو ہم پیچھے مسلمانوں کی شرط معتبر ہونے کی حدیث اور کئی جلیل القدر تابعین اور بعض صحابہ کرام کے آثار اعتکاف میں شرط و استثناء اور نیت کے معتبر ہونے کے متعلق ذکر کر چکے ہیں۔

اور جہاں تک امام مالک رحمہ اللہ کے اس فرمان کا تعلق ہے کہ اعتکاف درحقیقت نماز، روزہ اور حج وغیرہ کی طرح کا ایک عمل ہے، اور جس طرح دوسرے اعمال شریعت سے ثابت شدہ طریقے پر کرنے کا حکم ہے، اسی طرح اعتکاف کا بھی حکم ہوگا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مسنون اعتکاف کا طریقہ سب کو معلوم ہے، جس میں اس طرح کی شرط اور استثناء کا کوئی ذکر نہیں ملتا۔

تو اس سلسلہ میں عرض کیا جاسکتا ہے کہ اعتکاف کو من کل الوجوہ نماز، روزے اور حج پر قیاس کرنا درست معلوم نہیں ہوتا، کیونکہ نماز، روزہ اور حج شروع سے لے کر آخر تک ایک عمل ہے،

^۱ الشرط يشبه الاستثناء (احکام القرآن للجصاص، ج ۳، ص ۳۵۸، ومن سورة النور، باب شهادة القاذف)

جبکہ اعتکاف کے لئے شریعت کی طرف سے کسی خاص مدت کی تعیین نہیں کی گئی، اس لئے اعتکاف اتنے وقت کا عمل ہے، جتنے وقت کے لئے اس کا التزام کیا جائے؛ پس نذر و منت ماننے والا جتنے وقت کے لئے اعتکاف کرنے کی نذر و منت مانے، صرف اتنے وقت کی ہی نذر و منت لازم ہوگی، اور جس وقت کے اعتکاف کو نذر کے اندر اپنے اوپر لازم نہ کرے، اس وقت کا اعتکاف اس پر لازم نہیں ہوگا۔

لہذا جس کام کے لئے اس نے نذر و منت میں استثناء کیا اور شرط لگائی، اس وقت کا اعتکاف اس پر لازم نہیں ہوا، اور اس شرط و استثناء کے علاوہ کا التزام اس کے ذمہ باقی رہا، پس یہ ایسا ہی ہو گیا جیسا کہ کسی نے ابتداء سے ہی اپنے ذمہ نذر و منت کے ذریعہ سے اتنے اور اتنے وقت کا اعتکاف لازم کیا ہو، جتنا کہ استثناء یا شرط لگانے کی صورت میں یہاں لازم ہو رہا ہے۔

اور نفل اعتکاف تو ایک لمحہ کے لئے بھی ہو جاتا ہے، لہذا وہ شروع کرنے کے بعد فاسد نہیں ہوا کرتا، بلکہ جس کام کے لئے اور جس وقت بھی مسجد سے نکل جائے، وہ مکمل ہو جایا کرتا ہے، اب یہ بات باقی رہ جاتی ہے کہ اگر وہ اعتکاف واجب یعنی منذور نہ ہو، بلکہ سنت ہو، تو سنت اعتکاف میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح کی شرط و استثناء کا ذکر نہیں ملتا، تو اس کے جواب میں کہا جائے گا کہ یہ شبہ اس وقت وارد ہوتا ہے جبکہ اس طرح کے اعتکاف پر مسنون اعتکاف کا حکم لگایا جائے، اور اگر اس پر مسنون اعتکاف کا حکم نہ لگایا جائے، بلکہ اس کو نفل اعتکاف کا درجہ دیا جائے، تو پھر یہ شبہ وارد نہیں ہوتا، اور یہ بات ظاہر ہے کہ نفل اعتکاف میں مسنون اعتکاف کی پابندیاں لازم نہیں ہوا کرتیں، جس کی تفصیل ہم اپنے مقام پر نفل اعتکاف کے بیان میں ذکر کر چکے ہیں۔

پس کسی اعتکاف کے مسنون اعتکاف والی پابندیوں سے خالی ہونے کی صورت میں یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا اعتکاف نفل بھی واقع نہ ہو، بلکہ رائج یہ ہے کہ اس کا اعتکاف نفل واقع ہوگا، بشرطیکہ اعتکاف شروع کرنے سے پہلے یا شروع کرتے وقت اس طرح کی شرط لگالی یا

استثناء کر لیا ہو۔

چنانچہ علامہ ظفر احمد عثمانی صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

وَهَلْ إِذَا شَرَطَ مِنْ ذَلِكَ فِي الْإِعْتِكَافِ الْمَسْنُونِ تَتَأَذَى بِهِ سُنَّةُ الْإِعْتِكَافِ لَمْ أَرَهُ صَرِيحًا وَالظَّاهِرُ لَا وَيَصِيرُ إِعْتِكَافُهُ نَفْلًا، لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ وَلَا يَشْتَرِطُ الْخُرُوجَ لِغَيْرِهَا فَهَذَا هُوَ السُّنَّةُ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (احکام القرآن، ج ۱ ص ۲۷۳، جوازہ الاشتراط فی الاعتکاف)

ترجمہ: اور کیا جب اس طرح کی شرط مسنون اعتکاف میں لگا لے، تو اس سے سنت اعتکاف ادا ہوگا، یا نہیں؟ میں نے اس کی تصریح نہیں دیکھی، اور ظاہر یہ ہے کہ سنت اعتکاف ادا نہیں ہوگا، اور اس کا اعتکاف نفل ہو جائے گا، اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاجت انسانی ہی کے لئے نکلا کرتے تھے، اور حاجت انسانی کے علاوہ دوسرے کاموں کے لئے نکلنے کی شرط نہیں لگایا کرتے تھے، پس سنت یہی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (احکام القرآن)

اور واجب اعتکاف کیونکہ زبان سے منت ماننے کی صورت میں لازم ہوا کرتا ہے، اور نذر و منت کا تعلق زبان سے ہوا کرتا ہے، اس لئے نذر و منت والے اعتکاف میں اس طرح کی شرط و استثناء کا اعتبار اسی وقت کیا جائے گا، جبکہ وہ نذر و منت ماننے وقت زبان سے یہ شرط لگا دے، یا استثناء کر لے، اور صرف نیت کرنا کافی نہیں ہوگا۔

لیکن سنت و نفل اعتکاف کا تعلق زبان سے نہیں ہے، البتہ نفل اعتکاف کی کوئی مدت اور پابندیاں مقرر نہیں، اور نفل اعتکاف میں نکل جانے سے فاسد ہونے کی کوئی صورت نہیں۔ ۱۔

۱۔ وأما في النفل فلا بأس بأن يخرج بعدلر وبغير عذر (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۲۵۷، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، الصوم شرط فی الاعتکاف الواجب)
﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور اس کے برخلاف مسنون اعتکاف کی مدت اور اس کی پابندیاں و شرائط شریعت کی طرف سے مقرر و طے شدہ ہیں، اس لئے اگر کوئی شخص نذر و منت کے بغیر رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف (سنت کے بجائے) نفل نیت سے کر رہا ہو یا کسی اور وقت میں اعتکاف کر رہا ہو، تو اس کے کسی کام کے لئے نفل نیت کی نیت کے معتبر ہونے میں تو شبہ نہیں ہونا چاہئے؛ اور اگر کوئی رمضان کے آخری عشرے کا اعتکاف، مسنون اعتکاف کی نیت سے کر رہا ہو تو بھی شروع میں اس طرح کی نیت کے ساتھ اعتکاف کرنے سے وہ اعتکاف ابتداء ہی سنت کے بجائے نفل اعتکاف واقع ہوگا۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

فأما فى اعتكاف التطوع فلا بأس بأن يعود المريض ويشهد الجنازة على جواب ظاهر الرواية (تحفة الفقهاء، ج ۱، ص ۷۴، کتاب الصوم، باب الاعتکاف) وأما فى النفل فلا يفسده الخروج، ولو بلا عذر كذا فى شرح المجمع لابن الملك يعنى فينتهى بالخروج (حاشية الشرنبلالى، على درر الحکام، ج ۱، ص ۲۱۳، کتاب الصوم، باب الاعتکاف) ۱۔ چنانچہ احسن الفتاویٰ میں ہے کہ:

اعتکاف کی نذر میں نماز، جنازہ، عیادت، مریض اور مجلس علم میں حاضری کے لئے خروج کا استثناء صحیح ہے اور نفل ناجائز ہے، بشرطیکہ نذر کی طرح استثناء بھی زبان سے کیا ہو صرف دل کی نیت کافی نہیں مگر مسنون اعتکاف میں یہ نیت کی تو وہ نفل ہو جائے گا، سنت ادا نہ ہوگی، مسنون اعتکاف صرف وہی ہے جس میں کوئی استثناء نہ کیا ہو اس میں نفلنا مفسد ہے (احسن الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۰۹، کتاب الصوم، باب الاعتکاف) اور فتاویٰ محمودیہ میں اس طرح کے ایک سوال کے جواب میں ہے کہ:

اس طرح اعتکاف مسنون ادا نہیں ہوگا، اور باہر نکلنے سے اعتکاف باقی نہیں رہے گا (فتاویٰ محمودیہ مبوب، ج ۱۰ ص ۲۲۳، باب الاعتکاف)

اور حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب زید مجدہ ہم فرماتے ہیں کہ:

اس کے علاوہ اگر اعتکاف کی نیت کرتے وقت ہی یہ شرط کر لی تھی کہ اعتکاف کے دوران کسی مریض کی عیادت یا نماز جنازہ میں شرکت یا کسی علمی و دینی مجلس میں شامل ہونے کے لئے جانا چاہوں گا تو چلا جاؤں گا تو اس صورت میں ان اغراض کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز ہے اور اس سے اعتکاف نہیں ٹوٹے گا، لیکن اس طرح اعتکاف نفلی ہو جائے گا، مسنون نہ رہے گا (احکام اعتکاف ص ۴۳، مطبوعہ: مکتبہ دارالعلوم کراچی) اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قسم کا کوئی استثناء ثابت نہیں ہے، اس لئے اعتکاف مسنون میں ﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

لہذا معتکف کی اپنی اس نیت پر عمل کرنے سے نہ تو وہ اعتکاف فاسد ہوگا، اور نہ ہی اس کی قضاء کا حکم ہوگا۔ ۱۔

مگر یہ شرط ہے کہ اس نے یہ نیت مسنون اعتکاف شروع کرنے سے پہلے یا شروع کرتے وقت کی ہو، اور اگر اعتکاف شروع کرتے وقت یہ نیت نہیں کی، اور سنت کی نیت سے اعتکاف شروع کر دیا، اور پھر کوئی اس طرح کی نیت کرے یا کرنا چاہے، تو اس کا اعتبار و اختیار نہیں ہوگا، کیونکہ اس کا اعتکاف ابتداء سنت واقع ہو چکا ہے، اور سنت ہونے کی حیثیت سے اس کی پابندیاں اس پر لازم و عائد ہو چکی ہیں، جن کو نیت سے ختم کرنا معتبر و مؤثر نہیں، اور اسی وجہ سے مسنون اعتکاف شروع کرنے بعد اس طرح کی نیت کر لینے سے وہ اعتکاف، نہ تو مسنون اعتکاف کی حقیقت سے خارج ہوگا، اور نہ ہی اس کو اس نیت پر عمل کرنا جائز ہوگا، اور اس پر عمل کر لینے کی صورت میں اس کا اعتکاف فاسد ہو جائے گا، جس کی اصولی اعتبار سے قضا کا بھی حکم ہوگا۔

اور جن روایات اور آثار میں اعتکاف میں نماز جنازہ اور عیادت مریض وغیرہ کے لئے نکلنے کے جائز ہونے کا ذکر ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ حاشیہ﴾ صحیح استثناء کے لئے دلیل مستقل چاہئے جو مفقود ہے۔ لہذا اعتکاف کو علی الوجہ المسنون ادا کرنے کے لئے استثناء کی جستجاش معلوم نہیں ہوتی۔ ظاہر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اعتکاف مسنون شروع کرتے وقت یہ نیت کر لے تو پھر اس کا اعتکاف مسنون نہ رہے گا، بلکہ نفلی بن جائے گا، اور جتنی دیر مسجد سے باہر رہے گا اتنی دیر اعتکاف شمار نہیں ہوگا، لیکن چونکہ شروع ہی میں نیت مسنون کے بجائے نفلی اعتکاف کی ہو گئی تھی، اس لئے نکلنے سے قضا بھی واجب نہیں ہوگی (احکام اعتکاف ص ۶۷)

۱۔ اور جو حکم شرط لگے اور استثناء کرنے کا ہے، وہی حکم روزہ کی نیت کے بغیر اعتکاف کرنے کا ہے، کہ اگر کسی معتکف نے رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف اس نیت سے شروع کیا کہ وہ کسی عذر کی وجہ سے یا عذر کی صورت میں ایک یا سب روزے نہیں رکھے گا، تو اس کا یہ اعتکاف نفلی واقع ہوگا۔ محمد رضوان۔

۱۔ جیسا کہ درج ذیل روایات میں:

ثنا شریک، عن ابی إسحاق، عن الحارث، أو عاصم، عن علی، قال: المعتکف یعود المریض ویشهد الجنائز ویأتی الجمعة ویأتی اہلہ ولا یجالسہم (سنن الدارقطنی، رقم الحدیث ۲۳۵۹)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ان کا مکمل و مصداق یا تو وہ منذر اور واجب اعتکاف ہے، جس میں منذر و منت کے الفاظ ادا کرتے وقت زبان سے اس طرح کی شرط لگائی گئی ہو، اور یا پھر نفلی اعتکاف ہے، خواہ وہ رمضان کے آخری عشرہ کا اعتکاف ہو، جو اس طرح کی نیت کر لینے سے نفلی بنا ہو، یا کسی اور وقت کا نفلی اعتکاف ہو۔

اور جن روایات و آثار میں نماز جنازہ اور عیادت مریض وغیرہ کے لئے نکلنے کی ممانعت کا ذکر ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

حدثنا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن عاصم بن ضمرة ، عن علي ، قال : إذا اعتكف الرجل فليشهد الجمعة ، وليعد المريض ، وليحضر الجنازة ، وليأت أهله ، وليأمرهم بالحاجة وهو قائم (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۹۷۲۳، باب ما قالوا في المعتكف ، ما له إذا اعتكف مما يفعله ؟)

عن سفيان ، عن سعيد بن جبیر ، قال : يشهد الجمعة ، ويعود المريض ، ويحضر الجنازة ، قال مرة : ويجب الإمام (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۳۳)

عن الشيباني ، عن سعيد بن جبیر ، قال : يشهد الجمعة ، ويعود المريض ، ويشهد الجنازة ، ويخرج إلى الحاجة ، ويجب الإمام ، وذلك أن عمرو بن حريث أرسل إليه وهو معتكف فلم يأت ، فأرسل إليه فاتاه (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۲۷)

حدثنا ابن فضال ، عن مطرف ، عن الشعبي ، قال : يخرج إلى الغائط ، ويعود المريض ، ويأتي الجمعة ، ويقوم على الباب (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۲۹)

حدثنا يزيد بن هارون ، عن هشام ، عن الحسن ، قال : يأتي الجمعة (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۳۰)
عن يزيد ، عن الحسن ، قال : يأتي الغائط ، ويتبع الجنازة ، ويعود المريض (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۳۲)

عن يحيى ، عن أبي سلمة ، قال : المعتكف يعود المريض ، ويشهد الجمعة ، ويقوم مع الرجل في الطريق يسأل (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۳۱)

۱۔ جیسا کہ درج ذیل روایات میں:

عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب (ح) وعن سفيان ، عن ابن جريج ، عن عطاء قال : المعتكف لا يشهد جنازة ، ولا يعود مريضاً (مصنف ابن أبي شيبة، رقم الحديث ۹۷۳۶، باب ما قالوا في المعتكف ، ما له إذا اعتكف مما يفعله ؟)

عن معمر ، عن الزهري ، قال : لا يتبع جنازة ، ولا يعود مريضاً ، ولا يجيب دعوة (ايضاً، رقم الحديث ۹۷۳۷)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ان کا تحمل و مصداق وہ منذر اور واجب اعتکاف ہے، جس میں نذر و منت کے الفاظ ادا کرتے وقت زبان سے اس طرح کی شرط نہ لگائی گئی ہو، یا وہ مسنون اعتکاف ہے، جس کے شروع میں اس طرح کی نیت نہ کی گئی ہو، اور وہ ابتداءً مسنون اعتکاف واقع ہوا ہو۔ اس تفصیل سے بحمد اللہ تعالیٰ دونوں قسم کی روایات اور آثار میں تطبیق ہو جاتی ہے، اور حقیقت میں کوئی تعارض و ٹکراؤ نہیں رہتا۔ فقط۔

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ

محمد رضوان

۲۲/ رجب المرجب/ ۱۴۳۳ھ - ۱۳/ جون/ ۲۰۱۲ء بروز بدھ

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان



﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

عن ابن ابی نجیح ، عن مجاهد ، قال : المعتکف لا يتبع جنازة ، ولا يعود مریضاً (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۳۸)
عن هشام ، عن أبیه ، قال : لا یجیب دعوة ، ولا يعود مریضاً ، ولا یحضر جنازة (ایضاً، رقم الحدیث ۹۷۳۹)
عن حجاج ، عن عطاء ؛ فی المعتکف یشرط أن یعتکف بالنهار ویأتی أهله باللیل ، قال : لیس هذا باعتکاف (مصنف ابن ابی شیبہ، رقم الحدیث ۹۷۴۲ ، باب ما قالوا فی المعتکف یأتی أهله بالنهار)

غُسْلُ الْمُعْتَكِفِ لِلْجُمُعَةِ أَوْ لِلتَّبَرُّدِ

معتکف کو جمعہ کے دن یا ٹھنڈک کی غرض سے غسل کا حکم

سوال

مسنون اعتکاف کے دوران اگر جمعہ کا دن آجائے، تو جمعہ کے دن کا سنت غسل کرنے کے لئے معتکف کو مسجد سے باہر جانا جائز ہے یا کہ نہیں؟
اسی طرح بعض علاقوں میں موسم گرما میں شدید گرمی کے وقت بعض معتکفین کو شدید تکلیف و بے چینی کا سامنا کرنا پڑتا ہے، جس کو دور کرنے کے لئے غسل کی ضرورت پیش آتی ہے، ایسی صورت میں کیا معتکف کو مسنون اعتکاف کے دوران مسجد میں غسل کرنا یا غسل کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز ہے کہ نہیں؟

امید ہے کہ تفصیل سے جواب تحریر فرمائیں گے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

جواب

معتکف کو اعتکاف کے دوران احتلام ہو جانے کی وجہ سے غسل واجب ہو جائے، تو فقہائے کرام کے نزدیک غسل کرنے کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز ہے، کیونکہ مسجد میں جنابت کی حالت میں ٹھہرنا منع ہے، اور معتکف پر یہ غسل واجب ہے، لہذا معتکف کا واجب غسل کے لئے مسجد سے باہر جانا ایسی ضرورت میں داخل ہے، جس کا شریعت اعتبار کرتی ہے۔

جہاں تک جمعہ کے دن اور ٹھنڈک حاصل کرنے کی غرض سے غسل کرنے کا معاملہ ہے، تو اکثر فقہائے کرام کے نزدیک اس طرح کے غسل کے لئے معتکف کو مسنون اور واجب اعتکاف کے دوران مسجد سے نکلنا جائز نہیں، اور نفل اعتکاف کے دوران نکلنا جائز ہے۔

تاہم اگر کوئی واجب ومنذور اعتکاف کی نذر ماننے کے وقت زبان سے غسل مسنون یا غسل

ٹھنڈک کے لئے نکلنے کا استثناء کر لے، اور شرط لگا لے، تو اس کو منذور (یعنی واجب) اعتکاف کے دوران نکلنا جائز ہو جائے گا، اسی طرح اگر کوئی مسنون اعتکاف شروع کرنے کے وقت غسل مسنون یا غسل ٹھنڈک کے لئے نکلنے کی نیت کر لے، تو پھر اس غرض سے نکلنا جائز ہے، مگر اس صورت میں اس کا اعتکاف نفل واقع ہوگا، جیسا کہ اعتکاف میں شرط لگانے اور استثناء کر لینے کے مسئلہ کی تحقیق میں ذکر کیا گیا۔

البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جس طرح احتلام ہو جانے کے بعد واجب غسل کے لئے معتکف کو مسجد سے باہر نکلنا جائز ہے، اسی طرح جمعہ کے دن اور ٹھنڈک حاصل کرنے کی غرض سے غسل کرنے کے لئے بھی مسجد سے باہر نکلنا جائز ہے، اور ان کے نزدیک اس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔

اور یہ حکم اس وقت ہے، جبکہ غسل کرنے کے لئے مسجد سے باہر نکلے، اور اگر مسجد میں رہتے ہوئے اس طرح غسل کرے کہ مسجد کی بھی تلویٹ و بے احترامی لازم نہ آئے، تو پھر امام مالک رحمہ اللہ کے علاوہ دوسرے فقہائے کرام کے نزدیک بھی اعتکاف فاسد نہیں ہوتا۔

چنانچہ الموسوعة الفقهية میں ہے کہ:

ذَهَبَ الْمَالِكِيُّ إِلَى أَنَّ لِلْمُعْتَكِفِ الْخُرُوجَ لِيُغْسَلَ الْجُمُعَةَ وَالْعِيدَ
وَلِحَرِّ أَصَابَهُ فَلَا يَفْسُدُ الْإِعْتِكَافُ خِلَافًا لِلْجُمُحُورِ، وَصَرَّحَ
الشَّافِعِيُّ وَالْحَنَابِلَةُ بِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْخُرُوجُ لِيُغْسَلَ الْجُمُعَةَ وَالْعِيدَ،
لِأَنَّهُ نَفْلٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ وَلَيْسَ مِنْ بَابِ الصَّرُورَةِ، فَإِنْ اشْتَرَطَ
ذَلِكَ جَازَ (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵، ص ۲۲۱، مادة "اعتكاف" الخروج

لغسل الجمعة والعيد)

ترجمہ: مالکیہ کے نزدیک معتکف کو جمعہ اور عید کے غسل کے لئے اور گرمی لگ گئی ہو، تو اس کے غسل کے لئے نکلنا جائز ہے، جس سے اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، جمہور

فقہاء اس کے خلاف ہیں، شافعیہ اور حنابلہ نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ جمعہ اور عید کے غسل کے لئے نکلنا جائز نہیں، کیونکہ وہ غسل نفل و مستحب ہے، واجب نہیں، اور ضرورت کے درجے کی چیز نہیں، لیکن اگر اس کی شرط لگالے، تو جائز ہے (موسوۃ الفقہیہ)

شافعیہ اور حنابلہ کی کتب میں تو صراحۃً غسل واجب یا غسل جنابت کے لئے خروج کی اجازت اور غسل جمعہ وغیرہ کے لئے عدم اجازت کا ذکر پایا جاتا ہے۔ ۱ جہاں تک حنفیہ کا تعلق ہے، تو انہوں نے احتلام ہو جانے کی صورت میں تو غسل کرنے کے لئے واجب و مسنون اعتکاف کے دوران مسجد سے نکلنے کے جائز ہونے اور اس کو معتکف کے لئے مسجد سے نکلنے کی حاجت ضروریہ میں ذکر فرمایا ہے، لیکن اس کے علاوہ جمعہ کے دن یا ٹھنڈک حاصل کرنے کی غرض سے غسل کرنے کے لئے مسجد سے نکلنے کو حاجت ضروریہ میں شامل کر کے جواز کا ذکر نہیں فرمایا۔ ۲

۱ (والطهارة عن حدث) كغسل جنابة ووضوء لحدث نص عليه؛ لأن الجنب يحرم عليه اللبس في المسجد، والمحدث لا تصح صلاته بدون وضوء (ولا) يخرج للطهارة غير واجبة كغسل الجمعة و (التجديد وله تقديرهما) أى: الطهارة الواجبة (ليصلى بها أول الوقت) ؛ لأنه لا بد من الوضوء للحدث، وإنما يتقدم عن وقت الحاجة إليه لمصلحة وهي كونه على وضوء، وربما يحتاج إلى صلاة النافلة، (و) له أن (يتوضأ في المسجد) ويغتسل فيه (بلا ضرر) أى: إذا لم يؤذ بهما (كشاف القناع عن متن الإقناع، ج ۲ ص ۳۵۶، كتاب الصيام، باب الاعتكاف و احكام المسجد) وله الخروج له - أى للغسل الواجب من حدث أو خبث، وإن أمكنه فيه، لأنه أصون لمروءته، ولحرمة المسجد (إعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين للدمياطي، ج ۲، ص ۲۹۵، باب الصوم) ۲ ولو احتلم لا يفسد اعتكافه، فإن أمكنه أن يغتسل في المسجد من غير تلويث فعل، وإلا خرج فاغتسل ثم يعود (فتح القدير، ج ۲، ص ۳۹۶، كتاب الصوم، باب الاعتكاف) ولو احتلم المعتكف؛ لا يفسد اعتكافه؛ لأنه لا صنع له فيه فلم يكن جماعاً ولا في معنى الجماع، ثم إن أمكنه الاغتسال في المسجد من غير أن يتلوث المسجد فلا بأس به وإلا فيخرج فيغتسل ويعود إلى المسجد (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۱۶، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف) وكذا لو احتلم كذا في فتح القدير ثم إن أمكنه الاغتسال في المسجد من غير أن يتلوث المسجد فلا بأس به، وإلا فيخرج ويغتسل ويعود إلى المسجد، ولو توضأ في المسجد في إناء فهو على هذا (بقية حاشية الگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں) ﴿

اس کے علاوہ فقہائے احناف نے معتکف کو جمعہ کے دن جمعہ کی نماز کے لئے جامع مسجد میں جانے کے جائز ہونے پر بھی کلام فرمایا ہے، اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ جمعہ کی نماز فرض ہے، جس کے لئے معتکف کو ٹکنا جائز ہے، اور یہ تفصیل بھی بیان فرمائی ہے کہ جمعہ کی نماز کھڑی ہونے سے کتنی دیر پہلے معتکف جمعہ کی نماز کے لئے مسجد سے نکلے، اور پھر کتنی دیر بعد وہاں سے واپس لوٹے، اور جمعہ کی سنتوں کے لئے جامع مسجد میں ٹھہرنے کی بھی اجازت بیان فرمائی ہے، لیکن اس پوری بحث میں جمعہ کے دن کے غسل کا ذکر نہیں فرمایا۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

التفصیل ہکذا فی البدائع وفتاویٰ قاضی خان (الفتاویٰ الہندیہ، ج ۱، ص ۲۱۳، کتاب الصوم، الباب السابع، مسائل فی الاعتکاف)
 إلا لحاجة الإنسان) طبعیۃ کبول وغائط وغسل لو احتلم (الدر المختار مع رد المحتار، ج ۲ ص ۴۳۵، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)
 (قوله ویخرج لحاجة الإنسان کالبول والغائط) والاغتسال للجنبۃ إذا احتلم کما فی النهر (حاشیۃ الشرنبلالی علی درر الحکام، ج ۱، ص ۲۱۳، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)
 ولو احتلم فی المسجد وأمكنه الخروج من ساعته یخرج ویغتسل (البنایۃ شرح الہدایۃ، ج ۱، ص ۳۳۲، کتاب الطہارات، فصل فی الغسل)
 ومن احتلم وهو فی المسجد یخرج من ساعته فإن کان فی جوف اللیل وخاف الخروج یتحب له أن یتیمم (فتاویٰ قاضی خان، ج ۱، ص ۴۵، کتاب الطہارۃ، فصل فی النجاسۃ)
 ۱۔ إقامة الجمعة فرض؛ لقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله) والأمر بالسعي إلى الجمعة أمر بالخروج من المعتكف.
 ولو كان الخروج إلى الجمعة مبطلاً للاعتكاف؛ لما أمر به؛ لأنه يكون أمراً بإبطال الاعتكاف وإنه حرام؛ ولأن الجمعة لما كانت فرضاً حقاً لله تعالى عليه والاعتكاف قرينة ليست هي عليه فمتى أوجبه على نفسه بالنذر؛ لم يصح نذره في إبطال ما هو حق لله تعالى عليه؛ بل كان نذره عدماً في إبطال هذا الحق ولأن الاعتكاف دون الجمعة فلا يؤذن بترك الجمعة لأجله وقد خرج الجواب عن قوله: إن الاعتكاف لبث والخروج يبطله لما ذكرنا أن الخروج إلى الجمعة لا يبطله لما بينا.
 وأما وقت الخروج إلى الجمعة ومقدار ما يكون في المسجد الجامع فذكر الكرخي وقال: ينبغي أن يخرج إلى الجمعة عند الأذان فيكون في المسجد مقدار ما يصلي قبلها أربعاً وبعدها أربعاً أو ستاً وروى الحسن بن زياد عن أبي حنيفة: مقدار ما يصلي قبلها أربعاً وبعدها أربعاً.
 وهو على الاختلاف في سنة الجمعة بعدها أنها أربع في قول أبي حنيفة وعندهما: ستة على ما ذكرنا في كتاب الصلاة وقال محمد: إذا كان منزله بعيداً يخرج حين يرى أنه يبلغ المسجد عند النداء ﴿بقية حاشية﴾

جو اس بات کا قرینہ ہے کہ فقہائے احناف کے نزدیک جمعہ کے دن اور ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے مسنون یا واجب اعتکاف کے دوران مسجد سے نکلنا جائز نہیں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾ و هذا أمر يختلف بقرب المسجد وبعده فيخرج في أي وقت يرى أنه يدرك الصلاة والخطبة ويصلي قبل الخطبة أربع ركعات؛ لأن إباحة الخروج إلى الجمعة إباحة لها بتوابعها، وسننها من توابعها بمنزلة الأذكار المسنونة فيها ولا ينبغي أن يقيم في المسجد الجامع بعد صلاة الجمعة إلا مقدار ما يصلي بعدها أربعاً أو ستاً على الاختلاف ولو أقام يوماً وليلة لا ينتقض اعتكافه، لكن يكره له ذلك أما عدم الانقضاء فلأن الجامع لما صلح لابتداء الاعتكاف؛ فلأن يصلح للبقاء أولى؛ لأن البقاء أسهل من الابتداء وأما الكراهة؛ فإنه لما ابتدأ الاعتكاف في مسجد؛ فكانه عينه للاعتكاف فيه، فيكره له التحول عنه مع إمكان الإتمام فيه (بدائع الصنائع، ج ۲ ص ۱۱۳، فصل ركن الاعتكاف)

۱۔ چنانچہ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ:

عشرہ اخیرہ رمضان کے اعتکاف مسنون میں جمعہ کے یا تہرید کے لیے غسل کرنے کی غرض سے خروج عن المسجد مفسد اعتکاف ہے، یا تم یا جائز غیر مفسد؟

حضرت رحمہ اللہ نے اس کا جواب تحریر فرمایا کہ:

جس یوم کا اعتکاف شروع ہو گیا ہے، اس کے لیے مفسد ہے، بقیہ ایام کے لیے منہی و متم ہے؛ البتہ مندر کے لیے مجموعے کا بھی مفسد (امداد الفتاویٰ جلد ۲، صفحہ ۱۵۴ و ۱۵۵، باب الاعتکاف)

اور امداد الاحکام میں ہے کہ:

بقیہ سوال: اور غسل کے لئے جانا جبکہ حالت جنابت میں نہ ہو جائز ہے یا نہیں؟

الجواب: جائز نہیں (امداد الاحکام ج ۲ ص ۱۳۶، باب الاعتکاف)

اور ایک مقام پر ہے کہ:

غسل جمعہ کے لئے خروج من المسجد جائز نہیں، فقط غسل احتلام کے واسطے باہر جانا جائز ہے (امداد الاحکام ج ۲ ص ۱۳۹، باب الاعتکاف)

اور فتاویٰ رحمیہ میں ہے کہ:

فرض غسل کے سوا جمعہ وغیرہ کے لئے غسل کے لئے نہیں نکل سکتے (فتاویٰ رحمیہ ج ۷ ص ۲۷۶، مطبوعہ: دارالاشاعت، کراچی)

واجب غسل کے علاوہ جمعہ وغیرہ کے غسل کے لئے نکلنے کی اجازت نہیں (ایضاً ص ۲۸۳)

اور حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب زید مجدہ، ہم تحریر فرماتے ہیں کہ:

اعتکاف مسنون (اور اعتکاف منذور) میں غسل جمعہ کے لئے مسجد سے باہر جانا جائز نہیں، احقر کو تحقیق سے یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے، اگرچہ بعض حضرات نے غسل جمعہ کے لئے نکلنے کی اجازت بھی دی ہے (احکام اعتکاف ص ۶۱)

لیکن فقہی دلائل کی روشنی میں یہ قول نہایت ضعیف اور مرجوح معلوم ہوتا ہے (ایضاً ص ۶۲)

البتہ حنفیہ کی بعض غیر معروف کتب میں وضو اور غسل کے لئے خواہ وہ فرض ہو یا نفل، معتکف کو نکلنے کی اجازت ذکر کی گئی ہے۔ ۱

جس کے پیش نظر بعض حضرات نے معتکف کو جمعہ کے دن غسل مسنون کے لئے نکلنے کو جائز قرار دیا ہے۔ ۲

۱۔ وفي الحجّة: ويخرج لاجابة السلطان، ويخرج ايضا لامر لا بد له منه ثم يرجع الى المسجد بعد ما فرغ من ذلك الامر سريعا، ويخرج للوضوء والاغتسال فرضا كان او نفلا (الفتاوى التارخانية، ج ۲ ص ۴۰۳، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف) في خزانة الروايات عن فتاوى الحجّة: يجوز للمعتكف ان يخرج من المسجد في سبعة اشياء: البول، والغائط، والوضوء، والاغتسال فرضا كان او نفلا (كفصل الجمعة وكالوضوء لتلاوة القرآن، ولا يخرج لتجديد الوضوء لكونه مما يفضى الى تكرار الخروج وهو ينافي معنى الاعتكاف) والجمعة، ويخرج ايضا لحاجة السلطان، ويخرج ايضا لامر لا بد منه ثم يرجع بعد ما فرغ من ذلك سريعا. وهذا كله في الاعتكاف الواجب؛ وأما في الاعتكاف النفل لا بأس بأن يخرج بعدلر أو بغير عدلر في ظاهر الرواية. وفي الخلاصة: لو اعتكف الرجل من غير أن يوجهه على نفسه ثم يخرج من المسجد لاشيء عليه، كذا في الاكلیل (۲: ۱۲۰) (احكام القرآن، ج ۱، ص ۲۷۰، تحت قوله تعالى ولا تبشروهن وأنتم عاكفون في المساجد، مطبوعة: ادارة القرآن، كراتشي) فتاوى الحج کے حوالہ سے جو عبارت تارخانیہ اور احکام القرآن میں نقل کی گئی ہے، اس کے حنفیہ کے قواعد کے مطابق مرجوح ہونے کا ایک قرینہ یہ محسوس ہوتا ہے کہ اس میں اجابت سلطان کے لئے بھی خروج کو جائز قرار دیا گیا ہے۔

حالانکہ اگر اس جواز سے عدم افساد مراد لیا جائے، تو حنفیہ کے نزدیک اس کے لئے خروج مفید اعتکاف ہے، اس کے علاوہ وضو اور غسل کے لئے خروج کا جواز بیان کرنے کے بعد جو نفل کی قید لگائی گئی ہے، اس کو دیگر فقہی عبارات کے تقاضے اور ان کے مطابق بنانے کی ضرورت کے پیش نظر وضو کے ساتھ بھی مقید کیا جاسکتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ نفل میں سات اشیا کے لئے نکلنے کا جواز بیان کرتے وقت غسل کے بعد نفل کے الفاظ نہیں ہیں، اور اجابت سلطان کا ذکر اس میں بھی ہے۔

ويجوز للمعتكف ان يخرج من المسجد في سبعة اشياء: احدهما البول والثاني الغائط والثالث الوضوء والرابع الاغتسال والخامس الجمعة اذا خشى ان تفوت فحينئذ يجوز ان يخرج اليها ويصلي بعدها ركعتين ثم اربعا ويرجع والسادس لاجابة السلطان والسابع لامر لا بد منه ثم يرجع اذا فرغ سريعا (النتف في الفتاوى، ج ۱، ص ۱۶۱، كتاب الصوم، مطلب في الاعتكاف)

۲۔ چنانچہ احسن الفتاویٰ میں ہے کہ:

فتاویٰ الحج، متلذ، خزائن، بیاض شامی، الاکلیل، احکام القرآن، حیاة الصائمین، مضمرات، تارخانیہ، کنز العباد،

فتاویٰ محمدیہ، مظہر الانوار، اشعۃ المعات، مجموعہ، تیرہ کتابوں میں یہ مسئلہ بلا تردید منقول ہے، اگرچہ ان میں

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

مگر یہ قول حنفیہ کے قواعد کے مطابق رائج معلوم نہیں ہوتا۔ ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

سے بعض کتابیں غیر معروف ہیں، اور خزائن الروایات و کنز العباد کی مولانا عبدالحئی صاحب لکھنؤی قدس سرہ نے النافع الکبیر میں تصحیف فرمائی ہے، مگر دوسری کتب معروف و معتبر ہیں، پھر اتنے علماء و اہل فتویٰ جن میں علامہ مخدوم ٹھٹھوی رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے جلیل القدر فقیہ بھی ہیں، ان سب کا بلا انکار و بلا ذکر اختلاف نقل کرنا مستقل دلیل ہے، علاوہ ازیں قول علائقہ ”و حرم علیہ الخروج الا لحاجة الانسان“ کے تحت علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ”ولا یصحک بعد فراغہ من الطهور“ یہاں طہور سے نفل وضو متبادر ہے، اور غالباً اس کے لئے جواز خروج سے مخالف کو بھی انکار نہیں، بعض نے وضو للمصلاۃ النافلیۃ اور وضو نفل میں فرق کیا ہے، اول کے لئے جواز خروج اور ثانی کے لئے عدم جواز اختیار کیا ہے، یہ فرق غیر معقول ہونے کے علاوہ شامیہ کے جزیئہ مذکورہ کے بھی خلاف ہے، پس نفل وضو کے حوائج شرعیہ میں ادخال اور نفل غسل کے اخراج کی کوئی وجہ نہیں، نیز نیز مؤذن کو بھی اذان کے لئے خروج کی اجازت ہے، اور اس کا عموم حالت حضور مؤذن کو بھی شامل ہے، اس سے ثابت ہوا کہ ہر وہ عبادت جس کا تعلق مسجد سے ہو، وہ حوائج شرعیہ میں داخل ہے، اگرچہ نفل ہو، بخلاف صلاۃ الجنازۃ و نحوہا (احسن الفتاویٰ ج ۴ ص ۵۱۳، باب الاعتکاف)

۱۔ چنانچہ حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب زید مجدہ ہم تحریر فرماتے ہیں کہ:

ان وجوہ کی بناء پر اعتکاف مسنون میں غسل جمعہ کے لئے خروج جائز نہیں معلوم ہوتا۔

جہاں تک اُن اقوال کا تعلق ہے جو جواز پر دلالت کرتے ہیں، اُن کے بارے میں عرض یہ ہے کہ بعض کتب تو قطعاً ناقابل اعتبار ہیں، اس کے علاوہ جن کتب کا حوالہ اس سلسلہ میں ملتا ہے، وہ بھی غیر معروف کتابیں ہیں جو نایاب بھی ہیں، لہذا ان کی مراجعت کر کے تحقیق بھی نہیں کی جاسکتی (احکام اعتکاف، صفحہ ۶۲، ۶۵، مطبوعہ: مکتبہ دارالعلوم کراچی)

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ علامہ شامی کی عبارت میں طہور سے نفل وضو متبادر ہے، تو بندہ کے خیال میں اس سے مسئلہ طہر پر بظاہر کوئی فرق واقع نہیں ہونا چاہئے، کیونکہ فقہائے کرام نے تجدد وضو کے لئے تو نفل کی اجازت نہیں دی، اس کے علاوہ وضو خواہ فرض نماز کے لئے ہو، یا نفل نماز کے لئے، بلکہ اس سے بڑھ کر طہاوت وغیرہ کے لئے ہو، تب بھی فقہائے کرام نے وضو کے لئے خروج کی اجازت دی ہے؛ کیونکہ کئی احادیث میں با وضو اعتکاف کرنے پر فرشتوں کی دعا اور نماز کا ثواب ملنے کی فضیلت آئی ہے، خواہ وہ اس حالت میں خاموش رہے، اور کوئی دوسرا عمل بھی نہ کرے، اور جب وضو نہ ہو، یعنی کوئی محدث ہو تو اس کے حق میں وضو کے طہور ہونے میں کوئی شبہ نہیں، برخلاف غسل کے کہ اگر کوئی جنبی نہ ہو تو اس کے لئے وضو کے بجائے غسل کو طہور قرار دینا محل نظر ہے، جب کوئی جنبی نہ ہو، تو اس کے غسل کرنے کو وضو علی الوضو یا تجدد وضو سے زیادہ مشابہت معلوم ہوتی ہے۔

نیز مؤذن کے لئے خروج کی اجازت بھی مطلقاً نہیں ہے، جیسا کہ سمجھا جاتا ہے، اور اذان دینا ایک طرح سے معکف اور اس مسجد کے حوائج میں سے ہے جس میں معکف اعتکاف کر رہا ہے، جس کی تفصیل ہم اذان کے لئے خروج کی بحث میں ذکر کر چکے ہیں، جبکہ معکف کا غسل جمعہ اس طرح کے حوائج سے معلوم نہیں ہوتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اس کے بعد عرض ہے کہ معتکف اگر قضاے حاجت وغیرہ کے لئے نکلا ہو، تو فقہائے کرام نے استنجا کے بعد وضو کرنے کی اجازت دی ہے۔ ۱

جس کے پیش نظر بعض حضرات نے گرمی کی شدت سے بے چین معتکف کو ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غسل کرنے کی یہ صورت تجویز فرمائی ہے کہ قضاے حاجت سے فارغ ہو کر وضو کے بجائے جلدی سے اتنی دیر میں غسل کر لے کہ جتنی دیر میں وضو ہوتا ہے، تو پھر اعتکاف پر کوئی فرق واقع نہیں ہوگا۔ ۲

جبکہ بعض حضرات نے اس قسم کے ضرورت و حاجت مند شخص کے لئے یہ صورت تجویز فرمائی ہے کہ خاص غسل کرنے کے لئے تو مسجد سے نہ نکلے، البتہ جب قضاے حاجت وغیرہ کے لئے نکلے، تو اس کے ساتھ ہی مختصر غسل کر کے واپس آ جائے۔ ۳

۱۔ فإن خرج لجمعة أو غائط أو بول فدخل بيتاً أو مر فيه فلا بأس بذلك ولا يفسد ذلك اعتكافه وليس ينبغي له أن يمكث في منزله بعد فراغه من الوضوء (الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، ج ۲، ص ۲۷۳، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)
 فرع إذا فرغ من قضاء الحاجة واستنجى فله أن يتوضأ خارج المسجد ذلك يقع تابعا بخلاف ما لو احتاج إلى الوضوء من غير قضاء حاجة فإنه لا يجوز له الخروج على الأصح إذا أمكن الوضوء في المسجد (روضة الطالبين وعمدة المفتين، للنووي، ج ۲، ص ۴۰۷)
 وإذا خرج لقضاء الحاجة فله أن يتوضأ خارج المسجد لأن ذلك يقع تبعاً بخلاف ما لو احتاج إلى الوضوء من غير قضاء الحاجة فإنه لا يجوز الخروج على الأصح إذا أمكن الوضوء في المسجد (كفاية الأخيار في حل غاية الإختصار، لتقي الدين الشافعي، ج ۱، ص ۲۰۹)

۲۔ چنانچہ احسن الفتاویٰ میں ہے کہ:
 اگر غسل خانہ، بیت الخلاء کے ساتھ ہی ہو، اور نہانے میں وضو سے زیادہ دیر نہ لگے، تو قضاے حاجت کے بعد غسل کی اجازت ہے، اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ مسجد ہی میں کپڑے اتار کر صرف لنگی میں چلا جائے، اور ٹل کھول کر بدن پر پانی بہا کر نکل آئے، نہ صابون لگائے، اور نہ زیادہ ملے، اس طرح تحفظ تو نہیں ہوگی، تہمید البتہ ہو جائے گی، اور اگر مسجد کی طرف چلتے چلتے تولیہ سے بدن رگڑ لے، تو کافی حد تک تحفظ بھی ہو سکتی ہے (احسن الفتاویٰ، ج ۳ ص ۵۱۵، باب الاعتکاف)

۳۔ چنانچہ فتاویٰ محمودیہ میں ہے کہ:
 بہتر یہ معلوم ہوتا ہے کہ غسل تہمید یا غسل مسنون کے لئے مستقلاً نہ نکلے، بلکہ قضاے حاجت کے لئے نکلے تو بہتر ہے (بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں) ﴿

اب تک کی تفصیل تو امام مالک رحمہ اللہ کے علاوہ دیگر فقہائے کرام کے اقوال اور بالخصوص حنفیہ کے موقف کی روشنی میں پیش کی گئی۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

استنجاء کرتے وقت غسل بھی کر لے (فتاویٰ محمودیہ مہوب، ج ۱۰ ص ۲۴۳، باب الاعتکاف)

اور ایک مقام پر ہے کہ:

غسل کرنا درست ہے، مسجد ہی میں کسی ٹب وغیرہ بڑے برتن میں کر لے، اگر غسل خانہ میں استنجاء کرنے

جائے، تو وہاں بھی جلدی سے کر سکتا ہے (ایضاً ص ۲۴۴)

یہ گنجائش اس قول پر مبنی معلوم ہوتی ہے، جس کے پیش نظر قضائے حاجت کے لئے نکلنے کی صورت میں ضمان وضو اور عیادت مریض وغیرہ کی اجازت دی گئی ہے یا پھر ضرورتاً صاحبین کے قول کو اختیار کیا گیا ہے، جس کے پیش نظر اگر خروج اکثر نصف یوم سے کم پر محیط ہو، تو اعتکاف فاسد نہیں ہوتا، بالخصوص جبکہ خروج ضرورتاً ہو اور۔

اگرچہ مشائخ احناف کا عام فتویٰ صاحبین کے بجائے امام صاحب کے اس قول پر ہے، جس کی رو سے خروج ایک ساعت کے لئے ہونے سے بھی جبکہ وہ خروج حاجت انسانی اور ضرورت مباح کے لئے نہ ہو، یا حاجت انسانی اور ضرورت مباح کے لئے تو ہو، مگر ضرورت و حاجت پوری ہونے کے بعد ایک ساعت کے لئے بھی بلا ضرورت ٹھہرے تو اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے؛ لیکن کئی مشائخ نے دفع حرج کی بناء پر صاحبین کے قول کو وسیع و ایسر قرار دیا ہے۔

اس لئے مندرجہ بالا ضرورت کے لئے صاحبین کے قول کے پیش نظر اور اس کے ساتھ اس قول کو ملحوظ رکھ کر کہ جس کی رو سے مستقلاً خروج نہ ہونے کی صورت میں توسع پایا جاتا ہے، ضرورت اور دفع حرج کے لئے گنجائش دی جاسکتی ہے۔

اور اگر کوئی صاحب علم اس سے متفق نہ ہوں، اور ضرورت اور حاجت مندوں کے لئے وہ اس سے بہتر طریقہ تجویز فرما سکتے ہوں، تو ان کو اجازت ہے۔

وأشار إلى أنه لو خرج لحاجة الإنسان ثم ذهب لعيادة المريض، أو لصلاة الجنازة من غير أن يكون لذلك قصد فإنه جائز (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۵، كتاب الصوم، باب الاعتكاف)

ويسجوز أن تحمل الرخصة على ما إذا كان خرج المعتكف لوجه مباح كحاجة الإنسان أو للجمعة، ثم عاد مريضاً أو صلى على جنازة من غير أن كان خروجه لذلك قصداً وذلك جائز (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۲، ص ۱۱۴، كتاب الاعتكاف، فصل ركن الاعتكاف)

ولا يمكث بعد فراغه من الطهور فإن مكث فسد اعتكافه عند أبي حنيفة وعندهما لا يفسد حتى يكون المكث أكثر من نصف يوم وفي نصف يوم روايتان وكذا إذا خرج من المسجد ساعة لغیر عذر فسد اعتكافه عند أبي حنيفة لوجود المنافی وعندهما لا يفسد حتى يكون أكثر من نصف يوم لأن اليسير من الخروج عفو للضرورة (الجوهرة النيرة، ج ۱، ص ۱۲۶، باب الاعتكاف)

فأما إذا خرج ساعة من المسجد فعلى قول أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - يفسد اعتكافه، وعند أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى لا يفسد ما لم يخرج أكثر من نصف يوم، وقول أبي حنيفة -

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک معتکف کو جمعہ کے دن کے مسنون غسل اور گرمی کی شدت دُور کرنے اور ٹھنڈک حاصل کرنے کی غرض سے غسل کے لئے نکلنے کی اجازت ہے۔

چنانچہ ابن قاسم فرماتے ہیں کہ:

وَسَأَلْتُ مَالِكًا عَنِ الْمُعْتَكِفِ أَيُّخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ
لِلْغُسْلِ؟ فَقَالَ: نَعَمْ لَا بَأْسَ بِذَلِكَ (المدونة، ج ۱ ص ۲۹۲، کتاب

الاعتکاف، خروج المعتکف واشتراطه)

ترجمہ: اور میں نے امام مالک سے معتکف کے بارے میں سوال کیا کہ کیا وہ مسجد سے جمعہ کے دن غسل کے لئے نکل سکتا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ جی ہاں، اس میں کوئی حرج نہیں (مدونہ)

اور مالکیہ کی کتاب مواہب الجلیل میں ہے کہ:

قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ: وَيَخْرُجُ الْمُعْتَكِفُ لَغُسْلِ الْجُمُعَةِ وَوَجْهُهُ أَنَّ
الْجُمُعَةَ وَاجِبَةٌ عَلَيْهِ وَهُوَ مُخَاطَبٌ بِالْغُسْلِ، انْتَهَى، وَذَلِكَ لَا يَكُونُ

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ حاشیہ﴾ رحمہ اللہ تعالیٰ - اُقیس و قولہما أوسع قالوا: اليسير من الخروج عفو لدفع الحاجة (المبسوط للسرخسي، ج ۳، ص ۱۱۸، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)
(وعندهما لا يفسد ما لم يكن) الخروج (أكثر اليوم) وهو الاستحسان؛ لأن في القليل ضرورة ولا ضرورة في الكثير وقوله اُقیس و قولہما أيسر للمسلمين (مجمع الانهر، ج ۱، ص ۲۵۷، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، الصوم شرط في الاعتکاف الواجب)

وان وقف للعبادة وأطال بطل اعتكافه بلا خلاف كما لو خرج للعبادة وإن لم يطل فطريقان (أصحهما) لا يبطل اعتكافه وجها واحدا وبه قطع البغوي والأكثرين وادعى إمام الحرمين اتفاق الأصحاب عليه ووجهه أنه قدر يسير ولم يخرج بسببه (والطريق الثاني) فيه وجهان (أحدهما) هذا (والثاني) يبطل وبهذا الطريق قطع المتولي ووجه البطلان أنه غير محتاج إليه قال المتولي والرجوع في القلة والكثرة في هذا إلى العرف حتى إن كان المريض في داره التي يقصد لقضاء الحاجة وطريقه في صحنها والمريض في بيت أو حجرة منها فهو قريب وإن كان في درب آخر فهو طويل ولو أوزر عن الطريق لعبادة المريض فإن كان كثيرا بطل اعتكافه بلا خلاف وإن كان قليلا فوجهان حكاهما المتولي وغيره (أصحهما) يبطل وبه قطع البغوي وهو مقتضى كلام الجمهور قال البغوي ولو وقف للاستئذان على المريض بطل اعتكافه هذا كلامه ويجيء فيما إذا لم يطل الوقوف الخلاف السابق والله أعلم (المجموع شرح المذهب، ج ۶ ص ۵۱۱، کتاب الاعتکاف)

فِي الْمَسْجِدِ (موہب الجلیل فی شرح مختصر خلیل، ج ۲، ص ۴۶۲، باب الاعتکاف)
ترجمہ: ابنِ قاسم نے فرمایا کہ معتکف جمعہ کے غسل کے لئے نکل سکتا ہے، اور اس
کی وجہ یہ ہے کہ جمعہ اس پر واجب ہے، اور وہ غسل کا مخاطب ہے، ابنِ قاسم کا
کلام ختم ہوا، اور غسل مسجد میں نہیں ہو سکتا (موہب الجلیل)
اور مالکیہ کی کتاب البیان و التحصیل میں ہے کہ:

قِيلَ لَهُ أَيُغْتَسَلُ فِي مَوْضِعِهِ لِلْجُمُعَةِ الَّذِي يَخْرُجُ فِيهِ لِحَاجَتِهِ ، قَالَ
لَا بَأْسَ بِذَلِكَ ، وَلِغَيْرِ الْجُمُعَةِ ، إِنَّ أَحَبَّ ذَلِكَ ، تَبَرُّدًا أَوْ غَيْرَ
ذَلِكَ ، فَلَا بَأْسَ عَلَيْهِ فِي الْغُسْلِ ، وَلَقَدْ كَانَ رِجَالٌ مِنْ أَهْلِ
الْفَضْلِ يَغْتَسِلُونَ فِي كُلِّ يَوْمٍ لِرَوَاحِهِمْ ، مِنْهُمْ: عَامِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
الزُّبَيْرِ ، عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ ، كَانُوا يَغْتَسِلُونَ كُلَّ

يَوْمٍ (البیان و التحصیل لا بن رشد القرطبی، ج ۲ ص ۳۱۱، کتاب الصیام و الاعتکاف)

ترجمہ: امام مالک سے سوال کیا گیا کہ کیا معتکف جمعہ کے لئے اس جگہ غسل کر سکتا
ہے، جس جگہ اپنی حاجت کے لئے نکلتا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ اس میں کوئی
حرج نہیں، اور غیر جمعہ کے لئے بھی غسل کرنے میں کوئی حرج نہیں، اگر وہ چاہے
تو، خواہ ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے ہو یا اس کے علاوہ ہو، اس پر غسل کرنے
میں کوئی حرج نہیں، اور بعض اہل فضل حضرات ہر دن شام کو غسل کرتے تھے، جن
میں عامر بن عبد اللہ بن زبیر، عبد اللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم داخل ہیں، جو ہر
دن غسل کرتے تھے (البیان و التحصیل)

مالکیہ کی اور کتب میں بھی غسل جمعہ اور غسل ٹھنڈک کے لئے مسجد سے نکلنے کی اجازت کا ذکر
موجود ہے۔ ۱

۱۔ فالمراد بحاجته ما يحمله على الخروج، فيشمل الخروج للوضوء والغسل لجنابته أو عيده أو
﴿بقية حاشية اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اس سے معلوم ہوا کہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک معتکف کو مستقل طور پر غسل جمعہ اور غسل ٹھنڈک (وتمرید) کے لئے نکلنے کی اجازت ہے۔

مگر دیگر فقہائے کرام کے نزدیک اس کی اجازت نہیں ہے۔

دیگر فقہائے کرام کے قول کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی سال تک لگا تار رمضان میں مسنون اعتکاف فرمایا، جس میں جمعہ کا دن بھی درمیان میں آتا تھا، اور اعتکاف کے دوران گرمی کا موسم بھی ہوتا تھا، لیکن اعتکاف کے دوران آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو کے لئے نکلنا تو ثابت ہے، لیکن جمعہ کے دن یا ٹھنڈک حاصل کرنے کی غرض سے غسل کرنے کے لئے مسجد سے نکلنا ثابت نہیں، بلکہ بعض اوقات مسجد کی حدود میں رہتے ہوئے ہی سروغیرہ دھونے کا ذکر ملتا ہے۔

چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ:

وَأِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَدْخُلُ عَلَى رَأْسِهِ، وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، فَأَرْجَلُهُ، وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةٍ إِلَّا إِذَا أَرَادَ الْوُضُوءَ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ (مسند احمد، رقم الحديث ۲۶۱۰۲) ۱

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

جمعتہ أو تبرده لحر أصابه كما قاله في الطراز من رواية ابن وهب، ولو كانت هذه المذكورات في الحمام، وقول الشامل: ولا يدخل المعتكف الحمام محمول على من يمكنه التطهر في بيته أو في محل أقرب منه (الفواكه الدواني، على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، ج ۱، ص ۳۲۳، باب في الاعتكاف) وقوله: وغسل الجمعة أي وعيد أو لتبرد لحر أصابه لكن بشرط أن لا يتجاوز قريبا يمكن قضاء الحاجة منه، وكذا لا يقف مع أحد يحدثه وإن اشتغل بحديث فسد اعتكافه وإذا تعدى القريب فسد أيضا (حاشية العدوي على شرح كفاية الطالب الرباني، ج ۱، ص ۴۶۸، باب في الاعتكاف) والمعنى: أنه مما يجوز للمعتكف إذا خرج من معتكفه لغسل الجمعة أو لغسل الجنابة، أو لغسل العيدين، أو لحر أصابه وما أشبه ذلك أن يحلق شعر رأسه، أو عانته، وأن يقص أظفاره، أو شاربہ أو ينتفح إبطه، أو يستاك يفعل ذلك خارج المسجد لا داخله فإنه مكروه لحرمة المسجد، وإن جمع ذلك في ثوبه وألقاه خارجة قاله في المدونة (شرح مختصر خليل، ج ۲، ص ۲۷۶، باب الاعتكاف)

۱۔ فی حاشیة مسند احمد: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

ترجمہ: اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں ہوتے تھے، آپ اپنے سر کو میری طرف کر دیا کرتے تھے، اور آپ مسجد میں ہوتے تھے، میں آپ کے سر میں کنگھی وغیرہ کر دیا کرتی تھی، اور آپ صرف ضرورت کے وقت میں ہی گھر میں داخل ہوتے تھے، جب وضو کا ارادہ کرتے (مسند احمد)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مُعْتَكِفًا وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْبَيْتَ إِلَّا لِحَاجَةِ الْإِنْسَانِ، قَالَتْ فَغَسَلْتُ رَأْسَهُ، وَإِنَّ بَيْنِي وَبَيْنَهُ لَعَبَّةُ الْبَابِ (مسند احمد، رقم الحديث ۲۵۹۸۳) ۱

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کی حالت میں ہوتے تھے، اور گھر میں صرف انسانی حاجت کے لئے ہی داخل ہوتے تھے، اور میں آپ کا سر دھو دیا کرتی تھی، اور میرے اور آپ کے درمیان دروازے کی چوکت ہوتی تھی (مسند احمد)

سر دھونے کی وجہ میل کچیل کو دور کرنا اور ٹھنڈک کو حاصل کرنا بھی ہو سکتی ہے، مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس غرض کے لئے مستقلاً مسجد سے باہر نکلنا ثابت نہیں۔

اس کے علاوہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب نہیں، بلکہ سنت ہے، اور اس سنت کو پوری کرنے پر اعتکاف کی ضرورت موقوف نہیں۔

اور اسی طرح ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غسل کرنا ایسی ضرورت نہیں کہ جس کے لئے شریعت مستقل طور پر معتکف کو مسجد سے باہر نکلنے کی اجازت دیتی ہو، اس لئے خواہ جمعہ کے دن کا مسنون غسل ہو، یا ٹھنڈک حاصل کرنے والا غسل ہو، جمہور فقہائے کرام کے نزدیک اس کے لئے معتکف کو مسنون یا واجب اعتکاف کے دوران مستقل طور پر مسجد سے باہر نکلنا درست نہیں۔

مذکورہ تفصیل اور بحث کا خلاصہ یہ نکلا کہ معتکف کو اگر احتلام ہونے کی وجہ سے غسل واجب

ہو جائے، تو اس کے لئے مسجد سے نکلنا تو بلاشبہ جائز ہے۔

لیکن اگر غسل واجب نہ ہو تو صرف جمعہ کے دن کا مسنون غسل کرنے اور گرمی کی شدت میں ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے مسنون اور واجب اعتکاف کے دوران مستقل طور پر غسل کی غرض سے مسجد سے نکلنا اکثر فقہائے کرام کے نزدیک جائز نہیں، البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے۔

لہذا معتکف کو مسنون یا واجب اعتکاف کے دوران جمعہ کے دن کا مسنون غسل کرنے اور اسی طرح ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غسل کرنے کی غرض سے مسجد سے نہیں نکلنا چاہئے۔

اور اگر گرمی کی شدت سے کسی معتکف کا بُرا حال ہو اور سخت بے چینی محسوس ہو، تو اس کے لئے مسجد ہی میں رہ کر غسل کا ایسا انتظام کرنا چاہئے، جس سے مسجد بھی ملوث نہ ہو، اور نمازیوں کو تکلیف نہ پہنچے، مثلاً مسجد میں کوئی بڑا برتن، ٹب یا ٹینکی وغیرہ میں غسل کیا جائے، یا کوئی پلاسٹک شیٹ وغیرہ اس طرح بچھالی جائے کہ غسل کا پانی اس کے اوپر سے بہہ کر مسجد سے باہر خارج ہو جائے۔ ۱

اور اگر مسجد کی حدود میں کوئی مستقل وضو کی جگہ بنی ہوئی ہے، تو معتکف کو وہاں بیٹھ کر جمعہ کے دن اور ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غسل کرنے کی بھی اجازت ہے، کیونکہ اس صورت میں

۱۔ اور اگر کوئی برتن یا پلاسٹک وغیرہ میسر نہ ہو، اور مسجد کی حدود میں غسل کرنے سے صفیں وغیرہ خراب نہ ہوتی ہوں، اور نمازیوں کو تکلیف بھی نہ ہوتی ہو، اور مسجد کی تلویٹ بھی نہ ہوتی ہو، صرف استعمال شدہ پانی مسجد کے فرش پر گرتا ہو، تو بوقت مجبوری و ضرورت مسجد میں اس طرح غسل کرنے کی بھی گنجائش ہے، کیونکہ دلائل کی رُو سے وضو اور غسل کا مستعمل پانی ناپاک نہیں ہے، اور صحابہ کرام سے مسجد میں وضو کا مستعمل پانی گرانا ثابت ہے، بالخصوص جبکہ غسل تبرید کے لئے ہو، اور کوئی محیرت بھی نہ ہو، جس کی تفصیل معتکف کے وضو اور غسل کے باب میں پہلے ذکر کی جا چکی ہے۔

وفی البدائع وإن غسل المعتكف رأسه في المسجد فلا بأس به إذا لم يلوث بالماء المستعمل (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳۲، کتاب الصوم، باب الاعتکاف)

ولو توضأ أو اغتسل للتبرد فإن كان محدثاً صار الماء مستعملاً عند أبي حنيفة وأبي يوسف وزفر والشافعي؛ لوجود إزالة الحدث وعن محمد لا يصير مستعملاً لعدم إقامة القرية، وإن لم يكن محدثاً لا يصير مستعملاً بالاتفاق على اختلاف الأصول (بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ج ۱، ص ۶۹، کتاب الطهارة، فصل في الطهارة الحقيقية)

مسجد سے نکلنا نہیں پایا جاتا۔ ۱۔
اور اگر نہ تو مسجد میں اس طرح کی جگہ ہو، اور نہ مسجد کو ملوٹ کیے بغیر مسجد میں رہتے ہوئے غسل کرنا ممکن ہو تو ایسی صورت میں باہر مجبوری بعض حضرات کے نزدیک اس کی گنجائش ہے کہ جب قضائے حاجت کے لئے نکلے، تو اسی کے ساتھ وضو کے بجائے جلدی سے غسل کر لے؛ لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ گنجائش انتہائی مجبوری کی صورت میں ہے، جبکہ معتکف گرمی کی شدت سے بد حال و بے چین ہو۔

اور یہ تفصیل واجب یا مسنون اعتکاف سے متعلق ہے، اگر نفل اعتکاف ہو تو پھر اس میں غسل کے لئے مسجد سے نکلنا بہر حال جائز ہے، خواہ وہ غسل جمعہ کے دن کا ہو، یا ٹھنڈک حاصل کرنے کا۔
اور اگر کوئی شخص واجب اعتکاف کی نذر ماننے کے وقت زبان سے اس غرض کے لئے نکلنے کی شرط لگا لے یا استثناء کر لے، یا کوئی مسنون اعتکاف شروع کرنے کے وقت ہی (نہ کہ شروع کرنے کے بعد) یہ نیت کر لے کہ وہ جمعہ کے دن مسنون غسل کے لئے یا ٹھنڈک حاصل کرنے کے لئے غسل کرنے کی غرض سے مسجد سے نکلا کرے گا، تو پھر اس کو اس غرض سے نکلنا جائز ہو جائے گا، مگر اس صورت میں اس کا اعتکاف نفل واقع ہوگا، جیسا کہ اعتکاف میں شرط لگانے اور استثناء کر لینے کے مسئلہ کی تحقیق میں ذکر کیا گیا۔ فقط

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاحْكُمْ

محمد رضوان

۲۴ / رجب المرجب / ۱۴۳۳ھ - ۱۵ / جون / ۲۰۱۲ء بروز جمعہ

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان

۱۔ وفي الخلاصة وغيرها ويكره الوضوء والمضمضة في المسجد إلا أن يكون موضع فيه اتخذ للوضوء ولا يصلي فيه (البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ج ۲، ص ۳، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها)
وله الغسل والوضوء والاغتسال في المسجد إذا لم يلوث المسجد عند الحنفية والحنابلة. وعند الشافعية إن أمكنه الوضوء في المسجد لا يجوز له الخروج في الأصح، والثاني يجوز (الموسوعة الفقهية الكويتية، ج ۵ ص ۲۲۰، مادة "اعتكاف")

حُكْمُ الْإِعْتِكَافِ الْجَمَاعِيِّ

اجتماعی اعتکاف کا شرعی حکم

سوال

آج کل بعض مساجد میں اجتماعی اعتکاف کیا جاتا ہے، جس کے لئے باقاعدہ اعلانات واشتہارات کے ذریعہ سے لوگوں کو اس میں شرکت کی دعوت و ترغیب دی جاتی ہے، اور لوگ دور دراز سے آکر اس میں شرکت کرتے ہیں، اور اس کو زیادہ ثواب کا باعث سمجھتے ہیں۔ شرعی اعتبار سے اس طرح کے اجتماعی اعتکاف کا کیا حکم ہے؟

بسم الله الرحمن الرحيم

جواب

اعتکاف کی شرعی حقیقت اللہ تعالیٰ کا قرب اور ثواب حاصل کرنے کے لئے مسجد میں ٹھہرنا ہے۔ ۱

اور حنفیہ کے نزدیک اس کی تین قسمیں ہیں۔

ایک نفل، دوسری واجب اور تیسری مسنون۔ ۲

رمضان المبارک کے آخری عشرہ کا اعتکاف مسنون اعتکاف کہلاتا ہے، جو کہ مکمل عشرے کا اعتکاف ہے۔

اگر کوئی اس سے کم و بیش مدت کا اعتکاف کرے تو وہ نفلی اعتکاف کہلاتا ہے، اِلَّا یہ کہ اعتکاف

۱۔ الاعتکاف، وهو في اللغة: البث مطلقا..... وفي الشرع: الاعتكاف الإقامة في المسجد والبث فيه على وجه التقرب إلى الله تعالى على صفة يأتي ذكرها (عمدة القاری، ج ۱، ص ۱۴۰، کتاب الاعتکاف، الناشر: دار إحياء التراث العربی - بیروت)

۲۔ الاعتکاف علی ثلاثة أقسام: واجب فی المنذور. وسنة كفاية مؤكدة فی العشر الأخير من رمضان. ومستحب فيما سواه (نور الايضاح، ج ۱، ص ۱۴۵، باب الاعتکاف، أقسام الاعتکاف)

منذور (یعنی نذر و منت مانا ہوا اعتکاف) ہو۔ ۱

۱۔ المقام السادس هل السنة استيعاب العشر الآخر من رمضان بالاعتكاف ام الاعتكاف في جزء منه الظاهر هو الأول لأن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فعل كذلك دائماً ثم رایت في حاشية الهداية للجونفوري قال الظاهر أن السنة هو استيعاب العشر الآخر من رمضان بالاعتكاف لا الاعتكاف في العشر ولو في جزء منه روى به الإمام شهاب الملة والدين نور الله مرقده إذ المواظبة من النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم كانت على سبيل الاستيعاب فيكون سنة مع وصف الاستيعاب ثم قال والقاتل أن يقول أنه وأن واطب بصفة الاستيعاب فالقول سنية استيعاب العشر الآخر من رمضان بالاعتكاف يودى إلى الحرج لظهور أن الرجل لو اعتكف المساجد والنساء في دورهن لم يكن من يقوم بأمر معاشهم وفيه من الحرج ما لا يخفى فلهذه الضرورة جعلنا السنة وهو اللبث في العشر ولو بجزء منه دون الاستيعاب ثم قال وما يقال من أن السنة هي استيعاب العشر لكن على وجه الكفاية حتى لو أقام بها البعض سقط عن الباقي ففيه نظر لأن القول بالكفاية إنما يصح إذا كان فعل البعض مودياً للمقصود من السنة أو الوجوب والمقصود من الاعتكاف لا يحصل بفعل البعض فلا معنى للقول بكونه سنة على وجه الكفاية انتهى قلت الحق أن استيعاب العشر سنة كفاية فلا يحصل الحرج وما أورده من النظر ففيه إذا المقصود من الاعتكاف هو أداء حقوق المساجد وذلك يحصل بفعل البعض كما أن المقصود من صلاة الجنازة أداء حق المسلم وذلك يحصل بفعل البعض وأن كان فرداً منهم فليتدبر فقد ثبت من هذه المقامات أن الاعتكاف في نفسه مستحب ويجب بالنذر وغيره وهو سنة مؤكدة كفاية في العشر الآخر من رمضان على سبيل الاستيعاب فإن قلت ما السر في اعتكاف النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم في العشر الآخر استيعاباً دون غيره من الأمانة قلت لأخذ فضيلة ليلة القدر فأنها في العشر الآخر من رمضان على القول الأصح الأشهر (الانصاف في حكم الاعتكاف لعبد الحى اللكنوى، ص ۱۸، مشمولة مجموعة رسائل اللكنوى، ج ۲، الناشر: إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، باكستان)

وذكر الشارح أن الحق انقسامه إلى ثلاثة أقسام واجب وهو المنذور وسنة وهو في العشر الأخير من رمضان ومستحب وهو في غيره من الأمانة وتبعه المحقق في فتح القدير (البحر الرائق، ج ۲، ص ۳۲۲، باب الاعتكاف)

الاعتكاف (وهو واجب في المنذور وسنة مؤكدة في العشرة الأخيرة من رمضان ومستحب فيما سواه) أي العشر الأخير (درر الحکام شرح غرر الأحکام، ج ۱، ص ۲۱۲، و ۲۱۳، باب الاعتكاف، اقل الاعتكاف، الناشر: دار إحياء الكتب العربية)

فالاعتكاف في الأصل سنة وإنما يصير واجبا بأحد أمرين، أحدهما: قول وهو النذر المطلق، بأن يقول: لله على أن أعتكف يوماً أو شهراً أو نحو ذلك، أو علقه بشرط، بأن يقول: إن شفى الله مريضى، أو إن قدم فلان فلله على أن أعتكف شهراً أو نحو ذلك. والثاني فعل، وهو الشروع؛ لأن الشروع في التطوع ملزم عندنا كالنذر (بدائع الصنائع، ج ۲، ص ۱۰۸، كتاب الاعتكاف، فصل صفة الاعتكاف)

لیکن اعتکاف خواہ کسی بھی قسم کا ہو، وہ عام نفل نمازوں کی طرح انفرادی عبادت ہے، اجتماعی عبادت نہیں۔

واجب اور نفل اعتکاف کا انفرادی عبادت ہونا تو ظاہر ہے، کیونکہ واجب اعتکاف نذر و منت ماننے سے وجود میں آتا ہے، اور نذر و منت کا تعلق ناذر (یعنی نذر ماننے والے) کی ذات سے ہے، اسی وجہ سے جس ناذر کی نذر جتنے دنوں کی ہو، اُتنے ہی دنوں کا اعتکاف واجب ہوا کرتا ہے، اور نفل اعتکاف کی کوئی مدت مقرر نہیں، ہر شخص کو اپنے طور پر اختیار ہے، خواہ کتنی ہی مدت کا اعتکاف کرے۔

جہاں تک مسنون اعتکاف کا تعلق ہے تو فقہائے کرام نے اس کو بھی سنت مؤکدہ علی الکفایہ قرار دیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی مسجد میں ایک شخص بھی اعتکاف کر لے، تو اُس علاقے کے دیگر لوگوں کے اعتکاف کی سنت ادا ہو جاتی ہے، جس سے صاف ظاہر ہے کہ مسنون اعتکاف بھی انفرادی عبادت ہے، اگر مسنون اعتکاف اجتماعی عبادت ہوتی، تو ہر علاقہ کی مسجد میں مسنون اعتکاف کے لئے کم از کم دو افراد کو اعتکاف کرنے کی تاکید ہوتی، اور دو افراد سے کم کے اعتکاف کرنے کی صورت میں اعتکاف کی تاکید کا حکم پورا نہ ہوتا، کیونکہ اجتماعیت کے لئے کم از کم دو افراد کا ہونا شرط ہے، جیسا کہ باجماعت نماز کا حکم ہے۔ ۱

۱۔ الاعتکاف علی ثلاثة أقسام؛ الواجب: وهو اعتکاف النذر، ویجب فی النذر التلطف باللسان ویجب قضاؤه بالإفساد. والثانی: سنة مؤکدة علی کفایة فلو أداها واحد من أهل مسجد فتأدت وإلا فائتم الكل، وهذا اعتکاف العشرة الأخيرة من رمضان، ولو لم يتم عشرة بل نقصه من البین ما أتى بالسنة، ولكنه أحرز ثواب ما اعتکف. والثانی: النافلة وهو غیر هذین القسمین (العرف الشذی، ج ۲، ص ۲۰۰، کتاب الصوم، باب ما جاء فی الاعتکاف)

المقام الرابع: الاعتکاف علی تقدیر کونه سنة کفایة کما هو الحق هل هو سنة کفایة علی أهل البلدة کصلاة الجنائز ام سنة کفایة علی أهل محلة کصلاة التراویح بالجماعة فظاهر عباراتهم يقتضی الأول ففی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر عند ذکر الأقوال وقیل سنة علی الکفایة حتی لو ترک أهل بلدة بأسرهم یلحقهم الاساءة والا فلا کالتأذین انتهى وقال الطحطاوی فی شرح قول الحصکفی ای سنة کفایة إذا قام بهما البعض ولو فرد اسقطت عن الباقرین انتهى ومثله فی شرح النقایة لمعلی القاری وغیره (الانصاف فی حکم الاعتکاف لعبد الحی اللکنوی، ص ۱۶، و ص ۱۷، مشموله مجموعه رسائل اللکنوی، ج ۲، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلامیة، کراتشی)

یہی وجہ ہے کہ مسنون اعتکاف کا مسلسل اور پابندی کے ساتھ کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے تو ثابت ہے، لیکن آپ کے ساتھ دیگر صحابہ کرام کا تو اثر کے ساتھ اعتکاف کرنا بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دیگر حضرات کو اس کی تاکید فرمانا اور اپنے ساتھ اعتکاف کے لئے جمع فرمانا بھی ثابت نہیں۔

البتہ بعض اوقات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بعض صحابہ کرام کا اعتکاف فرمانا ثابت ہے۔ ۱۔

لیکن وہ بھی ہر ایک کے انفرادی اعتکاف کے طور پر تھا، یہی وجہ ہے کہ احادیث میں ہے کہ جب تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو لیلة القدر کے آخری عشرہ میں ہونے کا نہیں بتلایا گیا تھا، اُس وقت تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اس عرصہ میں بعض صحابہ کرام نے پہلے عشرہ کا پھر دوسرے عشرہ کا اعتکاف فرمایا، پھر جب آپ کو آخری عشرہ میں لیلة القدر کا ہونا بتلایا گیا، تو آپ نے تیسرے عشرے کا مسنون اعتکاف فرمایا، لیکن ساتھ ہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر صحابہ کرام کو جو اعتکاف میں تھے، اختیار دے دیا کہ اُن میں سے جو شخص آخری عشرے کا اعتکاف کرنا چاہے، تو وہ کر لے۔ ۲۔

۱۔ اعتکف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشر الأول من رمضان واعتكفنا معه، فأتاه جبریل، فقال: إن الذي تطلب أمامك، فاعتكف العشر الأوسط، فاعتكفنا معه فأتاه جبریل فقال: إن الذي تطلب أمامك، فقام النبي صلی اللہ علیہ وسلم خطيباً صبيحة عشرين من رمضان فقال: من كان اعتكف مع النبي صلی اللہ علیہ وسلم، فليرجع، فإني أريت ليلة القدر، وإني نسيته، وإني في العشر الأواخر، في وتر (بخاری، رقم الحديث ۸۱۳، باب السجود على الأنف، والسجود على الطين، عن أبي سعيد)

۲۔ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: إن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اعتكف العشر الأول من رمضان، ثم اعتكف العشر الأوسط، في قبة تركية على سدتها حصير، قال: فآخذ الحصير بيده فنحاه في ناحية القبة، ثم أطلع رأسه فكلّم الناس، فدنا منه، فقال: "إني اعتكفت العشر الأول، ألتمس هذه الليلة، ثم اعتكفت العشر الأوسط، ثم أتيت، فقيل لي: إنها في العشر الأواخر، فمن أحب منكم أن يعتكف فليعتكف" فاعتكف الناس معه (مسلم، رقم الحديث ۱۱۶۷، ۲۱۵) باب فضل ليلة القدر

اور اسی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صحابہ کرام پر جنہوں نے اعتکاف کو ترک کیا، تکبیر نہیں فرمائی۔ ۱

جس سے اس بات کو مزید تقویت حاصل ہوگئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اعتکاف اپنا اپنا انفرادی تھا، اگر اجتماعی اعتکاف زیادہ ثواب کا باعث ہوتا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوسروں کو اپنے ساتھ اعتکاف میں بیٹھنے کی ترغیب دیتے، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے زیادہ آپ کے ساتھ اعتکاف فرما کر معیت و رفاقت اختیار کرنے کا اور کون مشتاق ہو سکتا تھا، اور آپ کی معیت و رفاقت سے زیادہ اور کس کی معیت سے ثواب حاصل کیا جاسکتا تھا۔

پھر اگر آخری عشرہ میں ایک مسجد میں ایک سے زیادہ افراد اعتکاف کریں، تو جائز ہے، اور ہر ایک سنت کا ثواب پانے کا مستحق ہے، لیکن اس صورت میں بھی ہر ایک کا اعتکاف انفرادی شمار ہوگا۔

اعتکاف کے انفرادی عبادت ہونے کی تائید حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے، جس کے الفاظ یہ ہیں کہ:

اِعْتَكَفَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ، فَسَمِعَهُمْ يَجْهَرُونَ بِالْقِرَاءَةِ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ لَهُ، فَكَشَفَ السُّتُورَ، وَقَالَ: إِنَّ كُلَّكُمْ مُنَاجٍ رَبَّهُ فَلَا يُؤْذِينَنَّ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَلَا يَرْفَعَنَّ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ بِالْقِرَاءَةِ أَوْ قَالَ: فِي الصَّلَاةِ (مسند احمد) ۲

۱۔ المقام الثالث هل هو سنة مؤكدة كفاية أم عينا فاعتهم على أنه سنة كفاية لأن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم لم ينكر على من تركه من الصحابة بخلاف السنن المؤكدة فدل ذلك على أنه سنة كفاية (الانصاف في حكم الاعتكاف لعبد الحي الكنوي، مشمولة مجموعة رسائل الكنوي، ج ۲، الناشر: ادارة القرآن والعلوم الاسلامية، كراتشي، باكستان)

۲۔ رقم الحديث ۱۸۹۶ ابو داؤد، رقم الحديث ۱۳۳۲.

فی حاشیة مسند احمد: إسنادہ صحیح علی شرط الشیخین.

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد میں اعتکاف فرمایا، پھر (اسی دوران آپ نے) لوگوں کو جہراً قرائت کرتے ہوئے سنا اور آپ اپنے خیمے میں تھے، تو آپ نے پردے کو ہٹایا، اور فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک اپنے رب سے مناجی (وسرگوشی کرنے والا) ہے، تو تم میں سے بعض بعض کو ہرگز بھی (بلند آواز کر کے) ایذا نہ پہنچائیں، اور تم میں سے بعض بعض پر بآواز بلند قرائت ہرگز نہ کریں، یا یہ فرمایا کہ نماز میں (مسند احمد)

اس سے معلوم ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتکاف میں معمولات انفرادی ہوتے تھے، اور آپ نے دوسرے لوگوں کے لئے بھی بآواز بلند ذکر و قرائت میں اجتماعیت پیدا کرنے کو پسند نہیں فرمایا، اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ تم میں سے ہر ایک اپنے رب سے مناجات کرنے والا ہے، یعنی وہ اپنے رب سے مخاطب ہوتا ہے، نہ کہ دوسروں سے، اس لئے اپنے عمل کو دوسروں سے خالص رکھ کر اللہ سے مناجات کرنی چاہئے، اور ایک دوسرے کو ایذا نہیں پہنچانی چاہئے۔ ا

۱۔ باب المصلیٰ یناجی ربہ عز وجل ای: هذا باب یذکر فیہ المصلیٰ یناجی ربہ، من ناجاہ یناجیہ مناجاة فهو مناج، وهو المخاطب لغيره والمحدث له، وثلاثیه من نجا ینجو نجاۃ: إذا أسرع، ونجا من الأمر، إذا خلص، وأنجاه غیرہ (عمدة القاری، ج ۵، ص ۱۸، باب المصلیٰ یناجی ربہ عز وجل) (فیما یناجی ربہ)، ای: یخاطبہ بلسان القال کالقراءة والذکر والدعاء، و بلسان الحال کأنواع أحوال الانتقال (مرقاۃ المفاتیح، ج ۲ ص ۶۲۴، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن المصلیٰ یناجی ربہ"، ای: یحدثه ویکالمه، وهو کناية عن کمال قربہ المعنوی؛ لأن الصلاة معراج المؤمن (فلینظر ما یناجیہ): وفي نسخة: ما یناجی بہ، "ما" استفهامیة أو موصولة، ای: ما یناجی الرب تعالیٰ من الذکر والقرآن والحضور والخشوع والخضوع؛ إذ لیس للمرء من صلاته إلا ما عقل کما فی الحديث، فلیتفکر فی معانیہ، أو فلیتأمل ما یناجیہ فی ذلک المقام، قال الطیبی: ما استفهامیة، والضمیر فی یناجیہ راجع إلی الرب، وفي به إلی "ما" وما مفعول فلینظر بمعنی فلیتأمل فی جواب ما یناجیہ بہ من القول علی سبیل التعظیم، ومواطاة القلب اللسان والإقبال إلی الله بشرائره، وذلك إنما یحصل إذا لم ینازعه صاحبه بالقراءة، ومن ثم عقبه بقوله: (ولا یجهر بعضکم علی بعض بالقرآن): والنهی یتناول من هو داخل الصلاة وخارجها (مرقاۃ المفاتیح، ج ۲ ص ۷۰۲، کتاب الصلاة، باب القراءة فی الصلاة)

پس جس طرح عام نوافل میں حنفیہ کے نزدیک اجتماعیت پیدا کرنا اور اس کے لئے تداعی اختیار کرنا مکروہ ہے، اسی طرح اعتکاف کے لئے بھی مکروہ ہوگی۔ ۱۔
اور اگر کسی مسجد میں مسنون اعتکاف کے دوران ایک سے زیادہ افراد (خواہ ان کی تعداد کتنی ہی زیادہ ہو) اعتکاف کریں، اور ان کو تداعی کے ساتھ خاص اجتماعی اعتکاف کے لئے جمع نہ کیا جائے، اور ہر ایک کے پیش نظر اپنا انفرادی اعتکاف ہو، اور وہ اعتکاف میں اجتماعیت کو مقصود نہ سمجھیں، اور اعتکاف کے دوران نفل و مستحب عبادات میں اپنے اپنے حسبِ حیثیت و حسبِ منشاء معمولات اختیار کریں، تو پھر اس کو اجتماعی اعتکاف قرار نہیں دیا جائے گا، بلکہ ہر ایک کے اعتکاف کو انفرادی اعتکاف قرار دیا جائے گا، اور اس طرح کا اعتکاف کرنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے صحیح احادیث میں ثابت ہے۔

فقط

وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ وَاَحْكَمُ.

محمد رضوان

۲۶ / رجب المرجب / ۱۴۳۳ھ - ۱۷ / جون / ۲۰۱۲ء بروز اتوار

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان



۱۔ والتطوع المطلق بجماعة مکروہ (حاشیۃ الشلبی علی تبیین الحقائق، ج ۱، ص ۱۷۹، باب الوتر والنوافل)
(قوله علی سبیل التداعی) بأن یقتدی أربعة فاکثر بواحد (قوله وسنحققه) أى قبیل إدراک الفریضة (ردالمحتار، ج ۱، ص ۵۵۲، کتاب الصلاة، باب الامامة)
(قوله علی سبیل التداعی) هو أن یدعو بعضهم بعضا کما فی المغرب، وفسره الوانی بالکثرة وهو لازم معناه (ردالمحتار، ج ۲، ص ۴۹، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل)

باسمہ تعالیٰ

اضافہ و اصلاح شدہ جدید ایڈیشن

بمسلسلہ اسلامی مہینوں کے فضائل و احکام

ماہِ رمضان کے فضائل و احکام

اس کتاب میں قرآن و حدیث اور فقہ کی روشنی میں اسلامی سال کے نویں مہینہ ”ماہِ رمضان“ اور اس سے متعلق فضائل و احکام، منکرات و بدعات کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ رمضان کے مہینہ کے فضائل و احکام، چاند کے فضائل و احکام، روزہ کے فضائل و احکام، سحری کے فضائل و احکام، افطاری کے فضائل و احکام، لیلة القدر کے فضائل و احکام اور ان سے متعلق رائج منکرات و اصلاحات کو مدلل و مفصل انداز میں بیان کیا گیا ہے، ساتھ ہی تراویح اور مسنون اعتکاف کی فضیلت و اہمیت پر بھی روشنی ڈالی گئی ہے۔

مصنف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران: چاہ سلطان راولپنڈی پاکستان

Contact us: idaraghufran@yahoo.com Ph: +92515507530

باسمہ تعالیٰ

(سلسلہ: نماز کے فضائل و احکام)

نماز تراویح

کے فضائل و احکام

رمضان المبارک کے ایک اہم عمل نماز تراویح کے تفصیلی فضائل و احکام
نماز تراویح اور اُس میں قرآن مجید کی تلاوت و سماعت کی فضیلت و اہمیت
نماز تراویح کی مسنون تعداد کے ثبوت پر تفصیلی دلائل اور شبہات کا ازالہ
نماز تراویح کی جماعت، امامت و اقتداء کے احکام
تراویح کی نماز میں سجدہ تلاوت اور رکعت میں غلطی واقع ہو جانے کے احکام
نماز تراویح اور اس کی جماعت کے احکام
تراویح کی نماز سے متعلق اہم مسائل پر تحقیقی کلام

مصنف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی پاکستان

Contact us: idaraghufran@yahoo.com Ph: +92515507530